

مَنْ يَرْدِ اللَّهَ بِهِ خَيْرًا يَفْقَهُهُ فِي الدِّينِ



انشارات دانشگاه تهران

۴۹۶

راهنمای مذهب شافعی

با بیان آراء سایر مجتهدین

بفارسی و عربی

جلد اول

تألیف :

حاج سید محمد شیخ الاسلام کردستانی

استاد دانشگاه تهران

تهران

۱۳۳۷

چاپخانه دانشگاه

فهرست مندرجات

موضوع	صفحه	موضوع	صفحه
دییاجه	۱	مبحث نماز جمعه	۷۴
مباحث اطوار و رتبه	۱۸-۲	« شروط صحه	۷۶
« طهارت	۲۰	« نمازهای نوافل	۷۸
« آب متنجس	۲۴	« نماز استخاره و حاجت	۷۹
« قلتین	۲۵	« « وتر	۸۰
« اعیان طاهره	۲۶	« « تراویح	۸۱
« اعیان نجسه	۲۸	« « عیدین	۸۳
« معفوآت	۳۰	« « خوف	۸۴
« شرایط وضو	۳۲	« احوال امام جماعت	۸۷
« فرایض وضو	۳۳	« خسوف و کسوف و استسقا	۸۹
« سنتهای وضو	۳۴	« صلوٰۃ التبیح	۹۰
« نوافض وضو	۳۵	« مربوط بیت	۹۱
« استنجا*	۳۹	« ارکان نماز میت	۹۵
« موجبات غسل	۴۰	« دفن میت	۹۶
« تیمم	۴۱	« نقل میت	۹۷
« جبیره	۴۵	« روزه	۹۹
« موارد وجوب قضا	۴۶	« شرایط وجوب صحه روزه	۱۰۰
« مسح بر خفین	۴۷	« ارکان روزه و مفطرات آن	۱۰۲
« حیض	۴۹	« آنچه در نتیجه افطار واجب میشود	۱۰۹
« استحاضه	۵۲	« اعذار مبیح فطر	۱۱۴
« نماز	۵۳	« روزه سنت	۱۱۶
« شروط نماز	۵۶	« زکات و شروط وجوب آن	۱۱۷
« ارکان نماز	۵۷	« اصناف مشتکانه	۱۲۰
« ابعاض و هیأت	۵۹	« زکاة طلا و نقره	۱۲۲
« میطلات نماز	۶۱	« زکاة و ام	۱۲۳
« اذان	۶۲	« زکاة مال التجاره	۱۲۴
« اقامه	۶۵	« زکاة معادن	۱۲۶
« قصر	۶۶	« زکاة زروع و ثمار	۱۲۷
« جمع	۶۹	« مصرف زکاة	۱۳۰
« جماعت	۷۰	« زکاة فطر	۱۳۴
« شروط صحه اقتدا	۷۱	« حج	۱۳۵
		« شروط وجوب حج	۱۳۶

بها : ۱۳۰ ریال

موضوع	صفحه	موضوع	صفحه
مباحث توريث حمل	۳۵۰	مباحث نکاح منقطع	۴۲۳
« اصول مسائل	۳۵۳	« صداق	۴۳۱
« تصحيح »	۳۶۱	« شروط صداق	۴۳۲
« مناسبات	۳۶۷	« اقسام صداق	۴۳۳
« نکاح	۳۷۲	« وطي بشبهه	۴۳۴
« شرايط ولي	۳۷۷	« تفويض	۴۳۶
« شروط شاهدين	۳۷۸	« فزونی و کاهش صداق	۴۴۲
« شروط صیغه	۳۸۰	« تأجيل و تعجيل صداق	۴۴۴
« عدم صلاحية زن برای عقد	۳۸۲	« امتناع زن از تمکين	۴۴۵
« لزوم ولي در عقد	۳۸۳	« فسخ نکاح	۴۴۸
« اختلاف مجتهدین در صیغه	۳۸۵	« احبار زوجیه بمسافرت و اختلاف در	۴۵۰
« مناقشه حنفیه با جمهور	۳۸۷	« صداق	
« ولي مجبر	۳۸۹	« از تعداد احد الزوجين	۴۵۱
« ولي غير مجبر	۳۹۰	« قسم و نشوز	۴۵۵
« اقوال ائمه از بعه در ولي	۳۹۱	« خلع	۴۵۷
« موارد انتقال ولايه	۳۹۶	« از کان خلع و شروط ملتزم عوض	۴۶۱
« شروط ولايت	۳۹۷	« شرايط خلع کننده	۴۶۴
« کفالت	۴۰۰	« شروط عوض	۴۶۵
« تزويج صغير و ديوانه	۴۰۳	« شروط صیغه	۴۷۲
« حرمت جمع	۴۰۵	« خلع طلاق است يا فسخ	۵۷۵
« موجبات حرمت ابدی	۴۰۷	« قذف و لعان	۴۷۸
« محرمات با سباب ثلثه	۴۰۹	« کیفیت لعان	۴۸۰
« مسائل متفرقه	۴۱۲	« آثار مترتب بر لعان	۴۸۲
« رضاع تحریم کنند	۴۱۴		
« موجبات خیار فسخ	۴۱۷		

صفحه	موضوع	صفحه	موضوع
۲۱۴	مباحث شرکت	۱۳۸	مبحث صحت حج
۲۲۲	« مسافات	۱۴۰	« ارکان حج
۲۲۴	« مزارعه	۱۴۴	« شرایط طواف
۲۲۶	« غصب	۱۴۵	« سنن طواف
۲۲۸	« همه	۱۴۷	« سعی
۲۳۳	« لقطه	۱۴۸	« وقوف
۲۳۶	« التقاط حیوان و غیر آن	۱۵۱	« مفسدات حج
۲۴۰	« لقیط	۱۵۳	« فدیہ و موجبات آن
۲۴۲	« جماله	۱۵۴	« جزای شکار حیوان بری وحشی
۲۴۵	« احیا اراضی موات	۱۵۷	« حکم و دلایل عمره
۲۴۷	« صلح	۱۵۹	« افراد و تمتع و قرآن
۲۴۹	« نذر	۱۶۰	« حج عوض دیگران
۲۵۵	« وصیت	۱۶۱	« اضحیه (قربانی)
۲۶۳	« وقف	۱۶۴	« بیع
۲۶۹	« وقف تشریکی و ترتیبی	۱۶۷	« بیع ربوی
۲۷۰	« اقرار	۱۶۹	« خیارات
۲۷۴	« فرائض	۱۷۲	« سلم
۲۷۶	« حقوق متعلقه بترکه	۱۷۷	« رد مبیع معیّب
۲۷۶	« اسباب ارث	۱۸۰	« انواع بیع
۲۸۳	« موانع ارث	۱۸۴	« انواع عقود
۲۹۱	« شروط ارث	۱۸۵	« رهن
۲۹۳	« ذوی الارحام	۱۸۸	« ارکان رهن
۲۹۸	« کیفیت توزیث	۱۸۹	« شفعه
۳۰۲	« فرض و صاحبان آن	۱۹۱	« حجر
۳۱۱	« غراوین	۱۹۴	« حواله
۳۱۳	« مقایسه پدر و جد	۱۹۶	« ضمان
۳۱۵	« اقسام وارث	۱۹۸	« شروط ضمان
۳۱۷	« اقسام عصبه	۲۰۱	« ودیعه
۳۱۸	« حجب	۲۰۴	« عازبه
۳۲۹	« جد و اخوة	۲۰۸	« وکالت
۳۳۸	« ارث فرزندان و احفاد	۲۱۳	« قراض
۳۴۳	« تعطیل عمل توزیث		

بسم الله الرحمن الرحيم

حمد و ستایش بیحد و سیاس بی قیاس خداوندی را سزد که عالم کون و مکان را
بامر کن فکان بطرزیکه ابداع از آن امکان نداشت بیافرید و در بین آفریدگان نوع
انسانرا بخلعت خلقت احسن تقویم ممتاز و بتکریم و نحن اقرب الیه من جبل الوریث
از توجده بما سوی بی نیاز گردانید درود نامعدود بر روان اوستاد اساتید عرفان علم غائبه
ایجاد عالم امکان مصدر نبوت و مفخر رسالت محمد مصطفی س ع که آفتاب معارفش از مطلع
توحید درخشان و بر ذرات فرسوده نالبد انس و جان پر نو افشان شد لب تشنگان تـیـه
ضلال را بآب زلال غنایت ازلی سیراب و گمگشتگان وادی جهل و نادانی را بنور هدایت
لم یزلی کامیاب فرمود و سلام و تحیات را اکیات بر آل و اصحاب و یاران و پیروان او باد
که با مجاهدات خستگی ناپذیر فرهنگ و دانش را در سراسر جهان انتشار و بدینوسیله
دین مبین اسلام را انتصار دادند و بعد از آنجائیکه زبان مادری اکثری از مسلمانان
ایرانی فارسی بوده و بیش از یک چهارم آنان از پیروان طریقه شافعی و حنفی و بوجود
کتابی در فقه نیازمند بودند که با مطالعه آن از مقررات مذهب خود آگاه و از سؤال
و استفتای نیاز گذرند مصمم شدم که کتاب نسبت جامع و مختصری را در فقه بزبان
فارسی تألیف و بوسیله طبع و نشر در دسترس عموم بگذارم و چون در نظر بود
که این کتاب برای درس دانشجویان فقه شافعی در دانشکده معقول و منقول نیز مورد
استفاده قرار گیرد پایه آنرا بر مسائل فقه شافعی استوار نمودم و از نظر تعمیم فواید و
امر را در آن بکار برده ام اول اینکه در اغلب موارد فتاوی و آراء سایر مجتهدین را
بیان کرده دوم اینکه زیر خط افقی صفحات را بزبان عربی نوشته ام که پارسی و تازی
در استفاده از آن انباز و مالکی و حنبلی نیز باشوافع و احناف در توجه بآن هم آواز

کرام تلقی و از طریق روایت نقل میشد هر کدام که حافظه متینی داشتند بعین الفاظ بدون کوچکترین تغییری (حتی در اعراب) بیان میکردند و هر کدام از احاظ حافظه ضعیف بودند معنی را بعنوان حدیث بر حسب آنچه که فهمیده بود روایت مینمودند و مدار فتوی در آن ایام بر کتاب وسنة بود و هر جا که نصی نمی یافتند باجتهاد میپرداختند و گاهی هم عمل بقیاس میکردند و روید خلفای راشدین این بود که هر گاه بامشکلی روبرو میشدند بر سایر اصحاب عرضه کرده تا اگر در حافظه آنان چیزی باشد برای حل قضیه بآن استناد نمایند. چنانچه بارها اتفاق افتاده که خلفای نائیه از علی بن ابیطالب استمداد میجستند و ایشان و عمر بن خطاب و ابی بن کعب و ابو موسی اشعری و عبدالله بن مسعود و زید بن ثابت رضوان الله تعالی علیهم اجمعین از یکدیگر استفاده و استفتا نموده و معضلات مسائل را حل میکردند.

از صحابه کرام آنانکه فتاوی زیاد از ایشان نقل شده است عمر بن خطاب علی بن ابی طالب سه نفر از عباد له اربعه (ابن مسعود و ابن عباس و ابن عمر) ام المؤمنین عایشه زید بن ثابت که هر کدام در علمی متخصص بودند مثلاً علی بن ابیطالب در قضا و معاذ در فقه (حلال و حرام) و زید در مواردی عمر در اموال و عایشه در احکام مربوطه بزمان تخصص داشتند.

پس از آنکه فتوحات اسلامی توسعه یافت و در زمان شیخین فتح شام و عراق و مصر و ایران تا سال ۲۱ هجری خاتمه پذیرفت و علماء و حفاظ و فقهاء صحابه کرام باقطار دیگر خارج از کشور حجاز مأوریت مییافتند و بر عادات و رسوم مختلفه و طرز معاملات آگاه میگشتند که در مملکت حجاز ندیده بودند و باقضایائی مواجه میشدند که مواود اختلاط مسلمین با دیگران بود و البته اخلاق و عادات هر گروهی با آن دیگر متفاوت و شئون اقتصادی و اجتماعی هر قطری از سایر اقطار متمایز بود مثلاً قوانینی که در ایران معمول به بوده در روم بآن عمل نمیشده و زخارف و تجملات و تمدنی که در روم

کردند و بیمناسبت ندیدم که مختصری از تاریخ فقه و سیر تکاملی آنرا قبل از شروع
 بمقصود بنویسم که خوانندگان از کلیات آن آگاه شوند و آنرا راهنمای مذهب
 شافعی نام نهادم باید دانست که یکی از الطاف و عنایات ازلای بر افراد جامعه انسانی همانا
 ارسال رسل و انزال کتب آسمانی است و چون عمل بشریعت سایر انبیاء ببعثت خاتم پیغمبران
 علی نبینا وعلیهم الصلوة والسلام سپری وبمقاد الیوم اکملت لکم دینکم تکالیف معاش و معاد
 بشر بنحو اتم و اکمل و بطوریکه با مقتضیات هر زمان و مکانی وفق دهد بنزول قرآن
 مبین تعیین سعادت جن و انس از هر لحاظ تأمین گردید اخلاق و عادات آئین و عبادات
 رویه مدنی و اقتصادی فردی و اجتماعی حقوقی و کیفری را بهتر از آنچه دیانت عالیه
 اسلام اعلام نموده متصور نیست و نظر باینکه در این کتاب نفیس ربانی جمیع احکام
 بطور تفصیل بلاواسطه بیان نشده است خداوند بمقاد آیه کریمه وانزلنا الیک الذکر
 لتبین للناس ما نزل الیهیم توضیح مجملات را حواله تبیین رسول اکرم صلی الله علیه
 وسلم فرموده است آنحضرت ص ع در مدت ۲۳ سال با اجرای این دستور اقدام وبانجام
 این وظیفه خطیر قیام نمودند و نه تنها بییان مجملات میپرداختند بلکه درباره حوادثی
 که بآن برخورد میکردند و راجع بآن نصوصی نمیدیدند باجتهاد خویش فتوی میدادند
 که بمداول وما ینطق عن الهوی ان هوالا وحی یوحی فتاوی آن یگانه مخزن علوم
 لدنی برای امت در حکم وحی منزل است و نظر بتفاوت درجات فهم و ذکاوت و حفظ
 و ملازمت بجز معدودی از صحابه کرام که فهم و حفظ آنان قویتر و ملازمه متشان بیشتر
 بود سایرین منصب شامخ افتارا در خود گمان نبرده و آنرا تصدی نمیکردند لهذا فقط
 خلفای راشدین و ابن عباس و ابن مسعود و عبد الرحمن بن عوف و ابی بن کعب و معاذ
 بن جبل و حذیفه بن یمان و زید بن ثابت و ابو موسی اشعری و سلمان فارسی و چند نفر
 دیگر فتوی میدادند پیغمبر اکرم صلی الله علیه وسلم از دنیا رحلت فرمود و قرآن و
 احادیث جمع آوری نشده و در سینه صحابه محفوظ بود که در موقع حاجت از اصحاب

علم مشهور ببحر بود که ابوبکر محمد بن موسی فتاوی او را در بیست مجلد جمع کرده است گروهی از تابعین از ابن عباس و یاران او عام فقه و حدیث و تفسیر را دریافتند که از انجمله عطاء بن ابی رباح فقیه مکه و طاوس بن کیسان فقیه یمن بودند و از مشاهیر طبقه سوم ابو زبیر و از طبقه چهارم عبد الملك بن عبد العزیز بن جریج و سفیان بن عیینه و از مشاهیر طبقه پنجم مسام بن خالد زنجمی بشمار می آید محمد بن ادریس شافعی در اوایل زندگانی علمیش در نزد ابن عیینه و زنجمی تلمذ نموده بود در عهد خلافت عمر بن خطاب رضی الله عنه مسلمین کوفه را بنا نموده و جمعی از صحابه آنجا را اقامتگاه خود ساختند که مشهورترین آنها علی بن ابیطالب و عبد الله بن مسعود رضی الله عنهما بودند علی بن ابیطالب کرم الله وجهه با اینکه از اعمام صحابه و اجل فقهاء بودند بواسطه فتنه و جنگ داخلی و جدال فراغت تمام را برای نشر علم و چنانچه شایسته مقام شامخ ایشان بود نداشته و توفیق کامل نیافتند ابن مسعود را عمر بن خطاب بسوی کوفه روانه نموده و نامه ای باینمضمون نوشته و بدستش دادند :

«انی قد بعثت الیکم بعبد الله بن مسعود معلماً و وزیراً و آنرتکم به علی نفسی فخذو عنه الایة» هر آینه من عبد الله بن مسعود را بسوی شما روانه نموده که معلم و مدبر شما باشد و من شما را برای استفاده از او بر نفس خود ترجیح دادم (یعنی با اینکه من خود باو احتیاج داشتم معذک شما را ترجیح دادم) پس از او مسائل دینی را دریابید مشهورترین علمائی که در کوفه در نزد علی و ابن مسعود و سایر صحابه تلمذ نموده علممقامه بن قیس نخعی و قاضی شریح و عبد الله بن عتبة بن مسعود و عمر بن شر حمیل همدانی و عبدالرحمن بن ابی لیای بودند که گویند ابولیلی از ۱۲۰ نفر صحابه اخذ علم کرده است و از طبقه سوم ابراهیم نخعی و عامر شعبی و سعید بن جبیر و از طبقه چهارم حماد بن ابی سلیمان و سلیمان اعمش و بعد از ان ابو حنیفه و عبد الله بن شبرمه و سفیان ثوری بودند و در بصره از اصحاب کرام ابو موسی اشعری، انس بن مالک که بعد از عصر سعادت بفتوی اشتغال داشتند اما جنبه حدیث انس از جنبه فقهش قویتر بود و در فقه و قضای

وایران بوده با بداوت و توحشی که در جاهای دیگر بوده متناسب نبوده است بهمین
 جهة از اجتهاد و قیاس و رعایت مقتضیات محیط ناگزیر بودند زیرا اسلام برای تخریب
 عادات و رسوم کلیه ملل نیامده است بلکه آنچه را بنفع جامعه دانسته تثبیت نموده
 و آنچه را زیان آور بوده ممنوع ساخته است مثلاً حج و ازدواج و معاملات را با
 اصلاحاتی تصویب و شراب و قمار و ربا و زنا را منع نموده است و برای زنان حقوقی قائل
 شده که در زمان جاهلیت از آن محروم بودند مهمترین شهرهای اسلامی که مرکز علمای
 صحابه بوده حرمین شریفین و کوفه و بصره و شام و مصر بود در مدینه عمر و علی و عبادله
 و زید که بیش از همه ابن عمر و زید برای نشر علم فراغت داشتند چنانچه زید بن ثابت
 در عهد خلفای راشدین و تا سال ۴۵ هجری متصدی قضا و فتوای مدینه بود بعد از آن
 فقه و فتوی بسوی تابعین انتقال یافت مانند سعید بن مسیب و عروة بن زبیر و قاسم بن
 محمد و خارجة بن زید و ابوبکر بن عبدالرحمن و سلیمان بن یسار و غیرهم که در بین ایشان
 سعید بن مسیب که از تلامذه زید بود از همه بیشتر بقضایا و احکام پیغمبر اکرم صلی
 الله علیه و سلم و خلفای راشدین و اقوال فقهای صحابه اطلاع داشت جمعی از فقهای
 مدینه از این طبقه کسب معلومات نموده که مشهورترین آنان ابوبکر بن محمد بن
 عمرو بن حزم و محمد بن شهاب زهری میباشد که زهری در تدوین علم و حفظ فقه و حدیث
 از همه جلوتر بود بطوریکه محمد بن نوح فتاوی او را در سه مجلد جمع نموده و در
 میان این هیئات علمیه مالک بن انس امام دارالهجرة بظهور رسید دیگر از فقهای
 صحابه معاذ بن جبل بود که حضرت رسول صلی الله علیه و سلم پس از فتح مکه او را
 برای تدریس فقه در مکه گذاشتند و چنانچه آنحضرت در باره او فرموده اند نسبت
 بحلال و حرام اعلی و نسبت بقرآن اقره بوده است که عمر و ابن عباس و ابن عمر احادیثی
 از معاذ نقل کرده اند و بعلاوه در عصر سعادت قاضی یمن و در زمان ابوبکر مفتی مدینه
 بود و در مکه عبدالله بن عباس بتدریس تفسیر و حدیث و فقه میپرداخت و او از کثرت

پیش نیامد و مقلدین سایر فقها از قبیل سفیان ثوری و حسن بصری و ابن ابی لیلی و اوزاعی و لیث کم کم رو بتقلیل و عقاید و آراء آنان رو بتحلیل رفته تا اینکه جمهور مسلمین در تمام اقطار دنیا منحصرأ از ابو حنیفه و مالک و شافعی و احمد تبعیت کرده و مذاهب دیگر اهل سنت بمرور زمان محو و مندرس گردید .

اثمه اربعه- ابو حنیفه نعمان بن ثابت در سال ۸۰ هجری در کوفه متولد شده و در آنجا بنای مذهبش را گذاشت و در سال ۱۵۰ در بغداد در گذشت او از حماد بن ابی سلیمان و او از ابراهیم نخعی و او از عاقمة بن قیس شاگرد عبد الله بن مسعود عالم فقه و حدیث را تلقی کرد ابن مسعود خود متمایل باجتهاد بوده موقعیکه خلیفه ثانی رضی الله عنه او را بکوفه فرستاد، چون موارد زیادی پیش میآمد که در نزد او و در کشور حجاز معهود نبوده مجبور میشده که آنرا باقواعد کالی شریعت مطهره تطبیق نموده نظر خود را بدهد شاگردان او نیز در این رویه باو تأسی مینموده اند و چون در عراق احادیث بقدر کفایت منتشر نشده و حفاظ حدیث کم بوده اند علمای عراق در همین راه کار کرده و در قیاس مهارت بسزائی داشته اند بهمین جهت بوده که علمای عراق باصحاب الارأی و علمای مدینه باصحاب الحدیث معروف شده اند .

ابو حنیفه در فقه متبحر بوده و شافعی و مالک نیز بکمالات و تخصص و براءت او در این قسمت معترف بوده اند جمع کثیری از علما و فقها او را ملازمت و در نزد او تلمذ نموده مذهب او را دریافته و تدوین نمودند و باصحاب ابو حنیفه مشهور شدند و در میان اصحاب او ابو یوسف و محمد بن حسن و زفر برای بحث در اصول مسائل مذهب او دامن همت بکمر زده بفحص و تحقیق پرداخته و حتی در بعضی از مسائل با او مخالفت کرده اند مقلدین ابو حنیفه اخیراً از متأخرین علمای حنفی درباره حوادثی که بآن برخورد میکردند سؤال مینمودند ایشان چون روایت صریحی از امام نداشتند از کلیات قواعد امام جوابهایی استنباط و مستفتیان را ارشاد مینمودند که آن اجوبه را فتاوی و واقعات نامیدند ابواللیث سمرقندی کتابی در این موضوع تصنیف نموده آنرا

ابو موسی تردیدی نبود و از تابعین و تابع تابعین در بصره و در طبقه اول حسن بصری بود که از ۵۰۰ نفر صحابه کرام علم را تلقی نموده بود و محمد بن سیرین شاگرد زید بن ثابت و شریح و ایوب سختیانی و قتاده و بعد از آنها عثمان بن سلیمان و حماد بن سلمه بودند معروفترین علمای صحابه در شام معاذ و عباده بن صامت و ابو درداء و عبد الرحمان بن غنم که جمع کثیری از تابعین مانند ابو ادریس خولانی شریحیل بن سمط قیصه خزاعی در نزد آنان تحصیل کرده بودند که عبد الرحمن بن حبیب مکحول و عمر بن عبدالعزیز از مشاهیر طبقه سوم بودند بعداً امام اوزاعی (عبد الرحمن بن عمر) امام اهل شام که مذهبش در مغرب منتشر شد بظهور رسید که چون در برابر مذهب مالک و شافعی تاب مقاومت نداشت بزودی بی رواج و محو شد.

جمعی از صحابه هم مصر را محل اقامت خود قرار داده و بنشر علم مشغول شدند مفتی معروف در بین این گروه عبد الله بن عمرو بن عاص بود که فقط آنچه را از حضرت رسول صلی الله علیه و سلم شنیده بود ندوین میکرد مجاهد گفته است که در نزد عبد الله بن عمرو صحیفه ای را دیدم پرسیدم که این چیست جواب داد: هذه الصادقة فیها ما سمعت من رسول الله صلی الله علیه و سلم ایس بینی و بیند فیها احد صحیفه ایست راستگو در آن مندرج است آنچه از پیغمبر صرع شخصاً شنیده ام و کسی در بین ما نبوده این صحیفه مشتمل بر اصح احادیث و مرجع و مستند استدلال مجتهدین اربعه و غیرهم قرار گرفته است بعد از این طبقه از فقها زید بن حبیب که عمر بن عبدالعزیز او را برای منصب قضاوت مصر تعیین نمود معروف بوده که لیث بن سعد از تلامذه او بشمار رفته و او در فقد و سایر علوم تبحر کامل داشته و از ۹۵ نفر از تابعین اخذ علم کرده است و در باره پاره از مسائل در بین او و امام مالک مکاتباتی رد و بدل میشد و سایر حکام و قضایا در موارد مهمه علمی و قضائی باو مشورت کرده و نظر او را خواسته اند او یک مذهب خاصی برای خود قائل بوده که مدتی هم مصریان او را پیروی میکردند تا اینکه مذهب مالک و پس از او شافعی و بعد احمد بن حنبل و یاران آنها در اقطار عالم معروف و مشهور گردیدند بعداً امور مذهبی بوسیله تقلید از ائمه در جریان بوده و عملاً اجتهادی

نمود از او خواهش کرد از احادیثی که در نزد او بشبوت رسیده کتابی تألیف نماید
لذا ملتزمش اورا اجابت وموطای معروف را در فقه وحديث تصنيف نمود .

جمع کثیری از علما وفقها منجمله امام شافعی ومحمد بن حسن صاحب ابوحنیفه
از او روایت کرده اند ایث بن سعد واشهب بن عبدالعزیز وعبد الله بن وهب وعبدالرحمن
بن قاسم در حدود بیست سال از او روایت میکردند تا اینکه این جماعت وسایر یاران
او مذهبش را تدوین و در کشورهای اسلامی پخش کرده و در نقاط مختلفه جهان
مخصوصاً در مصر وافریقا واندلس وباختر دور رواج دادند وهمچنین مدت کوتاهی
در بغداد وبصره وسایر بلاد عراق معمول بدبود امام مالک مذهبش را بر اساس چهار -
گانه کتاب وسنة واجماع وقیاس بنا نهاده و در اغلب موارد بعمل اهل مدینه نیز تمسك
واستناد نموده است اول کسی که مذهب مالک را در مصر منتشر ساخت عثمان بن حکم
جزامی از یاران او بود ونیز عبدالرحیم بن خالد در این امر با او شرکت نمود مذهب
مالک بواسطه کثرت یاران او بیش از مذهب ابوحنیفه در مصر اشتهار یافت و تا موقعیکه
محمد بن ادریس شافعی بمصر رفت ومذهبش را انتشار داد این اشتهار باقی بود بعد
از آن امر قضا در بین مذاهب سه گانه دست بدست میکرد تا موقعیکه فاطمیون بر مصر
غلبه پیدا کردند و از قضاوت بمذاهب اهل سنة جلوگیری نمودند تا اینکه مجدداً در زمان
غلبه دولت ایوبی مذهب اهل سنة بخصوص مذهب شافعی رواج یافت و صلاح الدین
ایوبی در سال ۵۶۶ مدرسه قمحیه را برای تدریس فقه اهل سنت بنا کرد .

صعصعة بن سلام مذهب اوزاعی را در اندلس ترویج داد تا اینکه زیاد بن عبد -
الرحمن قرطبی (شبیطون) بعد از ملاقات و صحبت مالک و تفرقه در مذهب او تدریس
کتاب موطا را در اندلس رواج داد و یحیی بن کثیر نزد او تلمذ و از ابن وهب وابن قاسم
اخذ علم نمود وقاضی معروف و متبحری از آب درآمد حکم بن هشام (منتصر ۱۸۰ -
۲۰۶) امر قضا را باو محول نمود بهمین جهت مردم مذهب مالک را اتباع ومذهب اوزاعی
را متروک ساختند .

و در زمان سحنون تنوخی معز بن بادیس و بنی تاشفین در باختر دور و اندلس مذهب

نوازل نامید مذهب ابوحنیفه در عراق و ابران و هند و بخارا و یمن و مصر و شام و غیره انتشار یافت در سال ۱۶۶ اسمعیل بن یسع کوفی که از طرف مهدی عباسی قاضی مصر شد مذهب ابوحنیفه را در مصر رواج داد و چون در عصر هارون الرشید ابو یوسف قاضی الفضاة مسلمین شد و هر فقیه‌ای که حنفی نبودی او را قاضی نمی‌کردی و مردم بتبعیت از مذهب او و فحش و بحث در مسائل این مذهب ناچار شدند و از اینرو مذهب ابوحنیفه انتشار عجیبی پیدا کرد چنانچه مذهب مالک در اندلس بوسیله یحیی بن یحیی بن کثیر در زمان منتصر منتشر شد این حزم گفته دو مذهب در بدایت امر بوسیله سلطنت و ریاست شایع و مشهور شد حنفی در مشرق و مالکی در مغرب، تا عهد دولت عباسی هنوز مذهب ابوحنیفه در مصر مورد تقلید و عمل بود اما در اینموقع مذهب مالک و شافعی مزاحم شدند بطوریکه قضاوت از انحصار حنفیها در آمد و گاهی شافعیها و زمانی مالکیها هم زمام قضا را بدست می‌گرفتند تا اینکه دولت فاطمیه در سال ۳۵۸ در مصر غالب شده و قضاات اهل تشیع متصدی امر قضا شدند مدتی مذهب جعفری باینمنوال در وراج و ترقی بود پس از انقضای دولت فاطمیه و غلبه ایوبیه در سال ۵۶۷ مجدداً مذهب اربعه اهل سنت روی کار آمده و امر قضاوت بشافعیها اختصاص داده شد در سال ۶۴۱ صالح نجم الدین ایوب مدرسه صالحیه را در قاهره بمنظور تدریس فقه مذاهب اربعه بنانمود در سال ۹۲۳ عثمانیها بر مصر مستوای شده و قضاوت بحنفیها رسید آخر الامر مذهب ابوحنیفه در اکثر ممالک معموره غیر از کشورهای نامبرده (افغانستان، ترکستان شرقی و غربی قفقاز و ترکیه، البانی و بالکان) رواج یافت بطوریکه در هند و پاکستان قریب ۴۸ میلیون حنفی هستند و در برزیل امریکای جنوبی به ۲۵ هزار نفر تخمین زده میشود.

امام مالک ابو عبد الله مالک بن انس اصبحی امام دار الهجره در سال ۹۳

متولد و در ۱۷۹ در گذشته است این عالم ربانی در مدینه منوره نشأت کرده و در نزد فقهای تابعین تلمذ و از ربیع و زهری و نافع اخذ علم حدیث نموده و بطوری در راه تحصیل علوم و جمع احادیث جدیت و بذل مساعی کرده که سمت ریاست فقهای حجاز را پیدا نموده و در آفاق شهرت بسزائی بدست آورد در موقعیکه منصور او را ملاقات

این دانشمند بی نظیر در علم و عمل وزهد و عرفان و ذکاوت و حفظ و بالاخص در نسب بر اقران خود فائق بود و از جهت کثرت تابعین و مقلدین در اکثر اقطار زمین مخصوصاً در حرمین و بیت المقدس بسرعت معجز آسا پیشرفت نمود و سر فرموده حضرت رسول اکرم صلی الله علیه و سلم (عالم قریش بملاء طباق الارض علماً) که یگانه ما صدق آن بانفاق محدثین و فقهاء این نابغه جهان است آشکار شد احمد بن حنبل گفته است ما مصداق این حدیث را شافعی می شناسیم زیرا همجو عالم قریشی که روی زمین را از عام مملو نماید سراغ نداریم و حدیث مزبور بجز بر شافعی بر کسی منطبق نیست و اصحاب او بعد از فوتش در عالم مکاشفه او را ملاقات نموده ضمن استفسار موضوع مراتب را بهمین نحو دریافته اند .

شافعی در عالم رؤیا حضور حضرت رسالت پناهی مشرف شده و ترازویی از دست آنحضرت گرفته معبرین در تعبیر خواب چنین گفته اند که مذهب او اعدل مذاهب و نسبت بسنت غرای محمدی موافقت است .

مولد این امام عمام بنا باصح روایات غزه (مشرق شام مدفن جد پیغمبر) در سال ۱۵۰ بوده این نابغه زمان در سن ۱۵ سالگی اجازه افتا گرفته و پس از پنج سال بمدینه منوره و بسوی امام مالک رهسپار شده مدتی در ملازمت او فقه مذهب او را تحصیل کرد پس از آن در سال ۱۸۴ ببغداد رفته و اصحاب ابو حنیفه را بجز ابو یوسف که در آن موقع فوت کرده بود همه را ملاقات و فقه حنفی را وسیله آنها بیاموخت و از سال ۱۷۲-۱۷۴ بایران و شمال عراق و غیره مسافرت کرد و پس از دو سال بمصر بازگشت و در حیات مالک و بگواهی او بدرجه اجتهاد رسید و در سال ۱۹۵ در سن چهل و پنج سالگی مجدداً ببغداد مسافرت نمود علماء دور او گرد آمده و از او استفاده کردند مذهب قدیمش را در بغداد تدوین کرد و بعد از فوت امام مالک بسوی یمن رهسپار و در نزد امام یحیی بن حسان بماند و بتدریس پرداخت و در آنجا شهرت و افری پیدا کرد ، در نتیجه مناظراتی که در سفر دوم بغداد با فحول علمای حنفیه برای او اتفاق افتاد و بر آنها غالب شد او را ناصر السنه لقب دادند .

مالك پيشرفت زيادى كرد چنانچه على بن يوسف بن تاشفين (۵۰۰-۵۳۵) بجز فقهائى مذهب مالك را نزد خود راه نميداد و احترام نميكرد و هيچ امرى را فيصله نمى داد مگر بمحضر چهار نفر از فقهائى مالكيه تا اينكه در زمان يعقوب بن يوسف حفيد امير عبد المؤمن (۵۸۰-۵۹۵) مذهب مالك رو بزوال نهاده و بامر حفيد كتب اين مذهب را آتش زدند من جمله مدونه سخنون و نوادر ابن ابى زيد، تهذيب برازعى وغيره از بين رفت و حفيد دستور داد كه از صحاح ستة و موطا و مسند ابن ابى شيبه احاديثى جمع آورى شود و چون او متمايل بمذهب ظاهرى بود آن مذهب در عهد او در مغرب جهانى گرفت و معذالك مذهب مالك هنوز در مغرب اقصى معول به بود چنانچه تا امروز هم در تونس و الجزاير و طرابلس مذهب مالك رايج و بجز معدودى از احناف بقيه مالكى هستند.

در اندلس و افريقا كتب مورد اعتماد بعد از موطا كتاب واضحه (تأليف عبدالمك بن حبيب) و عتبيه (تأليف عتبى شاگرد ابن حبيب) و اسديه (تأليف اسد بن الفرات على بن قاسم) است ابو سعيد برازعى از فقهاء قيروان مدونه سخنون را خلاصه کرده و بنام تهذيب منتشر ساخت و اندلسيها نيز عتبيه را مورد عمل قرار داده واضحه و غيره را متروك نمودند امروزه هم مناطق كويت و بحر بن و احما و سددان اكثر مالكى هستند.

امام شافعى - محمد بن ادریس بن عباس بن عثمان بن شافع بن سائب بن عبد یزید بن هاشم بن مطلب بن عبد مناف (جد چهارم پیغمبر و جد نهم شافعی) جد چهارم شافعی که شافع نام داشته و شافعی باو منسوب است خود پدرش سائب بشرف اسلام فائل گشته و بمناسبت شرف صحبت محمد بن ادریس خود را باو منسوب ساخته است مادر امام شافعی فاطمه بنت عبید الله بن الحسن بن الحسین بن علی بن ابیطالب است در اینخصوص اقوال دیگری نیز ذکر شده ولی اصح همان است که بیان شد علسی بن ابیطالب (رض) هم پسر عم و هم پسر خاله شافعی است زیرا مادر سائب جد شافعی شفا بنت ارقم بن هاشم بن عبد مناف بوده و مادر مادرش خلیده بنت اسد بن هاشم مزبور و مادر علی فاطمه بنت اسد مرقوم است.

قاضی ابو زرعه محمد بن عثمان دمشقی که در سال ۳۰۱ متوفی شده مذهب شافعی را بکشور شام برده و رواج داد و مردم را به پیروی از مذهب شافعی تشویق مینمود و بهر کس که مختصر مزنی را حفظ میکرد صد اشرفی انعام و جایزه میداد بعدیکه در قرن چهارم در شامات تمام قضا و قضاة فقط از شافعیه برگزیده میشدند محمد بن اسماعیل قفال شاشی متوفی در ۳۶۵ مذهب شافعی را در ماوراء النهر که قبلاً حنفی بودند ترویج داد، در مرو احمد بن سیار و بعد از او حافظ مروزی عبد الله بن محمد بن عیسی و در اسفراین ابو عوانه یعقوب بن اسحاق نیشابوری که فقه شافعی را از ربیع چیزی و مزنی اخذ نموده و در سال ۳۱۶ در گذشته است مذهب شافعی را نشر نمودند و جیه الدین ابی الفتح محمد بن محمود مروزی مذهب شافعی را بغزنند و خراسان برد و حاکم غزنه و خراسان را که مذهب کرامیه داشت با ذکر مفاسد آن و ایضاح مذهب شافعی از مذهب خود منحرف ساخت و او مذهب شافعی را قبول کرد و در سال ۵۹۵ مسجدی را برای شافعیه بنا نمود و بالجمله قسمت عمده از مصر و فلسطین و تمام کردستانات و قسمتی از ارمنستان و اکثری از اهل تسنن ایران (اکثراد ساکنین غرب و جنوب و اهالی طوالش و اوز و بعضی از لارستان و اکثری از بنادر جنوب و قسمتی از استن خراسان و غیره) مسلمین جزیره سیلان و مجمع الجزایر فیلیپین و اندونزی و جاوه و جزایر نزدیک آن و مسلمین هند و چین و استرالیا اکثر شافعی هستند.

مسلمین یمن و حضرموت شافعی و اهل عدن و حجاز و نجد حنفی و شافعی و حنبلی میباشند.

ابن مقری در کتاب خود این رباعی را در مدح شافعی از یکنفر از علما نقل کرده است :

الشافعی امام کل ائمة	تربی فضائله علی الالاف
ختم التبوء والامامة فی الهدی	بمحمد بن هما لعبد مناف

شافعی در شعر و شاعری نیز ید طولائی داشته اگر چه آنرا رویه و شعار خود نساخته چنانچه میکوید :

شافعی در بدایت امر از اتباع مالک بشمار میرفت زیرا شاگرد او بود و موطار را به علمائیکه از اقطار جهان بمیدینه میآمدند درس میداد بعد از مسافرت بعراق و خواندن کتاب اوسط ابوحنیفه و تدریس مذهب او و یارانش و برخورد بمسائلی که در حجاز نبود آراء نوینی برای او پیدا شد که بانظریات سابقش مخالف بود لهذا مذهب قدیم خود را تدوین و رویه اهل حجاز را باطریقه اهل عراق مزوج کرده و در مسائل زیادی بامذهب استادش مالک مخالفت کرد و پس از بازگشت بمصر در سال ۱۹۸ در مدت چهار سال استنباطات جدیدی برای اودست داد و مذهب قدیمش را جرح و تعدیل و خلاصه و تنقیح کرده مذهب جدیدش را تحریر و مهذب نمود.

موقعیکه شافعی بمصر بازگشت مصریها بزمذهب حنفی و مالکی بودند پس از انتشار مذهب او و تدوین کتبی بنام الجديد الام الامالی الکبری الاملاء الصغیر الرساله بازار مذهب شافعی رونق گرفت در همانموقع علم اصول الفقه را وضع و اختراع نمود و وضع این علم از ابتکارات او است.

شافعی بمقام قطبیت رسید و آنچه از خوارق عادات برای اودست داد در هیچیک از همکارانش نبود هر چند سایرین هم در علم و زهد و معارف نابغه عصر خود بودند جمع کثیری از علمای آفاق در نزد امام شافعی تلمذ نموده و از او استفاده کرده اند من جمله محمد بن عبدالله بن عبد الحکم و ابو ابراهیم اسمعیل بن یحیی مزنی ابو یعقوب یوسف بن یحیی بویطی و از اصحاب امام مالک اشهب و ابن قاسم نیز از او اخذ علم نمودند.

در سال ۵۶۶ صلاح الدین مدرسه ناصریه را در همسایگی جامع عمر به رای علمای شافعیه بنا نمود در سال ۵۷۲ مدرسه صلاحیه را در جوار قبر امام شافعی برای تدریس مذهب او ساخت و جزیره الفیل و رقبات دیگر را وقف آن مدرسه نمود و در سال ۶۰۸ ملک کامل بر ضریح امام شافعی قبه و بارگاهی ساخت که ۵۰ هزار لیره مصری طار را مصرف نمود و در آن زمان قضاوت عظمی و نظارت در مال ایتام و اوقاف و تولیت نواب جزء با شافعیها بوده است تا اینکه عثمانیه غالب شده و مذهب حنفی را رواج دادند.

فَقُلْ لِلَّذِي يَبْغِي خِلَافَ الَّذِي مَضَى تَهْيَأْ لآخرى مثلها فكَأَن قَدْ
وَقَدْ عِلْمُوا لَوْ يَنْفَعُ الْعِلْمُ عِنْدَهُمْ لَمُنْ مَتَ مَا الدَّاعِي عَلِي بِمُخْلَدٍ

و نیز از ربیع روایت شده که گفته است من در نزد شافعی بودم ناگاه جوانی آمد ورقه‌ای را بدستش داد او ورقه را بخواند و چیزی نوشت و بوی رد نمود جوان رفت و من تصمیم گرفتم که از این فتوی آگاه شوم بدنبال جوان دویدم و در وسط راه باو رسیدم ورقه را از او گرفتم و خواندم دیدم که جوان نوشته :

سَلِ الْمُفْتَى الْمَكِّي هَلْ فِي تَزَاوُرٍ وَضَمَّةٌ مُشْتَقَّةٌ الْجَنَانِ جَنَاحِ
شافعی در زیر آن نوشته بود :

فَقُلْتُ مَعَاذَ اللَّهِ أَنْ يَذْهَبَ التَّقِيُّ تَلَاصِقُ أَكْبَاءَ بَهَنٍ جَبْرَاحِ

ربیع گوید از این جواب تعجب کردم که همچو فتوایی برای همچو جوانی از امامی چون شافعی صادر شود مراتب را از خود امام شافعی پرسیدم گفتند یا امام محمد این شخص جوانی است هاشمی تازه عروسی کرده و عروسی او مصادف با ماه رمضان شده و جوان می‌خواهد بفهمد بوسه و معانقه بدون مجامعت در روز رمضان و در حال صیام اشکال شرعی دارد یا نه و من فتوی دادم که عیب ندارد ربیع گوید بعداً تحقیق کردم که حکایت حال بهمین احوال بوده است و از جمله اشعار شافعی است :

أَنَّ الَّذِي رَزَقَ الْيَسَارَ وَلَمْ يَصْبِ حَمْدًا وَلَا أَجْرًا فَغَيْرُ مُوَفَّقٍ
الْجَدِيدُ نِيْ كُلِّ أَمْرٍ شَاسِعٍ وَالْجَدُّ يَفْنَحُ كُلَّ بَابٍ مَغْلُوقٍ
وَإِذَا سَمِعْتَ بَانَ مَجْدُودًا حَوِي عَوْدًا فَائِمْ فِي يَدِيهِ قَحْطُوقٍ
وَإِذَا سَمِعْتَ بَانَ مُحْرُومًا أَتَى مَاءَ لِيَشْرِبَهُ فُغَاضَ فُصْدُوقٍ
وَإِذَا حَقَّ خَلْقُ اللَّهِ بِالْهَمِّ أَمْرُوءَ ذُو هِمَّةٍ يَبْلِيْ بِعَيْشٍ ضَيْقٍ
وَلَرُبَّمَا عَرَضَتْ لِنَفْسِيْ فِكْرَةٌ فَأَوْدَ مِنْهَا أَنَّنِيْ لَمْ أَخْلُقْ
لَوْ كَانَ بِالْحَيْلِ الْغَنَى لَوْ جَدْتَنِيْ بِنَجْوَمِ أَقْطَارِ السَّمَاءِ تَعْلُوقِ
لَكِنَّ هَذَا رِزْقُ الْحَبِيصِ حَرَمُ الْغَنَى ضِدَانِ مَفْتَرِقَانِ أَيْ تَفَرُّوقِ
وَمِنَ الدَّلِيلِ عَلَى الْقَضَاءِ وَكُونِهِ بَوْسِ اللَّيْبِ وَطَيْبِ عَيْشِ الْإِحْمَقِ

اشعار زیر نیز از حضرت شافعی منقول است :

مَا فِي الْمَقَامِ الَّذِي عَقَلَ وَذَى أَدَبٍ مِنْ رَاحَةِ فِدَعِ الْإِطْوَانِ وَاغْتَرَبِ

ولو لا الشعر بالعلماء يزرى لكنت اليوم اشعر من لبید
ربیع بن سلیمان میگوید با شافعی از مکه بقصد منی خارج شدیم بهر جا که
میرسیدیم شافعی این ابیات را میخواند :

یا را کبا قف بالمحصب من منی و اهتف بسا کن خیفها والناھض
سحرا اذا فاض الحجیج الی منی فیضا کملتظم الفرات الفائض
ان کان رفضا حب آل محمد فلیشهد الثقلان انی رافضی
ابن اشعار نیز از شافعی است

قالوا ترفضت قلت كلا
لكن تولیت غیر شك
لو كان حب العلی رفضا
فاننی ارفض العباد

ربیع بن سلیمان میگوید سائلی از شافعی چیزی طلبید ایشان حاجت او را
بر آورده و گفتند :

یا لهف نفسی علی مال افرقه علی المقلین من اهل المروعات
ان اعتذاری الی من جاء یسألنی مالیس عندی من احدی المصیبات

رایت شده در هنگامیکه شافعی بالباس کهنه و موهای ژوایده و بلند وارد شهر
سرمن رأی شد برای اصلاح بیک کفر سلمانی مراجعه کرد سلمانی از طرز لباس و وضع
سر و صورت او خوشش نیامد و از او اعراض نموده و بدیگران پرداخت شافعی بغلامش
گفت از حطام دنیوی چه همراه دارید غلام گفت ده دینار (ده اشرفی طلا) شافعی گفت
همه را باین سلمانی بدهید و این اشعار را انشاء و انشاد نمود :

علی ثیاب لو یباع جمیعها بفلس لکان الفلس منهن اکثرا
وفیهن نفسی لو یقاس بمثلها نفوس الوری کانت اجل و اخطرا
وما ضر نصل السیف اخلاق غمده اذا کان اعضبا حیث وجهته برا
فان یکن الایام ازرت بیزتی فکم من حسام فی غلاف مکسرا

گویند اشهب بن عبد العزیز مالکی هرگاه بسجده میرفت میگفت خداوند
شافعیرا بمیران والا علم مالک ازین میرود اینخبر بشافعی رسید بخندید و گفت :
تمنی رجال ان اموت و ان امت فتلك سبیل لست فیها باوحد

يك موضوعی نصی از کتاب یا حدیث بدست میآورد بآن فتوی میداد و بمخالفت سایر مجتهدین با آن فتوی واقعی نمیکذاشت و بهمین جهت در مورد (عدهٔ زنیکه شوهرش مرده و حامله باشد) فتوای ابن عباس و یکی از دو روایت از علی بن ابیطالب رضی الله عنهما که عدهٔ این قبیل زنان ابعداً جلین است مبالغت نکرده زیرا حدیثیکه سبیه داسلمیه در این موضوع روایت کرده است در نزد امام احمد بشبوت رسیده بوده و همچنین فتوای معاذ بن جبل که مسلمان از کافر ارث میبرد اعتنا نموده چه که صحت حدیث منع توارث در بین آنها در نزد او محرز بوده است.

دوم فتوای صحابه - در مواردیکه نصوصی از آیات و اخبار صحیحیه در دست نبوده فتوای صحابه را نباید میکرد بشرط اینکه سایر اصحاب یا اکثریت آنها با آن نظر موافق بودند و اگر مرجعی نیافته باشد بحکایت اختلاف کفایت نموده اظهار نظر نکرده است.

سوم اخذ بحديث - که هر گاه در مسأله بجز حدیث مرسل یا حسن گمان نمیبرد و بر اجماع یا گفته صحابی که مخالف با مفهوم حدیث بودی واقف نگشتی عمل بحديث مرسل و حسن را بر قبایس ترجیح دادی.

چهارم قیاس - که در صورت فقدان ادله ثلاثه نامبرده بقیاس متمسک میشد و در موقع تعارض ادله توقف نموده اظهار نظر نمیکرد و خیلی کم اتفاق افتاده که در صورت نبودن نص و آثار صحابی فتوی داده باشد و همین سختگیری باعث رکود و عدم انتشار مذهب او گردید این خلدون در کتاب خود ص ۳۷۶ گفته است: «احمد بن حنبل چون از اجتهاد دوری میکرد و بیشتر مسائل مذهب خود را روی رویه معاضدت روایاتی بر روایات دیگر و تقویت اخباری باخبار دیگر بنیان گذاری کرده بود مقلدینش کمتر از پیروان سایرین و غالب آنها در ممالك شام و عراق بودند و اینان در عین حال در حفظ احادیث و روایت آن از محدثین سایر مذاهب جلو تر بودند - انتهى ».

در سال ۳۲۳ هجری در بغداد بین حنابله و شافعیه فتنهٔ عظیمی روی داد باین معنی موقعیکه کار حنابله بالا گرفت و قدرت و شوکت زیادی پیدا کردند عوام الناس را بر

ساقِر تجد عوضا عما تفارقه
 انی رایت وقوف الماء یفسده
 الاسد لولا فراق الغاب ما افترست
 والشمس لو وقفت فی الفلک دائمة
 و التبر کالترب ملقی فی اماکنه
 فان تغرب هذا عز مطلبه
 وانصب فان لذیذ العیش فی النصب
 ان سال طاب وان لم یجر لم یطب
 والسهم لولا فراق القوس لم یصب
 لملها الناس من عجم ومن عرب
 والعود فی ارضه نوع من الحطب
 وان تغرب ذاک عز کالذهب

و نیز از من روایت شده که گفته است شافعی را در مرض الموتش بعیادت رفتی

حال او را جو یا شدم گفت دارم از دنیا میروم و از یارانم جدا می شوم و بسوء اعمالم می پیوندم و شراب مرک می نوشم قسم بخدا نمیدانم روحم بسوی بهشت پرواز میکند تا تهیتمش گویم و یا بسوی آتش که تسلیمش دهم و این اشعار را انشاء کرد و گفت :

ولما قسا قلبی وضاعت مذاهبی
 جمعت رجائی نحو عفوک سلما
 تعاضمتی ذنبی فلما قرنته
 بنفوک ربی کان عفوک اعظما
 فما زلت ذاعفو عن الذنب لم یزل
 تجود و تعفو منه و تکرما

امام احمد ابو عبد الله احمد بن محمد بن حنبل بن هلال شیبانی که در سال ۱۶۴ هجری در بغداد متولد و در سال ۲۴۱ در گذشته است تفوق او در عالم حدیث و بر تریش در این فن بر سائرین مورد گواهی جماهیر عالم است در کوچکی و سنین تمیز در بغداد بکسب علوم پرداخت بعد از چندی برای ادامه تحصیل بشام و یمن و حجاز مسافرت کرد و در نزد سفیان بن عیینه بسماع مشغول شد کتب فقه امام ابو حنیفه را بر اصحاب او قرائت و حضرت شافعی را ملازمت و در تمام مدت اقامتش در بغداد از ینابیع علم و حکمت او استفاده نمود شافعی بفضل او اعتراف داشته و در باره او گفته است من از بغداد بیرون آمدم و در آنجا کسیرا بجا نگذاشتم که در علم و تقوی و زهد و ورع از احمد بن حنبل بالاتر باشد جمع کثیری از فقها و محدثین از او روایت کرده اند که در بین آنها گروهی از اساتید خود او من جمله مسلم و بخاری بوده اند کتب زیادیرا در علم فقه و حدیث تألیف نموده که گفته اند بهیزان بار دوازده شتر مؤلفات داشته مسند کبیر امام احمد از جمله مصنفات او است که آنرا از ۷۵۰ هزار حدیث در آورده است . او مذهب خود را بر اصول اربعه بشرح زیر بنا نهاده است اول نص که هر گاه در

مآخذ کتاب راهنمای مذهب شافعی

- ۱- کتاب تنقیح الباب تألیف امام ابوزرعه عراقی و شرح آن تحفة الطلاب تألیف شیخ الاسلام ابویحیی قاضی زکریا انصاری خزرچی شافعی
- ۲- کتاب شرح روض تألیف شیخ الاسلام قاضی زکریا انصاری مرقوم (از فقهاء قرن نهم) که متن روض از اسمعیل مقرئ یمنی شافعی است .
- ۳- کتاب شرح منهج تألیف شیخ الاسلام قاضی زکریای انصاری که همین متن منهج نیز از شارح است .
- ۴- کتاب غرر البیة تألیف شیخ الاسلام قاضی زکریای انصاری بر متن بهجه تألیف ابن وردی شافعی .
- ۵- کتاب انوار تألیف یوسف اردبیلی شافعی .
- ۶- کتاب شرح تحفة المحتاج تألیف فقیه معروف شیخ شهاب الدین احمد بن حجر هیتمی مفتی حرمین که در سال ۹۰۹ متولد و در ۹۷۴ در گذشته است بر متن منهج الطالبین تألیف امام ابی زکریا یحیی بن شرف نوای از فقهای قرن هفتم شافعی که محرر امام رافعی با مختصر کرده و منهج الطائین نام نهاده
- ۷- کتاب فتح الجواد تألیف ابن حجر مرقوم که ارشاد بن مقرئ را شرح کرده است
- ۸- کتاب مغنی المحتاج تألیف خطیب شریینی (از فقهاء قرن دهم) بر منهج امام نووی
- ۹- کتاب بدایة المنجته و نهایة المقتصد تألیف امام ابو الولید محمد بن احمد بن احمد بن رشد قرطبی (در مذاهب اربعه از فقهای قرن ششم)
- ۱۰- کتاب خلاف تألیف ابی جعفر طوسی جعفری (در مذاهب خمسة) متولد سال ۳۸۵ متوفی در ۴۶۰ هجری .
- ۱۱- کتاب شرح دسوقی مالکی بر مختصر خلیل بن اسحاق مالکی از فقهای قرن هشتم
- ۱۲- کتاب بحر الرائق شرح کنز الدقائق حنفی تألیف امام زین الدین شهیر بابن نجم
- ۱۳- کتاب فقه مذاهب اربعه تألیف هیأت علمیه جامع الازهر مصر .
- ۱۴- کتاب شرح جلال محلی بر منهج .

ایذاء شافعیه در مساجد و مدارس و ادار میگردند و این فتنه خاموش نشد مگر در زمان خلیفه راضی بالله که بقتل و آتش زدن منازل و تبعید آنها امر کرد و بطوریکه ابن اثیر گفته است در سال ۴۷۵ هجری نیز در بین آنها منازعات دیگری در گرفته بعداً بمرور ایام مذهب حنابله ضعیف و پیروان آن بسیار قلیل و ناتوان شدند و مذهب حنفی و شافعی در عراق قوت و شوکت خود را از سر گرفت شیخ جلال الدین سیوطی گفته است اولین امام از حنابله که در مصر ظهور یافته حافظ عبدالغنی مقدسی بوده و مقدسی گفته در زمان او بمذهب فاطمیین فتوی میدادند گویند فاطمیین اهل سنت و جماعت را استمالت کرده و از اقامه شعایر مذهبی خود و مخصوصاً تراویح در مساجد ممانعت نمیگردند مگر مذهب حنفی که اجازه ابراز مذهب خود را در زمان آنها نداشتند .

امروزه پیروان مذهب احمد در نجد بیش از سایر ممالک است و در حجاز پیروان مذهب شافعی و احمد بیش از دو مذهب دیگر است در منطقه احساء مذهب مالک و در فلسطین مذهب شافعی و حنبلی غالبند و در شام یک چهارم از اهل سنت و در بحرین عده قلیلی حنبلی هستند و پس از آنکه مالکیه در اندلس بر اوضاع مسلط شدند مذهب اوزاعی رو بسقوط گذاشت و مذهب لیث بن سعد ناصر و یابودی در مصر نداشت که آنرا ندوین و نشر نماید مذهب داود ظاهری بواسطه فقدان علمای آن و مخالفت جمهور بامقررات آن مندرس و تدریجاً از میان رفت ابن خلدون گفته است تقلید در تمام کشورهای اسلامی در مذاهب اربعه منحصر و پیروان سایر مذاهب محو و نابود شدند و مردم چون تشعب اصطلاحات را در علوم دیدند و عوایقی پیش آمد که مانع وصول برتبه اجتماع گردید و ترسیدند اشخاصیکه از لحاظ علم و دیانت شایستگی این مقام شامخ را نداشته باشند با جتهاد منسوب شدند ابواب اختلاف را مسدود و بجز و قصور خود و فایایی مجتهد جامع الشرائط اعتراف نموده و مردم را بتقلید یکی از ائمه اربعه وادار کردند و تلفیق را (تبعیخ و قبول مسائل بی رنج و زحمت هر مذهبی را جمع کردن و از مجموع یک مذهب تشکیل دادن که هیچیک از ائمه رویهمرفته بآن قائل نباشند) ممنوع ساختند زیرا این عمل بتلاعب و بازی بیشتر شبیه است تا بمذهب بنا بر این چیزی باقی نماند مگر نقل مذاهب اربعه و عمل هر مقلدی بمذهب امام خود .

باجماع فقهاء طهارت دو قسم است طهارت از حدث که مورد آن فقط بدن انسان و طهارت از خبث که در بدن و لباس و مکان عمومیت دارد و نیز طهارت از حدث باتفاق مجتهدین منحصر در سه نوع است وضو و غسل و جانشین این دو (تیمم)

مقصود فقهاء در این مبحث وضو و غسل واجب است نه مسنون زیرا آنرا طهارت از حدث نگویند چه در مورد وضو بر وضو یا غسل مسنونه حدیثی روی نداده است

طهارت از خبث نیز دو نوع است ؛ ۱- طهارت اصلی و آن وصفی است که در اصل خلقت اعیان ظاهر موجود است

الاجتهدین و سمیته منهج العابدین فی احکام الدین راجیاً من الله ان ینفع به الطالبین
کتاب الطهارة هی : لفتح لغة النظافة و النظافة عن الاقذار و الاوساخ و لو معنویة کالعیوب و الاوصاف الرذیلة و من ذلك ما ورد ان النبی صلی الله علیه و لم کان اذا دخل علی مریض قال الالباس طهر انشاء الله ای مطهر من الذنوب و هی اقدار معنویة و تقابلها النجاسة^۱ و هی کل شئی مستقذر حسياً کان او معنویاً کالانام و فی اصطلاح الفقهاء تطلق علی معنیین احدهما فعل شئی تستباح به الصلاة من وضوء^۲ و غسل^۳ و تیمم و ازالة نجاسة او فعل ماعلی صورة الوضوء و الغسل کالغسله الثانیة و الوضوء علی الوضوء^۴ ثانیهما ارتفاع الحدث و الخبث ای زوال المنع الناشئ عنهم^۵ فهی الوصف المعنوی المترتب علی الفعل^۶

۱- ماضی آن نجس بركات ثلثه بر جیم و مضارع آن بضم و فتح عین و صفة مشبیه آن نجس بکسر و فتح جیم است

۲- بضم و او شستن اعضاء و بفتح آن آب وضو را گویند

۳- بفتح غین معجمه و ضم آن پاک کردن اعضاء یا لباس یا غیر آنست فقهاء غالباً برای رفع جنابت بضم استعمال کنند و بکسر غین چیز را گویند که با آب مخلوط کنند و در پاک کردن لباس و غیره بکار برند مانند سدر و صابون و غیره

۴- طهارت باین معنی اسم است از برای فعل فاعل بطریق اطلاق اسم مسبب بر سبب

۵- گاهی گفته میشود طهارت صفة اعتباریه ایست که شارع مقدس آنرا شرط صحت نماز و جواز استعمال ظروف و غیره قرار داده است

بسم الله الرحمن الرحيم

مقدمه در بیان تعریف و موضوع و فائده علم فقه

تعریف فقه در لغت بمعنی فهم و دانستن و در اصطلاح شرع ظن است باحکام شرعیه عملیه که از راه اجتهاد بدست آید و عبارت دیگر آماده شدن مجتهد است بوسیله ملکه و نیروی راسخ علمی برای استنباط احکام شرعی از ادله تفصیلی
موضوع موضوع علم فقه افعال مکلف است از حیث عروض احکام خم ۴
(وجوب حرمت ندب کراهت اباحه)

فائده فائده علم فقه امثال اوامر الهی واجتناب از نواهی او است ۴ باعث نیل بسعادت دارین خواهد بود

مباحث طهارت طهارت بضم اول بقیه آب وضو را گویند و بفتح طاء در لغت نظافت و در اصطلاح فقهی رفع حدث و ازاله نجاست است ماضی آن طهر بضم عین از باب کرم و مصدر باب اول طهرست بضم طاء و بر وزن حکم و فقهاء آنرا بعبارات مختلف معرفتی نموده اند

مقدمه عربی

الحمد لله الذی خلق الانام و اکرمهم بالدعوة الی دار السلام وفقهم للإیمان و الاسلام و اراد بهم خیراً وفقهم لشرایع الاحکام و الصلوة و السلام علی سیدنا محمد سید الاواخر و الاوائل المبین للحلال و الحرام باوضح الدلائل و علی آله و اصحابه المتأدین بآدابه اما بعد فهذا مختصر فی الفقه جمعه من کتب المعتمره بانیا اساسه علی مذهب الامام ابی عبدالله محمد بن ادریس بن عباس بن شافع بن سائب بن عبید بن عبد یزید بن هاشم بن المطلب بن عبد مناف الشافعی رضی الله عنه متعرضاً فی غالب الاحکام لاراء

۳- آیه که سلس البول در وضوی خود استعمال کرده باشد هر چند رفع حدث نکرده اما در اباحه نماز بکار رفته است و همچنین است آیه که در غسل میت استعمال شده باشد.

۴- اگر زن ذمی یا دیوانه در پایان حیض و نفاس بمنظور حلیت مجامعه شوهر مسلمان آبی را در غسل استعمال کند هر چند رفع حدث از آنها نشده است اما چون امری است شرعاً لازم و لابد منه آن آب مستعمل است

۵- آیه که حنفی در وضوی واجب (بدون نیه) و یا شافعی برای انجام دادن عبادتی که وضو در آن مستحب است بکار برند در هر دو مورد نسبت بشافعیان نیز آب مستعمل بشمار میرود در قسمت اول چون حنفی معتقد بوجوب نیت در وضو نیستند و نزد ما نیت واجب است آن آب بابتقاد شافعیه رفع حدث نکرده اما چون در نزد حنفی رفع حدث کرده است و بنظر ما هم آن آب در امر ضروری استعمال شده مستعمل است و در مسأله دوم چون بوسیله استعمال آن آب عبادتی انجام شده در عداد مستعمل خواهد بود

واما ما یحرم فیه فامور منها ان یکون الماء مملو کاً للغیر و لم یأذن فی استعماله او مسبلاً للشرب فیحرم الوضوء بهما^۱ و ما یندب فیه استعمال الماء تجدید الوضوء و الاغسال المسنونة و یباح فی الامور العادیه من شرب و عجن و غیرهما و اما ما یکره فیه فامور منها ان یکون الماء شدید الحرارة او البرودة^۲ شدة لاتضر البدن و الاحرام استعماله و منها الماء الساخن بالشمس^۳ بحيث تظهر علی الماء زعومة و اثر من صده الاناء ثم المیاه

۱- و از آن جمله است که اگر براستعمال آن ضروری مترتب شود مانند حدوث یا از بدادیماری و یا تلف حیوانی محترم

۲- فقهاء علت کراهت را سلب خشوع از وضو گیرنده و مشغول ساختن او بالم حرارت و تاثیر برودت دانسته اند چه بسا بواسطه عدم تحمل گرما و سرما با عجله و شتاب وضو و غسل را انجام داده و نظافت تام برطبق دستور شرع حاصل نمیشود

۳- بدو شرط اول اینکه آب در ظرف معدنی (غیر از طلا و نقره) باشد از قبیل مس و قلع دوم اینکه در مناطق حاره باشد

۲- طهارات عارضی و آن چگونگی و کیفیتی است که بوسیله استعمال اشیاء پاک کننده یا بواسطه يك نوع تحول و تطور برنجس یا منتجس عارض میگردد . طهارات آب است و خاك و تخلل شراب و دباغی پوست که در مبحث ازاله نجاسات بیان میشود آب سه قسم است ۱- پاک کننده ۲- پاک ۳- منتجس
مبحث آب طهور (پاک کننده)

آب پاک کننده آبی است مطلق یعنی آبیکه بدون قید لازم اسم برده شود و یکی از اوصاف ثلثه آن (رنگ بو طعم) تغییر نکرده باشد و فقها بطوریکه در زیر جدول مشروح است آنرا تقسیم نموده و هر کدام از اقسام را تعریف کرده و از حیث عروض احکام خمسة براستعمال آن توضیح داده اند

مبحث آب پاک - آبیکه پاک باشد و پاک کننده نباشد آبی است که در انجام دادن يك امر واجب و لازم شرعی استعمال شده باشد و این وصف در چند مورد تحقق پیدا میکند

- ۱- آبیکه در دفعه اول شستن اعضای وضو یا در غسل واجب بکار رفته باشد
- ۲- آبیکه بجهت تمیز نابالغ برای طواف بیت استعمال کرده باشد که هر چند بر تارك این طواف و وضو گناهی مترتب نیست اما چون طواف بی وضو انجام نمیشود باید گفت آب در امر لازم بکار برده شده است

والاصل فی وجوب الطهارة بالمياه قوله تعالى وَيُنَزِّلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لِيُطَهِّرَ بِكُمْ بِهِ وَقوله تعالى فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا وَقوله تعالى وَ أَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا (مباحث الماء الطهور) هو كل ماء نزل من السماء أو نبع من الأرض ولم يتغير أحد أوصاف الثلاثة وهي اللون والطعم والريح بشئ من الأشياء التي تسلب طهورية الماء و لم يكن مستعملاً والفرق بين الماء الطهور والطاهر أن الطهور يستعمل في العبادات والعادات والطاهر لا يصح استعماله في العبادات وإنما يصح استعماله في الأمور العادية من شرب وتنظيف بدن وثياب وعجن ونحو ذلك واستعماله تعتبره الأحكام الخمسة فإما ما يجب فيه استعمال الماء فهو أداء فرض يتوقف على الطهارة

طهوریه هم بخود میگیرد آب جاری هم در حکم آب را کد است در مذهب قدیم شافعی جاری کمتر از قلتین بتماس بانجاست متنجس نمیشود بشرط اینکه متغیر نباشد

مبحث قلتین (کر)

قلتین از حیث مقدار تقریباً با صد رطل بغدادی است و از حیث مساحت اگر ظرف مدور باشد مانند چاه لازم است قطر دائره يك ذراع و عمق چاه دو ذراع و نیم و محیط آن صد ذراع و يك هفتم ذراع باشد و اگر مثلث متساوی الاضلاع باشد هر يك از طول و عرض آن يك ذراع و نیم و عمق آن دو ذراع و اگر مکعب باشد باید ابعاد ثلاثه آن بيك ذراع و ربع برسد

بطوریکه بیان کردیم آب قلتین بتماس بانجاست نجس نمیشود بشرط عدم تغیر و آب کمتر از قلتین باین تماس نجس میشود هر چند متغیر نگشته باشد در اینخصوص دو حدیث وارد شده است ۱- خَلَقَ اللَّهُ الْمَاءَ طَهُورًا لَا تَنْجَسُهُ شَيْءٌ إِلَّا مَا غَيَّرَ طَعْمَهُ أَوْ لَوْنَهُ أَوْ رِيحَهُ خداوند آبرای پاک کهنده خلق کرده چیزی آنرا نجس نمینماید مگر آنچه طعم یا رنگ یا بوی آنرا تغییر داده باشد

۲- إِذَا بَلَغَ الْمَاءُ قُلْتَيْنِ لَمْ يَحْمِلْ خَبَثًا هَرَكَا آب بِقُلْتَيْنِ رَسِيدَ نَجَاسَتِ

الجنب فی ماء قليل انغمساً تاماً ثم نوى ارتفعت جنباته وصار الماء مستعملاً وان لم يخرج ولا يرفع حدثه لو احدث فيه ومادام الماء متردداً على العضو لا يكون مستعملاً والرابع الماء المتنجس وهو قسبان احدهما قليل حلت فيه نجاسة تغیر ام لا و القليل ما دون القلتین و يستثنى صور منها الميتة التي لادم لها سائل عند قتلها او شق عضو منها، كالذباب ان لم تطرح فيه ولم تغيره وكذا النجاسة التي لا يدركها الطرف وقيل دخان النجاسة وقيل شعر من غير مأكول والزبل الواقع من البهيمة حالة حلبها في اللبن والسرجين الذي يخبز به وثانيهما كثير حلت فيه نجاسة فتغير والقلتان مقداراً خمسمائة رطل بغدادی تقريباً في الاصح فيهما والرطل البغدادي عند النووي مائة وثمانية وعشرون

لیکن آبیکہ ذمہ یا دیوانہ بمنظور رفع جنابت در غسل بکار برند ہم پاک است
وهم پاک کننده زیرا چیزی که از آب سلب طهوریت (پاک کنندگی) نماید دواہر است
کہ هیچیک در این آب وجود ندارد

اول اینکہ عبادتی بوسیله استعمال آب انجام شدہ باشد دوم اینکہ ممنوعیتی کہ
شرعاً از نظر حدث در غسل کنندہ وارد بودہ بوسیله ازالہ حدث بسوی آب منتقل
شدہ باشد بدیہی است چون غسل متوقف بر نیت است و ذمہ و دیوانہ صلاحیت نیت
ندارند نہ عبادتی انجام ونہ ازالہ حدثی حاصل شدہ است

مبحث آب متنجس

تنجس برای آب در دو مورد پیش میآید ۱- آب پاک یا پاک کننده ای کہ کمتر
از قلتین بودہ و نجاستی در آن افتادہ باشد خواه یکی از اوصاف سه گانہ عرض شدہ
باشد یا نہ ۲- آب بیش از قلتین (یا قلتین) کہ نجاستی در آن افتادہ و طعم یا رنگ یا بوی
آنرا تغییر دادہ باشد

ہر گاہ آب کمتر از قلتین کہ بوسیله تماس با نجاست نجس شدہ بسبب ریختن
و اضافہ کردن آب دیگری قلتین یا بیشتر گردد و تغییری در اوصاف ثلثہ آن نہادہ ہر
چند آب مضاف متنجس با متغیر یا مستعمل باشد علاوہ بر اینکہ پاک میشود وصف

تنقسم علی اربعة اقسام الاول طاهر فی نفسه مطہر اغیرہ غیر مکروه استعمالہ و هو الماء
المطلق عن قيد لازم فلا یضر القید المنفک کماء البئر ثانیہا طاهر مطہر مکروه استعمالہ
فی البدن لا فی الثوب و هو الماء المشمس كما ذکرنا و شدید السخنة و البرودة كما سبق
و الثالث طاهر غیر مطہر و هو الماء المستعمل فی فرض ای فیما لا یمنعہ لامائتہ ہر کہ کامستعمل
فی الکرة الاولى من الحدث ولو فی وضوء الصبی اطواف بہ اوساس او غسل میت و غسل
الذمید و المجنونة من الحيض و النفاس و الولادة و لو بلا بلل لیحل و طؤها للزوج المسلم
المعتقد توقف الحل علیہ اما المستعمل فی غسلہما عن الجنابة مثلاً فطاهر و طهور قطعاً اذ
لا یوجد احد وجهی معنی المسقط للطہوریۃ فیہ لان احد معنی المسقط لہا ہو ان تنادی
العبادة بہ و الثانی انتقال المنع الیہ و کلاہما منتفہ ہننا كما یفہم مما فی التحفة و اذا انغمس

اینکه خروج آن از معده محقق باشد که زردی رنگ و بدبوئی نشانه آن است و در صورت ابتلا معفو عنه است حنابله مذکورات فوق را پاك میدانند بشرط اینکه از حیوان مأکول اللحم باشد و یا اینکه از حیوانی بیرون آید که جسماً از گربه کوچکتر باشد حنفیه حکم عرق و آب دهن را تابع پس مانده (سؤر) انحیوان قرار داده اند در طهارت و نجاست

مالکیه گویند شراب پاك میشود اگر سرکه گردد خود بخود یا با آمیختن چیز پاک و پس از سرکه شدن خمره هم بتبعیت خمر پاك میشود حنفیه گویند پاك میشود بشرط اینکه اوصاف خمریه از قبیل اسکار و طعم ازان زایل گردد خواه چیزی در آن ریخته باشند و یا آتشی در جنب آن روشن کنند و اگر قبل از تخلخل موشی در خمره افتاد و پیش از متلاشی شدن آن بیرون آورده شد و بعد ازان بوسیله ریختن آبی یا سرکه یا دوائی مبدل بر سرکه شد پاك میشود و در نزد ما شافعیها پاك نمیشود مگر اینکه بنفس خود سرکه گردد و بشرط اینکه چیز پاك یا نجسی در آن نیفتاده باشد حنابله گویند پاك میشود در صورتیکه بنفس خود بدون ریختن چیزی در آن سرکه گردد و نقل خمره از سایه بآفتاب یا بالعکس و تبدیل ظرف بدون قصد تخلخل ضرر ندارد

ومن المایع المیاء والزیوت وماء الازهار والطیب والخل فهذه کما طاهرة مالم یطره علیها ما ینجسها ومنها دمع کل حیوان حی وعرقه ولعابه ومخاطه علی تفصیل فی المذاهب ومنها بیضه الذی لم یفسد ولینه اذا کان آدمیاً او مأکول اللحم ومنها الباغم الصاعد من الصدر والنخاعة ومنها مینة الحیوان البحرى ولو طالت حیاته فی البر کالتمساح والضفدع والساحفة البحرية ولو کان علی صورة الکتاب او الخنزیر او الادمی سواء مات فی البر او البحر وسواء مات حتف انفه او بفعل فاعل لقوله ص ع هو الظهور ماؤه الحل میتته ومنها الخمر اذا صارت خلا علی تفصیل فی المذاهب

مبحث الاعیان النجسة

منها میتة مالانفس له سائلة الامیة الجراد ولكن یعفی عنها اذا وقع شئ منها

برنمیدارد منطوق حدیث اول دلالت دارد براینکه آب مطلقاً خواه کمتر از قلتین یا بیشتر باشد در صورت عدم تغیر نجس نمیشود

مفهوم مخالفه حدیث دوم این است که آب کمتر از قلتین متنجس میشود هر چند تغیر نکند بنا براین عموم حدیث اول بمفهوم حدیث دوم تخصیص پیدا کرده است هرگاه آب پاك یا پاك كننده ای با آب متنجسی مشتهبه شود و غیر از آن دو آب آب دیگری برای وضو نباشد باید اجتهاد نماید مگر اینکه اختلاط دو آب آنرا بعد قلتین رسانیده و تغیری تصور نرود در آن صورت اجتهاد لازم نیست اگر مجال اجتهاد نبود هر دو آب را بریزد و تیمم نماید چنانچه در مورد اشتباه آب و ادرار نیز علاج کار همین است

مباحث اعیان طاهره

اشیاء طاهر زیاد و از انجمله است انسان و جمادات جامد از قبیل اجزاء زمین و معادن و انواع نباتات و مایعه مانند آبها و روغنها و آب گلها و سرکه و اشك و عرق و آب دهان و آب دماغ حیوانات و منی و غیره با تفصیلی که در مذاهب مختلفه بیان شده است شافعیه اشك و عرق و آب دهان و منی حیوانات زنده را که پاك باشند قاتل بطهارتند خواه مأکول اللحم باشند یا نه حتی سموم مار و عقرب را پاك میدانند مالکیه آب دهان را چه در حال بیداری و چه در موقع خواب خارج شود پاك میدانند مگر

درهماً و اربعة اسباع درهم و اما عند الرافعی فمأة و ثلاثون درهماً و اما مساحة اذا كان الظرف مكعباً ذراع و ربع ذراع طولا و عرضاً و عمقاً

مبحث الاعیان الطاهرة

الاشیاء الطاهرة كثيرة منها الانسان سواء كان حياً او ميتاً كما قال تع و لقد کرهنا بنی آدم فان کرهناهم مقتضی لان یحکم بطهارته بعد الموت بخلاف سائر الحيوانات اما قوله تعالی انما المشرکون نجس فالمراد به النجاسة المعنویة التي حکم بها الشارع و ليس المراد ان بدنه نجس کنجاسة الخنزیر و منها الجماد و هو کل جسم لم تحمله الحیوة و لم ینفصل عن حی و ینقسم الی جامد و مایع فمن الجماد جمیع اجزاء الارض و معادنہا و انواع النبات و لو مخدراً کالافیون او مرقداً کالبنج او یضر البدن کالنباتات السامة

فیه الکلب ان یغسله سبع مرات اولاهن بالتراب ودر روایتی اخر اهن ودر روایت دیگر احداهن و دلیل نجاست خوک قیاس بر سنگ است بطریق اولی زیرا شارع مقدس نگهداری آنرا نصاً تحریم فرموده است

دلیل پاکی جگر و سپرز و ماهی و ماخ حدیث صحیح «احلت لنا میتتان و دمان السمك والجراد والکبد والطحال» میباشد

مالك و ابو حنیفه منی را ولو اینکه از مجرای عادی در آید نجس میدانند و شافعی و احمد آنرا اگر چه برنگ خون بیرون آید پاک میدانند بشرط اینکه از مجرای معتاد خارج شود

ابو حنیفه منحصرأ اجازه وضو بشراب خرما در سفر داده و بحدیث ابن عباس استدلال کرده که ان ابن مسعود رضی الله عنه خرج مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الجن فقل له رسول الله صلى الله عليه وسلم هل سعتك من ماء فقال معي نبيذ في ادواتي فقال اصيب فتوضأ به وقال شراب وطهور ابورافع عبدالله بن عمر از عبدالله بن مسعود عین این حدیث را روایت کرده الا اینکه فراز اخیر را بعبارة ثمرة طيبة وماء طهور آورده است واهل حدیث آنرا قبول نکرده ورد نموده اند زیرا روایات حدیث

من فم النائم الخارج من المعدة له من المائل الى الصفرة وفضلة ما يوكل لحمه فيها خلاف المذاهب والجزء المنفصل من الحي كميته الاشعر المأكول فطاهر اجماعاً و كذا الصوف والوبر والريش سواء انتفام جز ام تنائر وما تنجس بملاقاة شئ من نحو بدن او عرق كلب او خنزير غسل سبعاً احديهن بالتراب وما نجس ببول صبي لم يطعم غير لبن ولم يجاوز سنتين نضح افواه صلى الله عليه وسلم يغسل من بول الجارية ويرش من بول الغلام ولا يظهر نجس العين الا خمر تخللت بالتفصيل المار والاجلد نجس بالموت فيطهر بدبغه غير الكلب والخنزير

باب في المعنويات

منها ما لا يدرکه البصر المعتدل من النجاسة ولو مغلظة و قليل دخان النجاسة

مباحث اعیان نجسه

نجاسة در اصطلاح فقهاء مستقذری است که مانع صحت نماز شود در صورتیکه رخصت شرعی موجود نباشد

اعیان نجسه عبارتند از ادرار و ووزی و مذی و مدفوع و سگ و خوک و حیوانیکه از آنها بوجود آید و منی آنها (نه منی آدمی) و آب زخم که بوی آن متغیر شده باشد و جرك و خون وقتی و هر گونه مسکر مایعی و شیر حیوان غیر مأکول اللحم و مردار (غیر آدمی و ماهی و ملخ) و آنچه از مردار خارج شود مگر تخم مرغیکه پوست آن محکم شده باشد

حنفیه بطهارت تمام آنچه از مردار خارج شده و در حال حیات پاك بوده باشد قائلند .

در نزد ما شافعیه شیر حیوان مأکول اللحم و منی آدمی و تخم مرغ اک-رجه برنك خون در آیند و خون پاره حیوان پاك (علقه) پاك هستند امام رافعی در مسألة اخیر مخالفت کرده است

دلیل نجاست سگ حدیثی است که مسلم روایت میکنند اذا ولغ الكلب فی اناء احدكم فلیرقه ثم لیغسله سبع مرات ودر روایت دیگر طهیر اناء احد ثم اذا ولغ

بنفسه فی الماء او المائع الا اذا تغیر ومنها میتة الحیوان البری غیر الادمی اذا کان لهدم یسبل عند جرحه ومنها الكلب والخنزیر وما تولد منهما او من احدهما ومنها ما یرشح منها من لعاب و مخاط و عرق و دمع و منها الدم بجمیع انواعه الا الکبد و الطحال و کذا دم الشهید مادام علیه علی اختلاف و لبن الماء کول اذا خرج بلون الدم و المعنی كذلك اذا خرج من طریق المعتاد و منها البول و القدرة و الروث و البالغ المصعد من المعدة و القمی و ان لم یتغیر و القیح و الصدید من نجس العین و غیره و الودی و المذی و منها ماء الجدری و القروح بشرط التغیر لوناً او ریحاً و ما یتخرج عند الولادة او مع الولد او عقبیه من الرحم و منها کل مسکر مایع ای صالح للاسکار فدخلت القطرة من المسکر کخمر و هی المتخذة من العنب و نبید و هو المتخذة من غیره و منها المرة و الماء السائل

شپش امثال آنها و دودیکه از نجاسة بوسیله آتش بر خیزد اما بخاریکه بواسطه حرارت آفتاب پیدا شود پاک است

نجاست جزئی ۴۵ چشم معتدل آنرا درك نکند و آری که بعد از استنجاء در محل باقی بماند و گل کوچه و خیابان که احتراز از آن مشکل باشد بشرط اینکه عبور کننده دامنش را رها نکند و خود را در معرض ترشحات و گل پراکنی ماشینها و ناودانها و غیره قرار ندهد نیز از جمله معفوات میباشد

از کرم فواکه و میوه جات و مایعاتی که در ادویه و عطر بکار برده میشود و از فضلات مکس و کبوتره گنجشک که بر روی فرش و یا زمین باشد در صورت مشقت احتراز نیز عنود و فنظار شده است

يقوم بتعليقها ومنها ريث ايم ثم يبولها الذي يصيب الحب حين الدناسة ومنهاروث الفار الساقط في حضان المراحيض التي يستنحي منها اذا كان قليلاً ولم يغير احد اوصاف الماء ومنها ما يصيب الملبس حال حلبه من ريث المخلوبة او من نجاسة علي ثديها ومنها اثر الوشم ۱ من دم خرج من العضو ووضع عليه نية ونحوها حتي صار اخضر او ازرق ومنها الدم على التفصيل الانى وهو الدم البسیر الذي لا يدركه البصر المعتدل ولو كان من المغلظة والبسیر الذي يدركه البصر من غير المغلظة فبعفى عنهما ما دام يلطخ به نفسه و دم نحو البراغيث يعفى عن ثمرها بثلاثة شروط ۱ ان لا يكون بفعله والاعفی عن قليلة فقط ۲ ان لا يختلط باجنسی لا يشق الاحتراز عنه ۳ ان يصيب ملبوساً يحتاج دواء المتجمل ۲

۱- وشم فرو بردن سوزن است در پوست بدن تا که خون سرد آید و با نیل مخلوط شده خال از آن پدید آید یعنی اگر پس از معالجه برای برطرف ساختن خال آثار کبودی در محل خال باقی بماند و ازاله آن بدون زخمی که اباحه تیمم کند ممکن نباشد معفو عنه است و مانعی برای نماز و غسل نیست

۲- اگر خون از منافذ اصلی (دماغ و چشم و گوش) خارج شود اصحاب این است که مش قابل اغماض شارع و زیادش مانند خون دمل و حجامت و کورک سه شرط مورد عفو خواهد بود اول اینکه خود یا دیگری فشار بر زخم وارد نسازد دوم اینکه از محل خود تجاوز ننماید سوم اینکه مخلوط با نجاست دیگری نشود مگر اینکه نجاست دیگر قابل احتراز نباشد و باید دانست که شارع این اغماض را فقط در باره شخص صاحب خون فرموده پس اگر کسی حامل شخص مزبور گردد و یا ریسمانی را دست بگیرد که سردیگرش متصل با نشخص باشد و بخواد طواف کند یا نماز گذارد روا نباشد

ضعیفند دیگر اینکه از طریق مؤتخری روایت شده که ابن مسعود در لیلۃ الجن با پیغمبر نبوده و نیز جمهور بر رد آن بآیه فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا استدلال کرده و میگویند که واسطه بین آب و خاک نیست و نیز پیغمبر فرموده الصعید الطیب وضوء المسلم وان لم يجد الماء الى عشر حجج تا آخر حدیث (خاک پاک برای مسلمان جانشین آب است در وضو هر چند تا ده سال آب نیابد)

مباحث معفوات

معفوات زیادند و ما بذکر بعضی از آنها میپردازیم از اجمله است خون کبک و

المنفصل عنها بواسطة النار ومنها الاثر الباقي بالمحل بعد الاستنجاء بالحجر فيعفى عنه بالنسبة لاصاحبه دون غيره فلو نزل في ماء قليل واسابه ذلك الاثر تنجس به ومنها طين الشارع المختلط بالنجاسة المحققة بشروط اربعة الاول ان لا يظهر عينها الثانی ان يكون الامر محترزاً عن اصابتها الثالث ان تصبیه و هو عايش او راكب الرابع ان تكون النجاسة في ثوب او بدن ومنها دود الفأکهة اذا مات فيها وكذا الانفحة التي تصلح العجن ومنها المائعات التي تضاف الى الادوية والرائحة العطرية لاصلاحها ومنها الثياب التي تنشر على الحيطان المبنية بالرماد النجس لمشقة الاحتراز و منها روث الذباب و ان کثر و خره الطيور في الفرش والارض بشرط ان لا يعتمد المشي عليه و ان لا يكون احد الجانین رطباً ومنها قليل شعر نجس من غیر کلب او خنزیر اما قلیل شعرهما فغیر معفو عنه کما لا یعفی عن الكثير من غیرهما الا للمراکب او الفصاص لمشقة الاحتراز و منها الدم الباقي على اللحم او العظم^۲ ومنها جرة البعير و نحوه اذا اصاب من يزاوله کمن بقوده او

۱- اما اگر لغزید و زمین خورد و لباسش ملوث بگل شد معفو عنه نمی باشد و باید بشوید چون این قبیل پیش آمد نادر است

۲- گوشت و استخوانیکه از دکان قصاب میآید و پس از شستن بمقدار عادی در دیک گذاشته میشود اگر باز اثر رنگ خون باقی باشد معفو عنه است همچنين دهان بچه که از قی و غیره کثیف میشود و در موقع شیر خوردن باستان مادر یا دایه تماس میگیرد و یا کسی دهان بچه را میبوسد شارع صرف نظر کرده و بشتن پستان یا دهان امر فرموده و یا اگر مگسی از هوا توی ظرف مائمی میافتد و میمیرد معفو عنه است

مالکیه گویند اسلام فقط شرط صحت است زیرا کفار در نزد مالکیه مخاطب بفروع هستند پس عبادات بر آنها واجب و عقاب بر ترکش ثابت است و بدون اسلام آوردن صحیح نمی باشد زیرا صحت وضو موقوف بر نیت است و نیت متوقف بر ایمان می باشد حنفیه گویند اسلام فقط شرط وجوب است (عکس قول مالکیه) و کفار در نزد حنفی ها مخاطب بفروع شریعت نیستند و چون وضو در نزد آنها بر خلاف تیمم نیازی بنیت ندارد اسلام را در عداد شرایط صحت نیاورده اند

مباحث فرائض وضو

فرائض وضو شش است ۱- نیت ۲- شستن رو ۳- شستن هر دو دست با آرنج ۴- مسح بعضی از سر ۵- شستن هر دو پا تا قوزک ۶- ترتیب

والنفس ومنها عدم النوم والغفلة لان النام غير مكاف حال نومد رحمة به وكذا كذا الغافل ومنها الاسلام فهو شرط في وجوب الوضوء بمعنى ان غير المسلم لا يطالب بالوضوء وهو كافر ولكنه حال كفره مخاطب بالصلاة وبوسائلها بحيث يعاقب على ترك الوضوء ولا يصح منه اذا توضأ ومنها ان يكون عالماً بكيفية الوضوء بمعنى ان يعرف ان الوضوء هو غسل الوجه الى آخر ما يأتي وان يميز الفرض عن غيره الا اذا كان عامياً فالشرط في حقه ان لا يعتقد الفرض نفلاً بحيث او اعتقد ان الكل فرض او ان الوضوء مشتمل على فرائض وسنن ولكن لم يميز الفرض من السنة فانه يصح وان ينوي في اول الوضوء ويستمر ناوياً حتى يفرغ

فرائض الوضوء

اتفق الائمة الاربعة على الفرائض الاربعة المذكورة في القرآن الكريم وهي غسل الوجه واليدين الى المرفقين ومسح الرأس كلا او بعضاً وغسل الرجلين الى الكعبين ولم يزد الحنفية عليها شيئاً خلا فالائمة الثلاثة ثم انهم اختلفوا في حد الوجه فقالت الشافعية والمالكية والحنابلة انه يمتد من منابت شعر الرأس المعتادة وينتهي الى آخر الذقن لمن ليست له لحية والى آخر شعر اللحية لمن له لحية ولو طالت الا اننا معاشر الشافعية لانقول ان تحت الذقن من الوجه فيجب غسله والحنفية قالوا لا يجب غسل ما كان منحطاً

مباحث وضو ۱

شرایط وضو بر سه گونه است ۱- شروط وجوب ۲- شروط صحت ۳- شروط وجوب و صحت

شروط وجوب دو چیز است اول بلوغ^۲ دوم دخول وقت شروط صحت چهار است اول آب پاك كننده دوم تمییز برای وضو گیرنده جهة مس قرآن یا طواف سوم نبودن حائل بین آب و پوست بدن از اعضای وضو مانند شمع و خمیر و غیره چهارم نیت در آغاز و استمرار آن تا انجام شروط وجوب و صحت هفت است

اول عقل دوم وسوم باکی زن از خون حیض و نفاس چهارم و پنجم بیداری از خواب و غفلة ششم اسلام هفتم علم بکیفیه وضو

مباحث الوضوء

شروط الوضوء ثلاثة أقسام الأول شروط الوجوب بحيث اذا فقدت كلها أو بعضها لم يجب الوضوء منها البلوغ فلا يجب على من لم يبلغ الحلم والخن بصرح ۱- و عندها دخول وقت الصلوة فاذا دخل وقتها يجب على المكلف المحدث القادر غير الفاقدر للماء ان يتوضأ لها وجوباً موسعاً او مضيقاً ۲- و یصح الوضوء قبل دخول الوقت الا للمعذور كان سلساً فلا یصح الا بعده والثانی شروط الصحة منها ان يكون الماء طهوراً فی ظن المتوضئ والمتوضئ مبیزاً ۳- و منها ان لا يكون حائل يمنع وصول الماء الى العضو كقطعة دهن جامدة او شمع او عجين والثالث شروط وجوبه و صحته معاً منها العقل فلا یصح وضوء المجنون والمصرور والمغمى علیه ولا یجب علیهم ومنها انقاء المرأة من دم الحيض

۱- وضو بضم اول بمعنی حسن و نظافت و آن اسم مصدر است زیرا فعل آنرا اگر توضأ قرار دهیم مصدرش توضع خواهد بود و اگر وضوء مانند کرم گوئیم مصدرش باید وضاعة باشد پس وضو اسم است از برای نظافت و در اصطلاح شرع استعمال آب است در اعضا معینه بکیفیه مخصوصه

۲- بلوغ شرط صحت نیست زیرا اگر کسی چند ساعت قبل از بلوغ وضو گرفت و بعد بالغ شد و نواضع وضو براو نیامد میتواند با آن وضو نماز بخواند

مسح ظاهر و باطن هردو گوش و دلك و شستن اضافه از حدود صورت و دستها و پاها که در اصطلاح اطاله غره و تحجیل گویند و تثلیث و خودداری از خشک کردن اعضای وضو و استعانت نکردن بغیر تفصیل در زیر جدول است

مبحث نواقض وضو

چهار چیز وضو را باطل میکند اول خروج غیر منی از سبیلین یا از سوراخی که در زیر معده در حال انسداد معتقد باز شده باشد مالکیه گویند وضو باطل نمیشود مگر آنکه يك چیز عادی از مخرج معتاد (در حال صحت) خارج شود پس خروج سنگ و کرم مثلاً در نزد مالک ناقض وضو نیست و همچنین اگر از منفذ غیر طبیعی بیرون آید دوم زوال عقل (غریزه‌ای که در وقت سلامت آلات عام بضروریات ازان پدید آید و یا بقول غزالی نوری روحانی که نفس بوسیله آن علوم ضروریه و نظریه را درک میکند که ابتدای وجود آن در حین تشکیل جنین بوده و سپس وارد سیر تکاملی میشود تا وقت باوغ) بدیوانگی (زوال شعور از قلب با وجود بقای حرکه اعضاء و قوت آن) یا صرع یا بیهوشی و اغما «زوال شعور با فتور حرکت» یا مستی (زوال شعور با طرب و اختلال بیان) یا خواب (استرخاء مفضل و اعضاء دماغ) که در جنون حقیقه زائل و در بیهوشی و مستی و خواب اغماز و استنثار پیدا میکنند

كما بين في المطولات ومنها الاستياك بكل خشن والاراك افضل وتخليل الملحمة الغزيرة وتعميم الرأس بالمسح ومسح الاذنين ظاهرهما و باطنهما بماء جديد و ذلك الاعضاء و التيامن والموالات لغير ساس فاه يجب عليه واطالة الغرة والتحجیل والسكوت من الكلام وتثليث الافوال والافعال ما عدا النية وترك التنشيف وعدم الاستعانة بالغير الالهاجة فيها وترك نفث الماء والشرب من بقية الوضوء وتحريك خانمه الواسع اما الضيق فيجب تحريكه

مبحث نواقض الوضوء

هی اربعة احدها خروج غیر منیه من احد السبیلین او من ثقبه تحت المعدة مع انسداد المخرج المعتاد فلو خرج المنی بالنظر او الفكر او بالاحتلام قاعداً

نیت و ترتیب را حنفیه فرض نمیدانند و مسح يك چهارم از سر را فرض می شناسند
حنابله و مالکیه مسح تمام سر را مجتهدین در فرایض وضو و حد هر يك از اعضای وضو
و در موالاة و غیره آرائی دارند که با مراجع دیگر جدول روشن میشود
سنتهای وضو

سنتهای وضو زیادند از آن جمله است استعاذه و تسمیه و تلفظ بنیت و غسل کفین و
مضمضه و استنشاق و استقبال قبله و دعای مأثور در آغاز و اجماع وضو و مسواک کردن و

من حد الذقن من المحية و وافقوا المالكية و الحنابلة على عدم وجوب غسل ما تحت
الذقن و وافقنا الحنفية في ان المياض الذي فوق وتدى الاذنين من الوجد فيجب غسله
خلافاً للمالكية و الحنابلة في قواهم من الرأس في مسح و اتفق الائمة على انه ان كان شعر
المحية خفيفاً بحيث يرى الناظر جلد الوجد فانه يجب تخايل ذلك يصل الماء الى البشرة
وان كان غزيراً يجب غسل ظاهره فقط الا ان المالكية قالوا يجب تحريكه بأيدي كي
يدخل الماء خلال الشعر وان لم يصل الى الجاد و اتفق ثلاثة من الائمة على ان الاذنين
ليستا من الوجه و خالف الحنابلة و قالوا انها من الوجه و اتفق الحنابلة و المالكية على ان
مسح جميع الرأس فرض و اتفق الحنفية و الشافعية على ان المفروض مسح بعض الرأس
وان مسح الجميع سنة و لكننا اکتفينا بما يصدق عليه البعض و اويسر او الحنفية قدره
و حدوده بالربع و اتفق المالكية و الحنفية على ان الترتيب ليس بفرض بل هو سنتو
خالفناهما نحن و الحنابلة و وافقنا المالكية على ان المية فرض و خالفونا في وقتها فانهم
قالوا تصح قبل الشروع بزمن يسير عرفاً و عندنا تجب المقارنة بغسل اول فرض و اختلفت
الحنابلة و الحنفية ايضاً في النية فقالت الحنابلة انها شرط لا فرض و الحنفية انها سنة
و وافقنا الحنفية على ان الموالاة سنة و خالفنا الامامان الاخران فقالا انها فرض

سنن الوضوء

سنن الوضوء كثيرة منها الاستعاذه و التسمية فيأني بها و او كان جنباً اوله فان نسي
ففي اثنايه و النية المسنن بقلبه و التلفظ بها كالتلفظ بالنية المفروضة و غسل الكفين الى
الكوعين و المضمضة و الاستنشاق و استقبال القبلة و الدعاء الوارد اول الوضوء و بعد الفراغ

ودو حالت دیگر بر این حالت قیاس شده است چون علت مصرحه در مقیس علیه در مقیس هم هست

سوم تلاقی پوست زن و مرد که هر دو در مظان شهوت باشند اگر چه یکطرف مکره یا میت باشد (باین تفاروت که وضوی میت باطل نمیشود) در صورتیکه تماس بدون حائل باشد بدلیل آیه *أَوْ لَمْ يَمْسَسَا* که بمعنی امستم است زیرا در یکی از قراءات سبعة متواتره امستم خوانده شده حدیثی که ابو حنیفه بر تائید نظر خود روایت میکند کان صلی الله علیه وسلم یقبل بعض ازواجه ثم یصلی و لا یتوضأ اهل حدیث بضغف آن قائلند و اینکه روایت شده که پیغمبر صلی الله علیه وسلم در حال نماز با پاهای حضرت عایشه زده و برای نماز بیدارش فرموده اند محملش این است که حائل در بین بوده است امس غیر مجرم خواه بالذت توأم باشد یا نباشد زن و مرد جوان باشد یا پیر ناقض است مگر تماس با مجرم نسبی یا رضاعی یا صاهره (مانند داماد و مادر زن) دیگر از نواقض وضو که در ان اختلاف مذاهب منقول است رده میباشند که در نزد مالکیده و حنابله ناقض و در نزد ابو حنیفه مطلقاً غیر ناقض و در نزد ما شافعیه از مرتد سالم غیر ناقض و از سلسله مبطل وضو است

قهقهه در نماز در نزد ابو حنیفه ناقض وضو و مبطل نماز است تماس با زنی که ازدواج با او حرام ابدی نباشد مانند خواهر زن یا عمه و خاله اش و باینکه تحریم ابدی بواسطه یکی از اسباب ثلاثه (نسب و شیر خواری و مصاهره) نباشد مانند مادر زنیکه بطریق شبهه با او مجامعت شده و یا دختران زن و یا از راه لعان مؤبد احرام شده باشد امس او ناقض است حنابله در انتقاض وضو بتماس زن و مرد با ما متفقند و ای بین مجرم

بشرتی الرجل والمرأة ای الذکر و الانثی الواضحین المشتهیین طبعاً لذوی الطبیاع السایمة وان کان احدهما مکرهاً او میتاً لکن لا ینتقض وضوء المیت وانما ینتقض اذا کان بلا حائل الا محرمات بنسب او رضاع او مصاهرة وهو من یحرم نکاحها علی التامید باحد الاسباب الثلاثة

(توضیح) باید دانست که مقام عقل از مقام علم بالاتر است زیرا عقل منبع و اساس علم است حکما گفته اند ان العلم یجری من العقل یجری النور من الشمس و آنانکه علم را بر عقل ترجیح داده اند منظورشان این بوده که خداوند موصوف بعلم میشود نه بعقل یعنی گفته میشود خدا عالم است ولی نگویند خدا عاقل است

(تنبیه) نعاس (چرت) وضو را باطل نمیکند و آن عبارتست از فتوری که در احساس و تقالبتی که در دماغ پدید آید که شخص در اینحال سخن حضا را میشنود ولی معنیش را نمیفهمد دلیل نقض وضو بخواب حدیثی است که ابو داود و غیره نقل کرده اند پیغمبر ص ع فرموده اند دو چشم حفاظ مقعدند پس هر که خوابید وضو بگیرد دو چشم کنایه از بیداری است

مالکیه گویند خواب ناقض وضو است اگر چه مدت آن کوتاه بود بشرط اینکه سنگین باشد خواه در حال اضطجاع یا جلوس یا قیام یا سجود و اگر شخص بوسیله پارچه یا پنبه نشیمنگاه خود را محکم ساخته و نشسته بخوابد و پس از مدت کوتاهی در همان حال بیدار شده بدون تغییر وضع وضویش باطل نمیشود

حنابله بر آنند که خواب بنفسه ناقض وضو است اگر چه ایمنی از خروج ریح محقق باشد و در نزد حنفیه بنفسه ناقض نیست و فقط در سه حالت باطل میکند دمر خوابیدن بقفا افتادن بر پهلو خوابیدن پس خواب در موقع بپا ایستادن یا در حال رکوع یا سجود نقض وضو نمیکند زیرا در اینحالات شخص متماسک است ولی در احوال اضطجاع و استلقاء و خواب بر پهلو قوه ماسکه معالوب وضعیف خواهد بود دلیل احناف حدیث ان الوضوء لایجب الا علی من نام مضطجعاً فانه اذا اضطجع استرخت مفاصله می باشد که ابو داود و ترمذی و احمد در مسندش و طبرانی در معجمش روایت کرده اند

ممکنه او بالایلاج فی البهیمه و نحوه ام ینقض وضوءه نانیها زوال العقل بالجنون او الصرع او الاعماء او السكر و او ممکنه اجماعاً او النوم للمخبر الصحیح العینان و کاه السه فمن نام فلیتوضاء الانوم ممکن مقعده من مقره بخلاف السنه والنعاس الثالث التقاء

سبیل استحباب نموده‌اند و نزد شافعیه حدیث دوم منسوخ است بحدیث اول

مالکیه برای نقض شرایطی قائلند ۱- متصل باشد نه مقطوع ۲- از خود باشد نه از غیر ۳- مس کننده بالغ باشد ۴- دست زدن زن بفرج خود ولو بفرو بردن انگشت و امس حلقه دبر مطلقاً وضو را باطل نمیسازد ۵- لامس قصد لذت کند یا بدون قصد متلذذ شود ۶- مظنه شهوت در ملاموس باشد لذا در نزد مالک لمس صغیره و عجزه ناقض نیست ۷- لمس دست بمو وضو را باطل میکند اما عکس آن ناقض نمیباشد

«فصل» کسیکه وضو نداشته باشد حرام است از برای او نماز خواندن و طواف گذاردن و قرآن برداشتن و مس ورق و جلد آن کردن و هرگاه مصحف در بین امتعه باشد حمل آن متاع که قرآن در جزو آن است بدون وضو اشکال ندارد چون مصحف محمول بالتبع خواهد بود «تنبیه» کسیکه یقین داشت وضو یا حدث را و در خداین با آن شک کرد باید عمل بیقینش کند

مبحث استنجاء يك کردن شخص خود را از ادرار و مدفوع بوسیله آب یا سنگ واجب و جمع بین هر دو در صورت اقتصار با آب بهتر است و اگر نجاست خشک شده و یا از جای خود تجاوز کرده باشد و یا اینکه خون یا چرکی ضمیمه شود آب لازم است و سنگ کفایت نمیکند و در استنجاء بسنگ سه مرتبه ازاله سه سنگ یا سه طرف يك سنگ سه پهلو لازم و واجب است و در صورت بقای نجاست بر محل آنقدر تکرار باید کرد که بکلی برطرف شود

حل حمله فی امنة و تفسیر اکثر منه و قلب ورقه يعود بشرط عدم التماثل و من یقن طهرا او حدثاً و شك فی ضده عمل بیقینه «فصل» الاستنجاء من البول والغائط بالماء او الحجر واجب و جمعهما افضل و عند الاقتصار الماء افضل و فی معنی الحجر كل جامد قالع طاهر غیر محترم و شرط فی الاستنجاء بالحجر عدم الجفاف وان لا ینتقل ولا یطرء اجنبی و ثلاث مسحات ولو باطراف حجر واحد فان لم ینق و جب الانقاء

و غیره تفاوت نمی گذارند و وضوی ملموس نزد آنها باطل نمیشود

حنفیه لمس را ناقض نمیدانند مگر اینکه خیالی فاحش باشد مانند تماس فرجین که اگر در بین دو مرد بدون انتصاب ذکر صورت گیرد ناقض نیست و هرگاه بین دوزن واقع شود وضوی هر دو باطل میشود و در بین زن و مرد وضوی زن مطلقاً باطل میگردد و وضوی مرد در صورت انتصاب آلات تناسلی

چهارم مس قبل و دبر (پس و پیش) آدمی بکف دست و روی انگشتان تعمداً یا در حال فراموشی از نریا ماده بزرگ یا کوچک زنده یا مرده از خود یا غیر خود و بجز ابوحنیفه سایر مجتهدین متفقند بر اینکه مس ذکر ناقض وضو است اما مس خصیتین و عانة مطلقاً و فرج حیوانات ناقض نیست

حنابله در مس ذکر و فرج زن با ما متفقند مگر در دو چیز ۱- مقطوع ناقض نیست ۲- زن بمس فرج خود وضویش باطل نمیشود مگر انگشت فرو برد و نیز غسل میت را هم ناقض میدانند و همچنین خوردن گوشت شتر و گوسفند را

استدلال ائمه ثلاثه بحديث من مس ذكره فليتوضأ است حنفیه حدیثی در روایت میکنند که اعرابی بدوی بحضور حضرت رسالت پناهی رسید و عرض کرد یا رسول الله ما تقول فی رجل مس ذكره فی الصلوة چه میفرمائید درباره کسی که ذکر خود را نماز مس کرده باشد فرمودند هل هو الا بضمة منك آیا آن هست مگر جزئی از تو در اینصورت حنفی ها حدیث پیشین را حمل بر وضوی لغوی و آن شستن دست است بر

الرابع مس قبل الادمی و کذا حلقة دبره بالراحة او بطون الاصابع ولو زائدة علی سنن الاصلية فی النبات مقطوعاً کان او شاخصاً ناسياً او عامداً من ذکر او انشی صغير او كبير حی اومیت من نفسه او غیره واحتلفت المذاهب فی ذلك وقد اجمع الائمة الثلاثة علی ان مس الذکر ینقض علی اختلاف بینهم وخالف الحنفية

فصل یحرم بالحدث الصلوة والطواف وحمل المصحف ومس ورقه و کذا جمله علی الصحیح ومس وحمل خریطة و صندوق فیها مصحف وقد اعدا له وحده و الاصح

بوست و موهای بدن را بشوید بنحویکه آب بتمام بدن و بیخ موهای انبوه برسد
حنفیّه و حنابلّه داخل دهن و بینی را جزو ظاهر بدن می‌شمارند بنا براین فرائض
غسل را مضمضه و استنشاق و تعمیم بدن بآب قرار داده اند و نیت را فرض نمی‌دانند
مالکیّه نیت و موالات را از فرائض شمرده‌اند و در نزد شافعیّه موالات شرط نیست
حنفی در فرض بودن مضمضه و استنشاق بآیه **وَ أَنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطْهَرُوا**
استدلال کرده اند و باین طریق آیه را تفسیر میکنند اگر جنب بودید تمام بدن را پاک
کنید پس آنچه از بدن را بتوان پاک کرد شستن آن فرض است و باطن دهان و بینی
از اعضائی هستند که غسل آنها ممکن است ولی در وضو فقط شستن روی مأمور به
است و مواجه در باطن دهان و بینی صدق نمی‌کند باین معنی وجه را در آیه
فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ نقاطی از صورت قرار میدهند که قابل مواجه باشد و وجه بر آن
صادق آید چنانچه در نزد ما چنین است

مبحث تیمم

شروط تیمم هشت است ۱- نبودن آب یا عجز از استعمال آن ۲- دانستن
دخول وقت ۳- برطرف ساختن نجاست از بدن قبل از تیمم ۴- مسلمان بودن ۵- نبودن
حیض و نفاس ۶- تمییز ۷- نبودن حائل بین خاک و اعضای تیمم ۸- طلب کردن آب و
بالجمله اسباب مشروعیت تیمم بسوی دو امر بر میگردد یکی نیافتن آب دیگری

باب التیمم

شروطه ثمانية فقد الماء او العجز عن استعماله و العلم بدخول الوقت و ازالة
النجاسة عن البدن قبل التيمم والاسلام الا اذا كانت كتابية تحت مسلم انقطع حيضها او
نفاسها يصح تيممها ليصح قربانها لزوجها المسلم وعدم الحيض والنفاس الا اذا كانت
محرمه فانه يصح منهما التيمم بدلاً من الاغتسال المسنون للاحرام والتميز نعم المجنونة
التي تيممت بعد انقطاع الحيض مثلاً ليجل قربانها يصح تيممها وعدم الحائل بين التراب
والمسوح وطلب الماء والاسباب الموجبة لمشروعيته ترجع الى امرين اخدهما فقد

مبحث موجبات غسل

پنج چیز غسل را واجب میکند اول مرگ مسلمان مگر اینکه شهید باشد بشرحیکه در باب جنائز میآید دوم جریان خون حیض یا نفاس سوم جنابت بوسیله دخول در پس و پیش آدمی یا در فرج حیوان اگر چه حائل در بین باشد بشرط غیبت و فرو رفتن تمام سر ذکر که بر فاعل و مفعول غسل لازم آید ولو غیر بالغ باشند که در اینصورت غسل دادن آنها بر ولی آنها واجب میشود و اگر این وظیفه انجام نشد بر خود آنها بعد از بلوغ انجام آن واجب است و خواه مفعول زنده باشد یا مرده و یا خنثی مشکل (اگر دخول در دبر باشد) اما دخول در پیش غسل واجب نمی کند چنانچه اگر واطئی خنثی باشد غسل بر هیچکدام لازم نمیشود خواه در قبل و خواه در دبر و جنابت بسبب نزول منی بهر طریق پیش آید و کسبیکه پس از بیداری منی را مشاهده کند و متذکر لذت نباشد بر او غسل واجب میشود. موجبات سه گانه فوق متفق علیه است چهارم ولادت اگر چه بدون خون هم باشد حنابله ولادت بی خون را موجب غسل نمیدانند پنجم اسلام کافر است و لو اینکه موجب دیگری سبقت نکرده باشد که حنابله واجب می شمارند و سایر ائمه مندوب میدانند.

باید دانست آنچه بحدث اصغر حرام است بجنابت نیز حرام میباشد بضمیمه

توقف در مسجد و قرائت قرآن

کیفیت غسل

لازم است که در آغاز نیت رفع جنابت آورد یا استباحه آنچه که محتاج طهارتست برای دائم الحیض یا سلس المنی و این نیت مقترون باشد با غسل اول جزء از بدن سپس تمام

باب موجب الغسل موت و حیض و نفاس و ولادة و جنابة بدخول حشفة او قدرها

من مقطوعها فرجا قبلاً او دبراً ولو مع حائل و بخروج منی والمرئة کرجل و یحرم بها ما حرم بالحدث والمکث فی المسجد لاعتباره و قرائة القرآن واقوله نیت رفع الجنابة او استباحة مفتقر الیه مقرون باول فرض و تعمیم شعره و بشره بالماء و لو احدث ثم اجنب او عکسه کفی غسل واحد لهما وان لم ینو الوضوء

حنابله گویند باید از کاروانی و مسافرین و تا مسافه کمی جويا شود حنفیه برانند
اگر فاقد آب در شهر است طلب لازم است دور یا نزدیک و اگر مسافر است و گمان
قوی برای یافتن آب در کمتر از مسافه دو کیلومتر دارد و از نفس و مالش ایمن است
جستجو و سؤال لازم است اگر تیمم کرد در این حال و بدون خواستن و جستجو کردن
نماز گذارد باید اعاده نماید و اگر بخیرداری اگر چه مختصری مغبون شود ممکن
گردد بخرد و نزد ما شافعیه قبل از تیمم جستجو واجب است و این جستجو باید بعد از
دخول وقت صورت گیرد با صدای بلند کاروانی و مسافرین را خبر دهد و از یکان یکان
بخواهد در این حال اگر ظن بوجود آب داشته باشد ولی وقت تنگ باشد تیمم کند
و بعد اعاده نماید و اگر ظن بوجود آب نبرد اعاده لازم نیست و اگر یقین داشت که آب
هست و میتواند پیدا کند و از نفس و مال و ناموس هم ایمن بود جستجو واجب است
اگر چه بیم خروج وقت داشته باشد و اگر در نیم فرسخی ظن آب نبرد جستجو لازم نیست
ولی اگر یقین داشت لازم است بشرط ایمنی از نفس و مال و خروج وقت و در مسافه بیشتر
طلب مطلقاً لازم نیست

کسیکه آب برای تطهیر دارد ولی میترسد اگر وضو بگیرد وقت خارج شود
اما در تیمم این بیم نمیرود در صحت تیمم این شخص در مذاهب تفصیلی است که بیان میشود
۱- ما شافعیه در این حال تیمم را جایز نمیدانیم نه در سفر و نه در حضر نه برای
فرائض و نه برای نوافل زیرا این عمل تیممی است که شرط صحت (نبودن آب) در آن
وجود ندارد حنابله برانند که اگر تیمم کننده مسافر بوده و بوجود آب در جای نزدیک
آگاه باشد و بیم آن دارد اگر بجانب آب رود وضو گیرد وقت میگذرد باید تیمم کند
و نماز گذارد بدون اعاده و همچنین است که مسافر بآب برسد ولی ضیقت وقت مجال

إذا خشي على نفسه أو ماله أو عرضه أو يحتاج إلى الماء في الحال أو في المال ومن أسباب
العجز فقد آلة تحصيل المال كحبل وداو وفي لزوم طلب الماء عند فقدة تفصيل في
المذاهب ومن وجد الماء وكان قادراً على استعماله ولكنه خشي باستعماله خروج
الوقت بحيث لو تیمم ادر که ولو توضأ لا يدر که ففي صحة تیممه تفصيل في المذاهب

ناتوانی از استعمال آن یا نیازمندی بآن برای شرب و غیره پس کسیکه فاقد آب است میتواند تیمم کند برای اباحه آنچه که متوقف بر طهارتست سالم باشد یا بیمار در سفر یا در حضر و همچنین کسیکه بواسطه مرض یا زخم نمیتواند آب را استعمال کند و یا دشمنی یا درنده در بین او و آب حائل گردد که بیم تلف نفس یا مال یا ناموس داشته باشد و یا آب در چاه باشد و دلو و رسن موجود نباشد میتواند تیمم کند اگر شخصیکه قصد تیمم دارد بقدر کفایت در وضو یا غسل آب داشته باشد ولی ظن غالبش بر این باشد که پیش از آنکه بآب دسترسی پیدا کند عطش شدید خطرناکی برای او یا حیوانی که کشتن آن حرام است پیش میآید باید تیمم کند و آب را برای نجات خود یا حیوان نگهدارد و یا برای خمیر یا طابخ یا ازاله نجاست غیر معفو عنها و در لزوم طلب آن تفصیلی است که ذیلاً بیان میشود

۱- مالکیه گویند اگر یقین یا ظن پیدا کرد که آب در مسافت چهار کیلومتر یا بیشتر یافت میشود طلب وجستجو لازم نیست در اینحال باید از همراهانش بخواهد اگر نخواست و با تیمم نماز خواند اعاده بر او واجب میشود الا اینکه یقین کند که رفقاییش پیش از مایحتاج خودشان ندارند و اگر بخیرین ممکن شود بخرد

الماء بان لم يجده اصلاً او وجد ماءً لا يكفي للطهارة على اختلاف بين المذاهب^۱ ثانیهما العجز عن استعماله او الاحتياج اليه اشرب و نحوه ففاقد الماء يتيمم لكل ما يتوقف على الطهارة ولا فرق بين ان يكون صحيحاً او مريضاً حاضراً او مسافراً سفر قصر او غيره ولو كان السفر سفر معصية بخلاف القصر والجمع او وقعت فيه معصية وكذلك العاجز عن استعماله بان يغلب على ظنه حدوث مرض او زيادته او تأخر شفاء باستعماله اذا استند في ذلك الى تجربة او اخبار طبيب حاذق او يخاف من عدو يحول بينه وبين الماء

۱- حنابلة باما موافقند در اینکه اگر شخص مکلف مقداری آب داشت که برای وضو یا غسل کافی نبود واجب است آن آبرو در بعض اعضاء استعمال کند پس از ان عوض باقی تیمم نماید حنفی و مالکی بر آنند که بدون استعمال آب تیمم کند

مالکيه چهار است باسقاط نقل و ترتيب وضميمه نمودن موالاة ودر نزدحنابله نیز چهار است با تبديل نيت بترتيب ودر نزدحنفيا فقط دور کن دارد مسح وجه ویدين باآرنج مبطلات تیمم همان مبطلات وضو است باضافه زوال عذريکه مجوز تیمم بوده (تنبيه) کسیکه عوض غسل جنابت تیمم کرده و تیممش باطل شده باشد بحالت جنابت برنمیگردد فقط در عددل محدثین بحدث اصغر بشمار میآید بنا براین میتواند قرآن بخواند ودر صحن مسجد توقف نماید مگر اینکه مجدداً موجب غسل برای او بیش آید

مباحث جبیره

جبیره در اصطلاح فقهاء پارچه را گویند که زخم را بآن می بندند و گاهی اطلاق میشود بر دوائی که بر روی زخم میگذارند اگر بر روی عضوی از اعضاء وضو یا غسل

والترتيب ونقل التراب وسننه التسمية الا عند الحنابلة فواجبة والاستياك و التيامن و الموالاة الا اذا كان سلساً فتجب ونزع خاتمه في الضربة الاولى و اما في الثانية فيجب ومبطلاته مبطلات الوضوء والمتيمم عن حدث اكبر لا يعود محدثاً اكبر الا بما يوجب الغسل وتزيد مبطلات التيمم عن مبطلات الوضوء بزوال العذر المبيح كان يجد الماء أو يقدر على استعماله بعد عجزه اذ لم يكمل تكبيرة الاحرام^۱ و اما فاو الطهورين فان كان محدثاً حدثاً اصغر فانه يصلى بنية وقراءة تامة وان كان جنباً فانه يصلى ويقتصر على قراءة الفاتحة ويجب عليها اعادة الصلوة عند وجود الماء اما اذا وجد احدهما التراب الطاهر فانه لا يتيمم لاعادة الصلاة التي صلاها بغير وضوء الا اذا غلب على ظنه انه في مكان لا يجد فيه ماءً او تردد في ذلك

مباحث الجبيرة

اذا كان على عضو من اعضاء الوضوء او الغسل جبيرة وكان استعمال الماء له مضراً

۱- اگر تیمم کننده نمازش را منعقد ساخت و این نماز واجب الاعاده نبود در اینحال آب برایش پیدا شد نمازش درست و تیممش بعد از سلام باطل میشود و اگر نمازش واجب الاعاده بوده تیمم و نماز هر دو باطل است

توضوه و نماز ندهد و یا وقت باقی باشد اما بداند که تا نوبه باو رسد وقت گذشته باشد حنفیه گویند این شخص میتواند برای نوافل موقته از قبیل رواتب و نماز جنازه و عید تیمم کند ولی برای جمعه تیمم با وجود آب روا نیست بلکه باید وضو گیرد و جمعه را مبدل بنماز ظهر نماید و همچنین است نماز فرائض که اگر باتیمم نماز گذارد باید اعاده نماید

مالکیه بر آنند که باید تیمم کند و بدون اعاده نماز گذارد و در نماز جمعه دو قول دارند مشهور عدم تیمم است ارکان تیمم پنج است اول نقل، خاک، پا که دارای غبار باشد بسوی عضو تیمم دوم نیت استباحه نماز یا آنچه نیاز بتیمم دارد و نیت رفع حدث صحیح نیست سوم مسح وجه یعنی رسانیدن خاک بصورت و ظاهر موهای آن چهارم مسح هر دو دست با آرنج تیغ رسیدن خاک بتمام اجزای اعضای تیمم لازم نیست بلکه غلبه ظن کافی است بطوریکه حضرت شافعی درام متعرض است پنجم ترتیب بین دو مسح بطوریکه مسح وجه مقدم باشد باید دانست که نقل خاک و نیت باید با هم مقارن و تا مسح اول جزء صورت نیت ادامه داشته و تا آخر تیمم قصد معارض عارض نکردد با همچو تیمم کاملی يك فرض و چندین نماز نافله را میتوان بجای آورد^۱

پس بطور خلاصه در نزد ما ارکان تیمم پنج است بشرحیکه گذشت و در نزد

و اما ارکانه فمنها نية استباحة الصلوة لرفع الحدث ويصلى بهذا التيمم فرضاً واحداً وما شاء من النوافل ويجب ان تكون مقارنة لنقل الصعيد ومسح شئ من الوجه ومنها التراب الطاهر الذي له غبار ومسح جميع الوجه ومسح اليدين مع المرفقين و منها الترتيب عندنا و هو و الموالاة بين اجزائه وبينه و بين ماتيمم له من الصلوة ونحوها عند المالكية ففرائض التيمم عندنا خمسة النية ومسح الوجه ومسح اليدين مع المرفقين

۱- در تیمم تعرض بتعین یکی از دو حدث اصغر و اکبر لازم نیست مالکیه و حنابلہ مسح دو دست را تا کوعین فرض میدانند مازاد از آنرا مندوب میشمارند موالاة هم در نزد حنابلہ فرض است اگر تیمم از حدث اصغر باشد و در نزد مالکیه مطلقاً جزو ارکان است

نیست مگر سبب شدت سرما بوده باشد و مقیم متیمم در هر حال باید نمازش را قضا خواند مگر از لحاظ بیماری تیمم کرده باشد که در اینصورت قضا واجب نمیشود پس بیماری در سفر و حضر مجوز تیمم و مسقط قضای بعدی است و تیمم از نظر سرما چه در سفر و چه در حضر مسقط قضا نخواهد بود

مبحث مسح بر خفین

مشترعیت مسح بر خفین ثابت است به موجب حدیثی که بخاری از سعد بن ابی وقاص رض روایت کرده که پیغمبر صلی الله علیه و سلم بر روی خفین مسح فرموده و از ابن شعبه نیز روایت شده که پیغمبر صلی الله علیه و سلم برای تطهیر بیرون رفتند و مغیره دنبال ایشان رفت و ظرف آبی با خود برد و آب بردست پیغمبر بر ریخت و آنحضرت وضو بگرفتند و عوض شستن پا بر خفین مسح کردند و نیز گفت دریاك سفر با پیغمبر بودم خواستم خف های آنحضرت را در آورم فرمودند بگذاریدشان که من آنها را در حال وضو پوشیده ام سپس بر آنها مسح فرمود پس مسح بر خفین رخصتی است از طرف شارع برای هر مکلف در سفر و حضر و در بعضی موارد واجب میشود از جمله است که بود آب و عدم کفایت آن برای غسل پاها و در موقع خوف فوت وقت یا فوت وقوف در عرفات بعد از تیمم

المقیم الا للمرض و هما سیان هنا فی عدم وجوب القضاء علیهما ای اذا تیمما للمرض کما انهما سیان فی الوجوب علیهما اذا تیمما للمبرد

مبحث المسح علی الخفین

المسح علی الخفین ثابت بما روی البخاری عن سعد بن ابی وقاص رض ان النبی صلی الله علیه و سلم مسح علی الخفین و روی ایضاً عن ابن شعبه ان رسول الله صلی الله علیه و سلم خرج لحاجته فاتبعه المغیره باداوة فیها ماء فصب علیه حین فرغ من حاجته فتوضأ و مسح علی الخفین و عند ایضاً قال کنت مع رسول الله صلی الله علیه و سلم فی سفر فاهویت لانزع خفیة فقال علیه السلام دعهما فانی ادخلتهما طاهرتین فمسح علیهما فهو رخصة لكل مکلف سقراً او حضراً و غسل الرجلین افضل و یجب المسح فی هـ وارد منها ان لا یکفی الماء للغسل و منها خوف فوت الوقت او فوت فرض آخر کالوقوف بعرفة

پارچه باشد واستعمال آب آنرا زیان رساند یا بدرد آورد واجب است سایر نقاط سالم بدنرا بشوید و بر پارچه مسح کند و این مسح جای نشین شستن اجزای سلیمه است که در اطراف زخم مستور مانده و پارچه غالباً آن اجزاء را فرا میگیرد چنانچه اگر فرض شود که جبیره فقط ساتر زخم باشد مسح روی پارچه با آب واجب نیست و پس از مسح و خشک نمودن اعضا باید تیمم کند عوض شستن زخم ترتیب در بین غسل و تیمم برای جنب متیمم لازم نیست ولی شخصیکه عوض وضو تیمم میکند باید رعایت ترتیب را بنماید باینطریق که در آغاز نقاط سالم عضو را بشوید بعد تیمم کند اما مسح بر جبیره را میتواند قبل از شستن و تیمم انجام دهد اگر جراحت و جبیره متعدد باشند تیمم هم تعدد پیدا میکنند و هر دو دست يك عضو محسوبند و همچنین هر دو پا

موارد وجوب قضا

اگر در حال طهارت یعنی داشتن وضو جبیره بر زخم گذاشته شده و زخم در محل تیمم نبود و پارچه روی آن بیش از میزان ضرورت از اجزاء سلیمه اطراف زخم را فرا نگرفته بود قضا واجب نیست و اگر بر روی زخم چیزی نبسته بود مسح بآب روی زخم لازم نیست اگر زخم خون آلود بود و درموقع درمان و بستن آن خونرا نشسته بود قضا واجب است اگر چه در اعضای تیمم نباشد و اگر مسافر بواسطه نبودن آب یا دلو یا ریسمان تیمم کرد و نماز گذارد یا بواسطه اسباب دیگری از مجوزات تیمم قضا واجب

او مؤلماً يجب غسل الجزء السليم و المسح على الجبيرة و التيمم ولا يجب الترتيب للمجنب المتيمم و المحدث حدثاً أصغر يراعى الترتيب وجوباً بين الغسل و التيمم و لو كانت الجراحة و الجبيرة على عضوين فصاعداً وجب التيمم بعدها و الیدان كعضو و كذا الرجلان فان وضعت الجبيرة على الطهارة و لم توضع على محل التيمم و لم تأخذ من الصحيح زيادة على ما لا بد منه لم يجب القضاء والا وجب و ان لم يربط العضو بالجبيرة يجب غسل السليم و التيمم بدل غسل العضو المريض و لا يمسح على محل المرض بالماء و لو دلت الجراحة و لم تغسل وجب قضاء الصلوة و ان لم تكن فى اعضاء التيمم و اذا صلى المسافر بالتيمم لعدم الماء او لفقد الدلو او الرشاء لم يقض الاشددة البرد و يقضى

مبحث حیض که آنرا طمث نیز گویند

حیض در لغت بمعنی سیلان و در اصطلاح فقهاء خونی است که از رحم زن در حال سلامت از بیماریهای موجب خونریزی بدون ازاله بکارت و زایمان از سن نه سالگی بیلا جاری میشود و اقل سن امکان حیض نه سال و اقل مدت جریان خون حیض يك شبانه روز و اکثر آن پانزده شب و روز و غالباً شش یا هفت روز خواهد بود و اقل پاکی بین دو حیض پانزده روز و غالب آن بیست و سه یا بیست و چهار شبانه روز است و حدی برای اکثر آن نیست و مضبوط نمیشود و آنچه بر جنب حرام است بر حائض نیز حرام بود بضمیمه عبور در مسجد در صورت خوف ملوث ساختن آن مانند مستحاضه و سلس البول و باضافه روزه که حائض از آن ممنوع و قضای آن برخلاف نماز واجب است استلذاذ بها بین ناف و زانوی حائض بغیر جماع بدون حائل و جماع مطلقاً ممنوع است و این ممنوعیت شرعی تا انجام اغتسال ادامه دارد و حرمت روزه گرفتن حائض و عبور او در مسجد و سقوط نماز از او و عدم جواز طلاق دادنش تا انقطاع خون استمرار دارد و کسیکه تاب خودداری ندارد لازم است پس از توبه يك اشرفی تصدق دهد

توضیح آنکه ائمه اربعه متفقند بر اینکه جماع با زن حائض و نفسه قبل از انقطاع خون حرام است خواه با حائل خواه بدون حائل زیرا آیه قُلْ هُوَ أَذًی فَاَعْتَرُا
النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ وَلَا تَقْرُبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهُرْنَ دلالت صریح بر منع دارد

یلبسهما علی الوضوء التام الا ان یکون معذوراً لمرض فیجوز علی التیمم وان لایکون بین الماء وائمه مسح ما یمنع وصول الماء الیه کمجین وشمع وان لایکون علیه نجاسة غیر معفو عنها وان لایلبسه علی جیره

والمقدار الواجب مسحه من الخف مختلف فی المذاهب فعندنا یکفی ای جزء منه بحیث یصح اطلاق المسح علیه ویتحقق به وعند المالکیه ینجب تعمیم ظاهر اعلاه وعند الحنابلہ اکثر ظاهره بالمسح وعند الحنفیه بقدر ثلاثة اصابع طولاً و عرضاً من اصغر اصابع الید

هرگاه استحکام خف طوری باشد که مسافر بتواند سه شبانه روز با آن آمدوشد نموده و حوایج خود را رفع کند جایز است در مدت مذکور عوض غسل پابرآن مسح نماید و اگر استحکام آن بآن پایه نبود و مسافر فقط یک شبانه روز میتواند با آن تردد و رفع حاجت نماید مقیم میتواند یک شبانه روز بر آن مسح کند و در نزد حنفی لازم است یکفرسخ یا بیشتر مقاومت داشته باشد

و مسح بر جوراب چرمی یا نمدی جایز و از چند نفر صحابه کرام از انجمله حضرت امیر و ابن عباس و ابن مسعود روایت شده است و واجب است که خف طوری ساخته شود نم پس نهد و قدمها و قوزک پاها را بپوشاند پاک باشد و پس از وضوی تمام بیوشد مگر معذور باشد که در انصورت پس از نیم پوشیدنش عیب ندارد و لازم است بین آب و مسح خمیری یا شمععی یا نجاستی نباشد و مقداریکه واجب است از خف مورد مسح قرار گیرد در بین مذاهب اربعه مختلف فیه است ما شافعیه گوئیم هر جزئی از اجزای خف مسح شود کافی است بشرطیکه عرفاً اطلاق مسح بر آن بشود مالکیه بر آنند که باید مسح تمام روی خف را فرا گیرد و در نزد حنابله اکثری از روی آن باید مسح شود و حنفیه مقدار آنرا بطول و عرض سه انگشت گفته اند

فصل

اذا كان الخف بحيث يمكن تتابع المشي عليه للمسافر بنفسه و تردد فيه لقضاء حوائجه لثلاثة ايام بلياليها يجوز المسح له عليه تلك المدة و اذا كان استحكامه بحيث يمكن للمسافر ان يتردد فيه يوماً و ليلة فقط فيجوز للمقيم ان يمسح عليه في ذلك المقدار من الزمن و عند الحنفية تشترط مقابله فرسخاً فأكثر و لا فرق بين ان يضع من جلد او لبد او قطن منعلاً (وهو ما وضع له جلد في اسفله) او مجلداً (وهو ما وضع له جلد في اعلاه) و قد ثبت جواز المسح على الجوربين عن عدة نفر من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كعالي كرم الله وجهه و عمار و ابني مسعود و عمر و انس و غيرهم رضي الله عنهم و لا تضر سعة الخف بحيث يرى منه اظهر القدم من اعلاه و يجب ان يكون بحيث يمنع وصول الماء الى ماتحته و ان يكون ساتراً للقدم مع الكعبين و ان يكون طاهراً و ان

ثانیاً امام اعظم ابو حنیفه رحمه الله بر آن است که منع شرعی تازمانی است که خون منقطع نشده باشد و پس از انقطاع بشرط اینکه پس ازده روز در حیض و چهل روز در نفاس صورت گیرد اگر چه هنوز غسل نکرده باشد حرام نیست زیرا در اینموقع اطلاق حائض بر او نمیشود و مفهوم آیه **وَلَا تَقْرُبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهُرْنَ** را که میرساند هر گاه پاک شدند نزدیکی آنها اشکال ندارد مؤید این رأی میدانند سائر ائمه که منع را تا انجام غسل استعمرار داده اند معنی بطهرن را یغتسلان گفتند و بطوریکه در کتاب بدایة المجتهد ابن رشد اشاره شده قائل بحذف و یطهرن بعد از بطهرن میباشد چنانچه جمله بعدی آیه فاذا تطهرن که ظاهر در معنی اغتسال است قرینه حذف مزبور است ابو حنیفه مذهب خود را ترجیح داده میگوید بطهرن در انقطاع خون ظاهر تر است تا در تطهیر بآب و سیاق آیه طوری است که از تطهرن هم اگر چه احتمال معنی اغتسال را دارد میتوان معنی بطهرن گرفت و حذف برخلاف اصل است و داعی ندارد پس اگر از اولی انقطاع از دوم اغتسال مراد باشد معنی آیه اینطور میشود نزدیک زنهای حائضه نیفتید تا اینکه پاک شوند پس هر گاه غسل کردند پیش آنها بیائید البته اطمینان کنایه از جماع است بدیهی است این معنی خالی از رکاکت نیست تنبیه آنچه بحیض

والعبور فی المسجد مع خوف التلویث كالمستحاضة وساس البول والصوم ويجب قضاؤه بخلاف الصلاة والوطء حتى تغتسل والاستمتاع بما بین سرتها وركبتها والطلاق الا بالاختلاع معها واذا انقطع الدم حل الصوم والتطليق والعبور فی المسجد قبل الاغتسال

مبحث الاستحاضة

هی سیلان الدم فی غیر وقت الحيض والنفاس من الرحم فكل ما زاد علی اكثر مدة الحيض او نقص عن اقله او سال قبل سن الحيض فهو استحاضة وعندنا المستحاضة المبتدئة اذا ميزت الدم بحيث عرفت القوى من الضعيف فان حیضها هو القوى بشرط ان لا ينقص عن اقل الحيض ولا يزيد علی اكثره والضعيف طهر بشرط ان لا ينقص عن اقل الطهر وان يكون نزوله متتابعاً فان فقدت شروط التمييز يكون حیضها يوماً وليلة وباقي الشهر طهر

که نفاس هم بر حیض قیاس شده شده است مسلم نیز حدیثی را روایت کرده است که اصنعوا کل شیء الا النکاح همه کار کنید غیر از وطی پس حرمت وطی علی ای حال محرز و متفق علیه است از این حدود که بگذریم اختلافات شروع میشود

اولاً مجتهدین بجز احمد بن حنبل بر آنند که استمتاعات دیگر غیر از جماع نیز قبل از انقطاع خون بدون حائل حرام است و حنبله منحصرأ جماع را ممنوع میدانند و نهی از مخاطه و نزدیکی را بنهی ازوطی تفسیر میکنند و حدیث اصنعوا را مبین آیه و مؤید این معنی دانسته اند ولی سایر مجتهدین بین ناف و زانورا حصار و خار بست دور قرق قرار داده و گفته اند من حام حول الحمی یوشک ان یقع فیه لذا احتیاطاً کلیه تمتعات بحصار را در ایام جریان خون حرام دانسته اند و این رأی نه تنها مبتنی بر احتیاط است بلکه بحديث ترمذی نیز استناد کرده اند که روایت کرده از حضرت رسول صلی الله علیه وسلم پرسیدند از آنچه از بدن حائض حلال است به رای استمتاع فرمودند ما وراء الازار امام نووی صاحب منهاج الطالبین از شافعی حدیث اصنعوا را مخصص مفهوم خبر ترمذی میدانند و همین جهت بارأی حنبله موافق است ولی اصح اینست که مفهوم خبر ما وراء الازار مخصص عموم خبر مسلم است

باب الحيض

هو فی اللغة المیلان ویراد فیه الطمث واصطلاحاً الدم الخارج من اقصى رحم المرأة السائمة من المرض الموجب لنزول الدم اذا بلغ سنّها تسع سنين فاكثر من غير سبب ولادة او افتضاخ سواء كانت حاملاً او غير حامل لان الحامل تحيض عندنا كالماکیة خلافاً للحنفية والحنبله و اقل سنه تسع سنين قمرية و اقلد يوم و ليلة و اکثره خمسة عشر يوماً بلياليها وغالبه ست او سبع و اقل الطهر بين الحيضتين خمسة عشر يوماً وغالبه ثلاثة وعشرون او اربعة وعشرون ولا نهاية لاكثره ويحرم على الحائض ما يحرم على الجنب

مبحث نفاس

نفاس خونی است که بعد از فراغ رحم از بیچه خارج میشود اقل مدتش يك لحظه وغالب آن چهل روز واکثر طول آن دو ماه است

محرمات بنفاس همان محرمات بحیض است باید دانست که برای زائیدن هم غسل واجب است اگر چه بدون خون بیچه بیرون آید و همچنین برای سقط جنین و علقه و مضغه (خون پاره و گوشت پاره)

مبحث نماز

صلوة در لغت بمعنی دعا و در اصطلاح شرع اقوال و افعالی است مخصوص که بتکبیر آغاز و بسلام انجام میشود نماز در شب اسراء (لیلة المعراج) ۲۷ رجب یکسال قبل از هجرت فرض شد فرضیت آن بقرآن و حدیث و اجماع ثابت شده منکر فرضیت

بینه و بین الوضوء و بین افعال الوضوء بعضها مع بعض و بین الوضوء و الصلاة بحيث لو باشرت ای عمل بینهما بطل وضوئها الا ان يتعاق بالصلاة كالذهاب الى المسجد او انتظار جماعة و تتكرر الاعمال بتكرر الصلوات المفروضة و ينبغي ان تنوى كالسلس نية استباحة الصلاة لان الحدث لا يرتفع ولكن سماحة الدين الاسلامي قد اباحت لهم ان يصلوا ولا يحرموا من ثوابها لانها شريعة مبنية على الحرص التام على مصالح الناس و منافعهم في الدنيا والاخرة

مبحث النفاس

هو دم يخرج بعد فراغ الرحم من الولد و اقله لحظة و اكثره ستون يوماً و غالبه اربعون و يحرم به ما حرم بالحیض و يجب الغسل ايضاً لولادة ولو بلا بلل و بالقاء علقه و مضغه

كتاب الصلاة- هي لغة الدعاء و اصطلاحاً أقوال و أفعال مخصوصة وهي أهم اركان الدين و لها شروط و اركان و ابعاض و هيآت اما الشروط فقسمان شروط الوجوب و شروط الصحة الاول خمسة الاسلام و العقل و البلوغ و النقاء من دم الحيض و النفاس و سلامة السمع او البصر و اما الثاني فسبعة طهارة البدن من الحدثين و طهارة البدن

تعلق میگیرد بلوغ است و اغتسال و عده و استبراء و سقوط طواف الوداع و عدم لزوم قضاء فرض نماز و قبول قول زن درباره حیض باقسم و حرمت طلاق و عدم قطع موالات در روزه و اعتکاف و مدت ایلاء و غنه که تفصیل هر یک در جای خود انشاء الله خواهد آمد

مبحث استحاضه

استحاضه خونی است در غیر وقت حیض و نفاس از رحم خارج شود پس هر خونی که مدت جریان آن از ۱۵ شبانه روز (اکثر مدت حیض) تجاوز کرد یا از یکشبانه روز کمتر بود یا قبل از نه سالگی پیدا شد استحاضه است هالکیه قسمت اخیر را عارضه بیماری می دانند

مستحاضه چهار قسمند اول مبتدئه یعنی زنیکه اولین بار است خون می بیند دوم معتاده که حیض داشته است و هر یک از این دو با ممیزه است باین معنی خون قوی و ضعیف را تشخیص میدهد یا غیر ممیزه که تشخیص نمیدهد مبتدئه ممیزه عمل بتمیز می کند خون قوی را حیض قرار میدهد در صورتیکه از مقررات آن خارج نشود یعنی از یکشبانه روز کمتر نبوده و از پانزده شبانه روز تجاوز نکرده باشد و خون ضعیف (کم رنگ) از پانزده روز کمتر نباشد و ضعیف را استحاضه باید بشناسد و مبتدئه غیر ممیزه عمل بتمیز میکند مانند مبتدئه و غیر ممیزه رجوع بعادت مینماید اگر متذکر باشد و اگر فراموش کرده باشد متحیره نامیده میشود و باید احتیاط کند لهذا نسبت بعادت باید خود را پاک بداند و انجام دهد و در استلذاذ و تمتع و مس مصحف و قرائت قرآن در خارج نماز خود را حائض بشناسد و اجتناب نماید و برای هر فرض پس از دخول و قتش باید غسل کند مگر اینکه هر روز در موقع معینی خون قطع شود در این صورت در آن موقع غسل کند و نماز آنوقت را بگذارد و برای بقیه وضو بگیرد

كما لو كانت مبتدئة لا تميز بين قوى الدم وضعيفه اما المعتادة فان كانت مميزة فحیضها الدم القوى عملا بالتمیيز لا بالعادة وان لم تكن مميزة و تعلم عاداتها قدرأ و وقتا فترد الى عاداتها فی ذلك و يجب على المستحاضة الموالاة بين الاستنجاء و التحفظ بالعصابة و

اجتماعی بشر چیزی سودمند تر از اخلاص در قول و عمل نیست و بالاخص با ذات اقدس‌یکه در زیر زمین و فوق سموات بر او چیزی پوشیده نخواهد بود چنانچه حضرت رسول صلی الله علیه و سلم بسوی اینمعنی اشاره میفرماید که الدین النصیحة و در قیام بنده خاشع در برابر عظمت الهی جسماً و روحاً ایستاده با خدای خود راز و نیاز گوید سر بزیر افکنده با کمال ادب عطوفت مولای خود را جلب مینماید کان علی رأسه الطیر وهو اقرب الیه من حبل الوریث و شکی نیست اگر کسی دهر شبانه روز چند مرتبه اینعمل را تکرار کند بامثال او ابر و اجتناب نواهی الهی خو میگیرد و احترام کسی را اطامه نمیزند و حقوق احدیرا متعرض نمیشود و در قرائت قرآن روحش متلذذ شده و حالات تلاوت را در مییابد بتدبیر درمعانی آیات بند میگیرد قلبش ذاکر و خائف از سطوت ذات ذوالجلال خواهد بود چنانچه او تعالی میفرماید إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تَلَمَّتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا و در رکوع و سجود امارات تعظیم خالق معبود ظاهر شده عبد مسکین سر تعظیم و تکریم را در برابر مالک الملوك فروود آورده و در نهایت تذلل و کمال خشوع و منتهای خشية حقیقت عبودیت را عرضه میدهد بدیهی است با تجدد و تکرار این رویه معنی واقعی بندگی در خاطر نمازگذارنده منطبع و غریزه خوف و رجاء در اعماق قلب او راسخ و چایگیر میگردد

وترك المبطل والاركان ثمانية عشر الاول النية ای قصد فعلها و تعیینها من ظهر او عصر فرض او نفل و مقارنتها لاول التکبیر و دوامها الی اخره و تمییز الاداء عن القضاء و قيل لا یلزم ذلك و العبرة بما فی القلب الثانی التکبیر و له شروط الترتیب فلو قدم الصفة لم ینعقد و الموالاة فلو سکت بینهما زیادة علی سکتة التنفس او زاد کلاماً لم ینعقد و الاحتراز عن زیادة تغیر المعنی کمد همزة الجلالة و رفع الصوت بحیث یسمع نفسه

۱- و سکتوا عن اشتراط القیام فی النية لان اشتراط المقارنة یفنی عن ذلك فتدبر

نماز بالاتفاق مرتد است خداوند میفرماید إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا یعنی نماز بر مؤمنین فرضی است محدود باوقت معینند احادیث بسیاری از صحاح سته در این باب روایت شده که نزدیک بتواتر گشته نماز اهم ارکان دین است از لحاظ قدر و منزلت آیه إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ و حدیث الصلوة عماد الدین بهترین گواه این معنی است و نیز از جهة اجر و نیل بسماعات آیه قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ و حدیث خمس صلوات کتبهن الله علی العباد فمن جاء بهن ولم یضع منهن شیئاً استخفافاً بحقیقین کان له عند الله عهدان یدخله الجنة بصحت مدعای مآشهادت میدهد و از حیث زجر و توبیخ تارکین نماز دو آیه فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ وَمَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ قَالُوا لَمْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ و دو حدیث لاسهم فی الاسلام امن لا صلاة له و بین الرجل و بین الکفر ترک الصلوة جای تردیدی باقی نمیگذارد بدانکه نظر حقیقی و غرض واقعی از نماز تذلل بدرگاه خداوند بی نیاز و خشوع در برابر عظمت او تعالی است که قلب مؤمن دائماً متوجه جلالات شأن باری بوده و استحقاق او سبحانه را برای عبادت و بندگی نصب العین قرار دهد تا که در سر و علانیه بیمناک و در سراء و ضراء از سطوت حضرتش خائف و برحمتش امیدوار و خاطرش را بلطف پروردگار آرامش دهد همچو نمازی یقیناً در تهذیب نفوس و تزکیه اخلاق نیکوترین اثرات خود را میبخشد و در هر یک از اجزاء آن تمرینی است بر فضیلت اخلاقی مثلاً در نية اخلاص در نفس منطبع و در تکرار آن حصول خلوص معزز و غریزه ثانوی میگردد و در حیات

والتوب و المكان من الخبث وستر العورة و هو مختلف فی المذاهب و یتفاوت بنسبة الرجل و المرءة و الامة و الحرة و استقبال القبلة و العلم بدخول الوقت و لوظناً مع الامارة بنفسه او باخبار ثقة او بسماع مؤذن عارف بدخول الوقت او باجتهاد و العلم بکیفیتها

وقت نماز ۶- علم بکیفیت نماز ۷- ترك مبطل اركان نماز

نماز سیزده رکن دارد اول نیت بقلب مقارن با اول تکبیر و تعیین وقت و تمیز فرض و نفل دوم تکبیرة الاحرام سوم قیام چهارم قرائت فاتحه امام باشد یا مأموم یا منفرد و در هر رکعت ابی حنیفه قرائت يك آیه را کافی میدانند برای امام یا منفرد نه مأموم پنجم رکوع ششم اعتدال هفتم سجده تین نهم و دهم و یازدهم نشستن برای تشهد اخیر و خواندن

النظم المخصوص ۱ وان یسمع نفسه ان کان سمیعاً والا فبقدر ما یسمع لولم یکن اصم وان یقرء قائماً حیث یجب القیام فلو قرء حرفاً منها فی النهوض قبل الانتصاب ولم یعد او فی الهوی الی الركوع و ام یعد او عاد ولم یعد بطالت صلاته الخامسة الركوع واقله ان ینحنی بحیث تنال راحته رکبته ۲ و ینبغی ان لا یقصد بهویه غیر الركوع ۳ السادس الاعتدال وشرطه الانتصاب وان لا یقصد بارتفاعه شیئاً آخر وان لا یطوله الا فی الفنوت وصلاة التسبیح وان یطمئن فیه كما انه شرط فی الركوع و السجود السابع سجود مرتین و یلزم ان یضع من الجبهة ما یقع علیه الاسم ۴ و ان یسجد علی سبعة اعضاء و ان یتجامل علی المسجد ۶ و ان یضع مکشوفاً ۷ و ان لا یقصد بهویه غیر السجود ۸

- ۱- فلو قرء ترجمتها بلغة من لغات العرب او بالمعجمة عامداً بطلت صلاته وساهیاً او جاهلاً لم تبطل وسجد المسهو
- ۲- فلو طالت بداهه بحیث لو مدهما منتصباً لئالت راحته رکبته لم یحصل الركوع
- ۳- فلو قرء آیه سجدة وهوی لیسجد وبلغ حد الراکعین فاراد آن یجعله رکوعاً لم یجزو علیه العود الی القیام ثم الركوع
- ۴- فلا یجزی الجبینان وهما جانباً الجبهة
- ۵- للحديث المتفق علیه امرت ان اسجد علی سبعة اعظم
- ۶- بحیث تستقر الجبهة وینال الموضع ثقل رأسه وعنقه
- ۷- فلو سجد علی طرته او کور عامته او کمه او ذبله المتحرك بحر کته قیاماً وعوداً لم یحصل السجود ولو عصب الجبهة لجراحة وخاف النزع سجد علیها ولا اعاده
- ۸- وان کان سجود التلاوة بان سمع فی الاعتدال قارئاً بقرء آیه السجدة فهوی لسجود التلاوة فلا یصح و یجب النهوض والانتصاب بحال الاعتدال و اعاده السجود لان سجدة التلاوة سنة وهذه السجدة رکن و واجب وان كانت الصلوة نفلاً لانها لا بد منها

شروط نماز بردو قسم است شروط وجوب وشروط صحة

شروط وجوب پنج است ١- اسلام ٢- عقل ٣- بلوغ ٤- پاکی از حیض و نفاس و ولادة ٥- سلامت گوش یا چشم

شروط صحت هفت است ١- پاکی بدن از حدث اصغر و جنابت ٢- پاکی بدن و لباس و محل نماز از نجاست ٣- ستر عورت ٤- استقبال قبله ٥- علم یا ظن غالب بدخول

ولو کبره مرات ونوی الافتتاح بکل ولم ینو الخروج انعمدت بالاونار وبطلت بالاشفاع ١
الثالث القيام ٢ الرابع قراءة الفاتحة اماماً او مأموماً او منفرداً فی کل رکعة الا فی
رکعة المسبوق خلافاً لابى حنیفة ووفقاً للامامین الاخرین وینبغی رعایة کلماتها ٣ و
حروفها وتشديداتها الاربعة عشر ٤ واءرابها ٥ وترتیبها ٦ والموالاة ٧ والتلاوة على

١- لان الثانی یبطل الاول ولا یقدر على التأثير فی انعقاد نفسه و الثالث یفرغ
للاستقرار ویستقل بالانعقاد وهكذا کذا عللوه

٢- وانما اخره عن سابقه لانهما فرض فی کل صلوة والقيام رکن فی الفرض فقط
والا فالقيام سابق شرط قبل وجودهما و رکن معهما وبعدهما (فرع) قال فی النخبة فی
شرح قول المتن (یصح الاداء بنية القضاء وعكسه) واخذ البازری من هذا ان من مکث
بمحل عشرين سنة یصلی الصبح لظنه دخول وقته ثم بان خطاه لم یلزمه الا قضاء واحدة
لان صلاة کل يوم تقع عما قبله اذ لا یشرط نية القضاء ولا یعارضه النص على ان من صلی
الظهر بالاجتهاد فبانت قبل الوقت لم یقع عن فائتة علیه لان محل هذا فیمن ادى بقصد
انها التي دخل وقتها والاول فیمن ادى بقصد انها التي علیه من غیر ان یقصد التي دخل وقتها
٣- حتی لو اسقط كلمة او حرفاً منها او ابدل لم تصح القراءة وتجب الاعادة على

الصواب فی غیر الركوع الزائدة

٤- حتی لو ترک التشدید على بسم الله متعمداً بطلت صلوته و ناسياً تجب الاعادة
على الصواب ویسجد للسهو لان عمده مبطل ولو خفف ایاک متعمداً عالماً بمعناها و هو
ضوء الشمس کفر وبطلت صلوته و ناسياً او جاهلاً فلا ویسجد للسهو

٥- فلو قرأ انعمت بضم التاء او کسرهما او ایاک بکسر الکاف عامداً بطلت صلاته
وبالسهو تجب الاعادة على الصواب

٦- فلو قدم المؤخر عامداً بطلت قرائته ووجب الاستئناف وساهياً لم یعتد بالمؤخر

و بنی على المرتب بلا فصل مغل بالموالاة

٧- فلو سکت فی اثنائها مختاراً او لعائق زماناً طویلاً هو ما یشعر بالاعراض عن
القراءة او قصیراً بقصد القطع او انی بتسليم او تهلیل او آية قل او کثر بطلت القراءة

(نقدیم رکن قولی ضرر ندارد) و اگر سهواً رکن فعلی را جلو انداخت و قبل از رسیدن بنظیر آن متذکر شد آنرا رها کرده بسوی متروک بر میگردد و اگر موقع رسیدن بنظیر متروک یعنی در دور دوم (رکعت بعد) یادش آمد آنرا بجای متروک نهاده و نماز را مرتب میکند و آنچه بعد از سهواً انجام شده ساقط و کانام یکن خواهد بود و شك در تکمیل يك رکن وعدم تکمیل آن قبل از سلام موجب اعاده آن رکن و اعاده مابعد آن است و بعد از سلام مؤثر نیست مانند اینکه در عدد رکعات تردید پیدا کند.

ابعاض نماز و هیئات آن

سنن نماز دو قسم است يك قسم در انجام آن تاکید شده و ترك آن سهواً او عمداً بسجده سهو جبران گشته است و چون شارع جبر آنرا خواسته شباهت بارکان دارد و ببعض نامیده میشود قسم دیگر را هیئات گویند که محتاج جبران نیست ابعاض شش میباشد که چهار فقره قولی و دو فقره فعلی هستند ۱ قنوت در نماز صبح در تمام سال در اعتدال رکعت دوم و در نصف دوم رمضان در رکعت اخیر و تر ۲ تشهد اول ۳ صلوة بر پیغمبر ص ع ۴ صلوة بر آل بعد از تشهد اخیر بنا بقول جدید شافعی ۵ قیام برای قنوت ۶ جلوس برای تشهد و صلوة هیئات ما عداى ارکان و ابعاضند

سجد و اعاد تشهد و الصلوة على النبى صلى الله عليه وسلم ولو ترك سجدة و لم يعلم موضعها فعليه ركعة وسجدة او ثلاثاً فر كعتان

فصل الابعاض ستة القنوت ۱ فى الصبح وفى النصف الاخير من رمضان فى الوتر

۱- وهو اللهم اهدنى فيمن هديت وعافنى فيمن عافيت وتولنى فيمن توليت وبارك لى فيما اعطيت وقتى شر ما قضيت فانك تقضى ولا يقضى عليك وانه لا يذل من واليت ولا يعز من عاديت تباركت ربنا و تعاليت ملك الحمد على ما قضيت استغفرک و اتوب اليك وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

تحيات وصلوة بر يغمبر صلى الله عليه وسلم در تشهد اخير دوازدهم سلام اول سيزدهم ترتيب در بين ارکان بطوريکه اگر تيمداً يك ركن فعلى را بر ركن ديگر مقدم داشت مثل اينكه قبل از ركوع بسجده رفت نماز باطل است

ويلزم التنكيس وهو استعمال الاسافل الالعذر كمرض او حمل الثامن الجاوس بين السجدين بالانتصاب جالساً والطمانينة وعدم التطويل الا ما شرع فيه التاسع والعاشر والحادي عشر القعود للتشهد المستعقب للسلام وقرائة التشهد والصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم فيه ١ الثاني عشر التسليم الاول ٢ الثالث عشر الترتيب بين الاركان فان تركه عامداً بتقديم ركن فعلى كان سجدة قبل الركوع بطالت صلوته ٣ او ساعياً وتذكر قبل الاتيان بهما له او شك في ركن انى به وطرح غير المنظوم فان تذكر بعده قام المثل مقامه و ترتيب وان تذكر بعد السلام وقبل ان يطول الفصل بنى وان طال استأنف ولو شك في تكميل ركن وعدمه كما اذا انحنى وارتفع وشك هل بلغ حد الركوع ام لا وجب الاتيان به وبما لم يكن مرتباً لكن او وقع هذا الشك بعد السلام فلا اعتبار له كما او شك في عدد الركعات بعده او تذكر قبل السلام او عقيه انه ترك سجدة من الركعة الاخيرة

١- والتشهد الاول والقعود له مفترشا والتورك في الاخير لغير المبيوق مسنون واقل التشهد التحيات لله سلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته سلام علينا وعلى عباد الله الصالحين اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمداً رسول الله واقل الصلوة ان يقول اللهم صل على محمد و يلزم ان يكون بعد التشهد فلو قدمها لم يعتد بها

٢- وسن في التشهد الاخير وقيل يجب صلاة على آله فالقول الاول القول الجديد للشافعي والثاني قوله القديم واقفه السلام عليكم او سلام عليكم

٣- اما تقديم الركن القولى فلا يضر (فرع) من فاتته صلوة او صلوات وجب قضاؤها على الفوران تعدد تركها فان فاتت بنوم او نسيان او عجز لم يجب الفور بل يستحب ويستحب الترتيب بين الفوائت وبين الفائتة والحاضرة ان وسع الوقت والا فيجب تقديم الحاضرة فلو شرع في فائتة لظنه سعة الوقت فبان ضيقه وجب القطع (فرع) ١- وحدث في الصلوة عامداً او ساهياً او سبقه الحدث او تخرق خفه او انقضت مدته او وقعت عليه او على ثوبه نجاسة رطبة مؤثرة (اي غير معقونها) او يابسة والقاهها بيده او كره بطلت الصلوة وان نفضها في الحال او القى الثوب او كشفت الريح عودته فسترها في الحال لم تبطل وان لم يعلم حتي مضى زمان بطلت ويجب ان يكون بدن المصلي ومحموله وما يلاقيهما طاهراً

مبحث مبطلات نماز

اگر چه بعضی از مبطلات در ضمن ارکان بیان شد و لسی بيمناسبت نیست که اکثر آن بطور خلاصه ذکر شود حدث و تکلم عمدی بد حرف مطلقاً و بیک حرف مفهم مانند ق و ع که امر از وقایت و وعی میباشد و خوردن و حرکات زیاد اگر چه سهواً باشد و قهقهه و بجای آوردن يك رکن باوجود شاک در نیت و نیت خروج از نماز در غیر محل خود و عزم بر قطع نماز و تردد در آن و تعلیق قطع بچیزی و کشف عورت مگر کشف باد باشد و فوراً بپوشاند و احراف از قبله و گفتن رده و تماس نجاست با

قبل الانتصاب و انتصب المأموم وجب العود و الا فتبطل ١ و لو قام الامام و قعد المأموم للتشهد بلا مفارقة بطلت فان عاد الامام بعد اقتصابهما و عادعه عاداً عالماً بالمنع بطلت و ناسياً او جاهلاً فلا ٢ و لو ترك الغنوث ناسياً او عاداً و عوى للسجود ام يجوز العود و بالجمله يسجد لترك البعض والشك فيه و لنقل قولی غیر مبطل نقله و سهواً ما يبطل عمدہ فقط و لشك فيما صلاه واحتمل زیادة و سن المأموم سهواً امام متطهر و امام ٣ و لو كان سهوه قبل قدوته و ان فارقه او بطلت صلاة الامام بعد وقوع السهو منه ٤ و لا يسجد المأموم لنفسه حال القدوة لان الامام يتحمله عنه والشك بعد السلام في اخلال شرط او ركن غير نية وتحريم ام يؤثر وفيهما يؤثر و تبطل بنية قطعها و تردد فيه و بفعل كثير و لاء و ينطق بحرفين عمداً و لو في تنجيم لغير تعذر قراءة و اكل كثير سهواً و ان لم يبطل به الصوم و بزيادة ركن فعلى عمداً

١- لوجوب متابعة الامام

٢- و ان تذكر قبل الانتصاب عاد و تشهد و سجد للسهو ان صار اقرب الى القيام و ان ترك التشهد عمداً او صار اقرب الى القيام فناد بطلت و لو فرغ الامام من اقل التشهد و سجد الامام حينئذ وافقه المأموم وجوباً او قبل فراغه يتم تشهده

٣- بان اقتدى مسبوق بمن سها فلما قام المسبوق ليتم صلواته اقتدى به آخر وهكذا فالخلل يتطرق من الاول الى من اقتدى به و الى من اقتدى بمن اقتدى به وهكذا

٤- او ترك الامام السجود جبراً للخلل الحاصل في صلاته و يفوت سجود السهوان سلم عمداً و ان قرب الفصل او سهواً و طال عرماً و اذا سجد صار عادماً الى الصلوة فيجب ان يبيد السلام حتى لو احدث قبل السلام بطلت

فصل سجود سهو سنة مؤکده است برای کسیکه یکی از ابعاض را سهوا یا عمدًا ترک کرده باشد یا در ترك آن شك کند یا در حال نسیان عملی در نماز انجام دهد که تعدد ارتکاب آن مبطل باشد مانند خوردن یا حرف زدن یا رکوع اضافی یا سلام در غیر موقعش و سجده سهو دو سجده است مانند سجده نماز که قبل از سلام قصد انجام آنرا در دل میگذرانند برخلاف سجده تلاوت و سجده شکر که هر کدام يك سجده است و مأموم اگر در حال اقتداء دچار سهو شد امام متحمل سهو او است و برای مأموم سجده سهو لازم نیست و شك بعد از سلام اول در اخلال شرطی یار کنی غیر از نية و تکبیر تحریم مؤثر نخواهد بود

والقیام له والتشهد الاول والجلوس له والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم بعدهما وعلى الال بعد التشهد الاخير في الجديد ١ والهيئات ما عدا الاركان والابعاض «فصل» سجود السهو سنة مؤکدة لمن ترك واحداً من الابعاض سهواً او عمدًا ٢ او شك في تركه او فعل ناسياً ما يبطل عمده ولا يبطل سهوه كالكلام اليسير والاكل القليل و الركوع الزايد والسلام في غير وقت وتطويل الاعتدال والجلوس بين السجدين ٣ ولا تسن لمن ترك الهيئات او التفت في الصلاة او خطا خطوتين او سعل كثرهما ولو سجد بطلت الا اذا كان ناسياً او جاهلاً ولو ترك التشهد الاول ناسياً واستوى قائماً ثم تذكر لم يجز العود لتلاسه بالفرض فان عاد عالماً عامداً بطلت صلاته ٤ فان قعد امامه او عاد

١- واما بعد التشهد الاول فلا تسن وقيل تجب بعد الاخير

٢- وصورة السجود لترك الصلاة على الال في التشهد الاخير ان يتيقن ترك امامه لها بعد ان سلم امامه وقبل ان يسلم هو او بعد ان سلم وقرب الفصل فاندفع اشكال من قال ان تركها عمدًا او سهواً وتذكر قبل السلام انى بها او بعده فبات محل السجود وسميت هذه السنن ابعاضاً لقربها بالجبر بالسجود من الاركان

٣- بالسكوت او القنوت او الازكار في غير مظنة التطويل اى في غير ماورد الشرع بتطويله كاعتدال الفجر والوتر وصلاة الكسوف والجلوس في صلاة التسبيح او بقراءة الفاتحة او التشهد فيهما او في ركن طويل كالركوع والعود للتشهد وان لم تبطل بعده وهذا اذا قرأهما في المحل والا فتبطل بتركهما

٤- ولا تبطل اذا كان ساهياً او جاهلاً او معقداً وجوبه ويسجد للسهو

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ دَرَجَايَ دِيكَر مِيْفَرْمَايِد :

وَإِذَا نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ يَغْمِرُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِيْفَرْمَايِد إِذَا حَضَرَ الصَّلَاةَ فَلْيُؤْذِنْ لَكُمْ أَحَدُكُمْ مُسْلِم وَبِخَارِي اَيْن حَدِيث رَا رَوَايِت كَسَرْدِه اَنْد اِذَان دَر سَال اَوَّل هِجْرَة شُرُوع شَد وَ اَن بَرَاي مُنْفَرْد سَنَة وَبَرَاي جَمْعِي اَز مُكَلَّفِيْنَ سَنَت كَفَايَة اِسْت كِه هَر كَدَام اَنْجَام دِهْنْد طَلَب غَيْر جَازِم شَارِع سَاقُط وَوُظِيْفَه هِنْدُوبَه اِدَا شَدِه اِسْت وَدَر نَزْد حَنْفِيَه وَاجِب كَفَائِي اِسْت بَرَاي اِهَالِي يَك شَهْر يَا يَك آبَادِي يَا گِرُوه چَا دَر نَشِيْنَان يَك نَاحِيَه كِه اِگَر هِمَة اَن هَا تَرْك كَرْدَنْد عَمُومَاً كُنْهَا كَار مِي شُونْد مَالِكِيَه كُوبِنَه بَرَاي اَهْل هَر مَسْجِد وَبَرَاي جَمْعِي كِه مُنْتَظَر بَاشَنْد چَنْد نَفَر دِيكَر بَا نَهَا مُلْحَق شَدِه وَ هِمِه بَا هِم نَمَاز جَمَاعَت بِخَوَانَنْد سَنَة كَفَائِي وَبَرَاي اِهَالِي شَهْر يَا قَصِيْهَة كِه جَمْعَه دَر اَن اَقَامَه شُود وَاجِب كَفَائِي اِسْت بِطَوْرِيَكِه اِگَر بِالْمَرَّة تَرْك كَرْدَنْد بَر سُلْطَان مُسْلِمِيْنَ وَاجِب اِسْت بَا اَن هَا جَنْك كَنْد تَا كِه اَيْن شَعَار اَقَامَه شُود حَنْبَلَه اَن رَا دَر قَرَاء وَشَهْر هَا بَرَاي نَمَاز هَاي پَنْج گَانَه بَر مُرْدَان آزَاد دَر حُضْر فَرَض كَفَايَه مِي دَانَنْد .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ وَإِذَا نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا حَضَرَ الصَّلَاةَ فَلْيُؤْذِنْ لَكُمْ أَحَدُكُمْ رَوَاهُ الشَّيْخَانُ وَشَرَعَ فِي السَّنَةِ الْأُولَى مِنَ الْهِجْرَةِ وَهُوَ مَعْلُومٌ مِنَ الدِّينِ بِالضَّرُورَةِ بِحَيْثُ يَكْفُرُ مَنْكُرُهُ وَفِي فَضْلِهِ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ يَعْلَمُ النَّاسُ مَا فِي النَّدَاءِ وَالصَّفِّ الْأَوَّلِ ثُمَّ لَمْ يَجِدُوا إِلَّا أَنْ يَسْتَهْمُوا عَلَيْهِ لَا يَسْتَهْمُوا عَلَيْهِ أَيْ اقْتَرَعُوا وَهُوَ سَنَةٌ كَفَايَةٌ لِلْجَمَاعَةِ وَسَنَةٌ عَيْنٌ لِلْمُنْفَرِدِ عِنْدَنَا إِنْ لَمْ يَسْمَعْ إِذَا نَادَى وَعِنْدَ الْحَنْفِيَّةِ وَاجِبٌ عَلَى الْكَفَايَةِ لِأَهْلِ الْحَيِّ الْوَاحِدِ فَإِذَا تَرَكَوهُ بِالْمَرَّةِ ائْتَمَوْا وَعِنْدَنَا وَعِنْدَهُمْ سَنَةٌ فِي الصَّلَوَاتِ الْخَمْسِ فِي السَّفَرِ وَالْحَضَرِ الْمُنْفَرِدِ وَالْجَمَاعَةِ اِدَاءً وَقَضَاءً وَعِنْدَ الْمَالِكِيَّةِ سَنَةٌ كَفَايَةٌ لِلْجَمَاعَةِ تَنْتَظِرُ أَنْ يَصْلِيَ مَعَهَا غَيْرَهَا وَلِكُلِّ مَسْجِدٍ وَ لَوْ تَلَاصَقَتْ وَيَجِبُ كَفَايَةٌ فِي الَّذِي تَقَامُ فِيهِ الْجَمْعَةُ فَإِذَا تَرَكَوهُ قَوَلُوا وَالْحَنْبَلَةُ قَالُوا إِنْ الْأَذَانُ فَرَضَ كَفَايَةٌ فِي الْقُرَى وَالْأَمْصَارِ لِلصَّلَوَاتِ الْخَمْسِ الْحَاضِرَةِ عَلَى الرِّجَالِ الْأَحْرَارِ فِي الْحَضَرِ دُونَ السَّفَرِ وَسَنَةٌ اقْضَاءُ الْفَائِئَةِ وَلِلْمُنْفَرِدِ مُقِيمًا أَوْ مُسَافِرًا وَيَشْتَرِطُ فِي الْمُؤْذِنِ

بدن بالباس نماز خوان یا مکان نماز مگر اینکه فوراً از خود دور کند و تکرار کردن يك ركن فعلی و تقدیم آن عمداً و ترك ركن قولی یا فعلی عمداً نماز را باطل میکنند و همچنین است ظهور بعضی از عضو مستور بخف یا پاره شدن آن و یا اقتدا بکسی که صلاحیت اقتدا ندارد از جهت کفر یا برداشتن نجاست بطوریکه اقتداء پس از انعقاد نماز مأموم صورت بگیرد و یا نماز گذارنده لخت باشد و در میان نماز لباسی برایش پیدا شود یا اینکه جاریه سر برهنه بوده و در اثناء نماز آزاد شود در تمام این موارد نماز باطل است.

مبحث اذان

(معنی و دایل و سبب و هنگام مشروعیت و احکام آن در مذاهب)

اذان در لغة بمعنی اعلام است خداوند میفرماید و اذان من الله یعنی اعلامی است از جانب خدا و شرعاً اعلام است بدخول وقت نماز بکیفیت مخصوص دایل مشروعیت آن قرآن و حدیث و اجماع است در سورة جمعه میفرماید .

مبحث الاذان

هو فی اللغة الاعلام قل تعالی و اذان من الله و شرعاً اعلام بدخول وقت الصلاة بکیفیه مخصوصه و دایل مشروعیته الکتاب و السنة و الاجماع قل تعالی :

۱- سبب مشروعیت اذان این بوده که پیغمبر صلی الله علیه و سلم موقعیکه بمدینه منوره هجرت فرمودند برای سهولت معرفت اوقات نماز و اطلاع و آگاهی تمام اصحاب که در شهر مدینه منتشر بودند باصحابه مشورت نمودند که ترتیبی در این امر بدهند بعضی بنصب ناقوس و برخی بیوق و کرنا و جمعی بندوق و دیگری با فروختن آتش و گروهی با فراشتن علم اشاره نمودند که هر کدام بجهاتی مورد موافقت حضرت واقع نگردید مجلس بهم خورد و تصمیم گرفته نشد پیغمبر صلی الله علیه و سلم متأثر شده بمنزل برگشتند عبدالله بن زید برای تأثیر پیغمبر اندوهگین شد و شب با حالت تأثر خوابید و در واقعه فرشته ای را دید که اذان و اقامه را بهمین کیفیت مشروع باو یاد داد صبح آنشب عبدالله آنچه را در رؤیا دیده بود به حضرت عرض کرد در همان موقع وحی هم نازل شد و تصادفاً چند نفر دیگر از اصحاب عن آن واقعه را همانشب در خواب دیده بودند پیغمبر و اصحاب مسرور شدند و حضرت باذان و اقامت دستور دادند

مبحث اقامة

اقامت در لغة برپا کردن و در اصطلاح اعلام است بقیام برای نماز بکلماتی مخصوص الفاظ آن الله اکبر دو مرتبه شهادتین يك مرتبه حیعلتین يك مرتبه قد قامت الصلاة دو مرتبه تکبیر دو مرتبه کلمه توحید يك مرتبه و این کیفیت بین ما شافعیه و بین مالکیه و حنابله متفق علیه است الا اینکه مالکیه قائل بتکرار قد قامت الصلاة نیستند و در نزد حنفیها تکبیرات در اول چهار است مانند اذان و باقی اذکار در مرتبه است و شروطش مانند شروط اذان است مگر در دو چیز اول اینکه ذکوره شرط نیست اقامت زن هم صحیح است برای خودش نه برای مردان اجنبی و در نزد حنفیه شرط کمال است نه صحت حنابله در اقامت هم ذکوره را شرط میدانند دوم در اقامت اتصال بنماز شرط است بنحویکه اگر فاصله زیاد واقع شود اعاده آن لازم

عال قائماً مستقبل القبلة الا ان كانت القرية كبيرة او وقعت المنارة في طرف القبلة و يندب اجابته لمن يسمع الاذان و او كان جنباً او كانت حائضاً او نفساء فيقول مثل مايقوله المؤذن الا عند حى على الصلاة و حى على الفلاح فيحوقل وهذا متفق عليه الا ان الحنفية اشترطوا ان لا تكون حائضاً او نفساء و الحنابلة اشترطوا ان لا يكون قد صلى الفرض الذى يؤذن له .

مبحث الاقامة

هى الاعلام بالقيام الى الصلاة بذكر مخصوص و الفاظها الله اكبر الله اكبر الى آخرها و هذه الكيفية متفق عليها بيننا و بين الحنابلة و المالكية الا ان المالكية لا يقولون بتكرار قد قامت الصلاة و عند الحنفية التكبيرات اربع فى اولها و اثنان فى آخرها كما فى الاذان و يذكر باقى الاذکار مرتين و شروطها ك شروط الاذان الا فى امرين احدهما الذکوره فيصح اقامة المرأة بشرط ان تقيم لنفسها لا للرجال و عند الحنفية شرط کمال لاصحة فتصح مع الكراهة و الحنابلة يشترطون الذکوره فى الاقامة ايضاً و ثانيهما ان الاقامة يشترط اتصالها بالصلاة اتصالاً عرفياً دون الاذان فتعاد الاقامة اذا قطعها عن الصلاة كلام كثيراً و اكل اوشغل و يسن التانى فى الاذان و الاسراع فى الاقامة و يجوز اخذ

شرائط مؤذن

مؤذن باید مرد مسلمان و عاقل باشد شافعی و مالک و احمد برای این شروط متفقند حنفیه اینهارا شروط صحت نمیدانند بنا بر این اذان زن و خنثی و کافر و دیوانه و مست را درست میدانند و برآی ابو حنیفه بصدر اذان از آنها گناه مرتفع میشود الا اینکه بر اعلام کافر و فاسق و دیوانه در امر دینی اعتماد نتوان کرد.

و اجابه مؤذن برای شنونده اگر چه جنب یا حائض و نفساً باشد مندوب است که بگوید آنچه را مؤذن میگوید مگر در جواب حی علی الصلوة و حی علی الفلاح که باید لاحول و لا قوة الا بالله گوید و این ترتیب متفق علیه بین مجتهدین است الا اینکه حنفیه اذان حائض و نفساً را درست نمیدانند و حنا بله گویند اگر خود آن نماز را بدون اذان خوانده باشد اذانش صحیح نیست و عبارت دیگر اعلام دهنده خود نیز با اعلامش مانند سایرین باید عمل کند

کلمات اذان

الله اکبر چهار مرتبه (در نزد مالکیه دو مرتبه) شهادتین و حی علی الصلاة - و حی علی الفلاح والله اکبر هر کدام دو مرتبه لا اله الا الله يك مرتبه در نزد مالکیه اعاده شهادتین در آخر سنة مستغلی است که بتترك آن اذان باطل نمیشود و مستحب است در اذان صبح ثویب یعنی مؤذن پس از حی علی الفلاح گوید الصلاة خیر من النوم دو مرتبه نماز بهتر از خواب است و شنونده در جواب گوید صدقت و بررت بکسر راء اول و بالحق نطقست راست و درست گفتید و بحق گویا شدید

ان یکون مسلماً فلا یصح من غیره وان یکون عاقلاً فلا یصح من مجنون او سکران او مغمی علیه وان یکون ذکراً فلا یصح من انثی او خنثی و هذه الشروط متفق علیها عند ثلاثة من الائمة وخالف الحنفية فقالوا هذه ليست شرطاً لصحة الاذان فیصح اذان المرأة والخنثی والكافر والمجنون والسکران و یرتفع الائم عن الحي بصدره من احد هؤلاء غیر انه لا یصح الاعتماد علی خبر الکافر و الفاسق و المجنون فی دخول وقت الصلاة و یصح اذان الصبی المميز و یندب ان یکون المؤذن متطهراً حسن الصوت بمكان

قصر در سال چهارم هجری بموجب آیه و اذا ضربتم فی الارض فلیس علیکم جناح ان تقصروا من الصلاة ان خفتم ان یفتنکم الذین کفروا شروع گردید از یعلی بن امیه منقول است گفته است بعمر گفتم چرا قصر میکنیم در حالیکه از جنگ و غلبه کفار ایمن شده ایم جواب داد اینموضوع را از حضرت رسول صلی الله علیه وسلم سؤال کردم فرمودند صدقة تصدق الله بها علیکم فاقبلوا صدقته این حدیث را مسلم روایت کرده است میفرماید تفضلی است که خداوند بشما روا داشته پس بپذیرید انعام او را در واقع میفرماید چکار دارید از رخصت خداوندی استفاده نمایید و سؤال نکنید ابن عمر میگوید شرف صحبت پیغمبر را صلی الله علیه وسلم در مسافرتها و غزوات داشته ام آنحضرت در سفر اضافه از دو رکعت نماز نمیخواندند ابوبکر و عمر و عثمان هم همین روید را داشتند این خبر هم متفق علیه است ابن ابی شیبہ آورده است که پیغمبر صلی الله علیه وسلم فرمودند ان خیار امتی من شهد ان لا اله الا الله وان محمداً رسول الله والذین اذا استحسنوا استبشروا و اذا اساؤا استغفروا و اذا سافروا قصرُوا بهترین امت من کسی است که شهادت بدهد که بجز ذات ذو الجلال معبود بحقی نیست و بدرستی که محمد فرستاده خدا است و آنانکه هر گاه کار نیکی بکنند خوشحال میشوند و هر گاه کار بدی بکنند از خداوند آمرزش میطلبند و هر گاه مسافرت کنند نماز قصر گذارند پس آیه شریفه دلیل مشروعیت قصر در حال خوف و احادیث دلیل جواز در حال خوف و امن خواهد بود

الاول ان یکون له غایة معلومة فلا یقصر الیهائم الثانی ان یکون ستة عشر فرسخاً فاکثر ولو قطعها فی ساعة ولو خرج الی بلد قریب ثم نوى المجاوزة الی بعید فالابتداء من النية الثالث ان لا یکون معصية خلافاً للحنفیه والمالکیة و ابتداء السفر بالخروج من سور البلد او القرية فان لم یکن فمن الممران وینقطع بنية الإقامة فی الطريق او المقصد مطلقاً او اربعة ایام وفاقاً للمالکیة و خلافاً للامامین الاخرین (سوی يوم الدخول والخروج) ولو کان له شغل یتوقع تنجزه کل ساعة کمرض خفیف او شراء متاع او

است در اذان تدبیر و تأنی در اقامت توالی و اسراع مندوب است اذان در گوش راست بچه و اقامت در گوش چپش در روز یاشب هفتم ولادت مستحب است و بعد از فراغت از اذان و اقامت سنة است صلوة بر پیغمبر و خواندن ذکر اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلوة القائمة آت (سیدنا) محمداً الوسيلة والفضيلة وابعثه مقاماً محموداً الذي وعدته منظور از دعوت تامة همان نماز اقامه شده است و مراد از وسیلت و فضیلت عالیترین قصوری است در بهشت که برای آنحضرت مهیا گردیده و مقصود از مقام محمود شفاعت کبری است در فصل قضا که از مزایای اختصاصی حضرت میباشد خداوند این مقام را بایشان وعده فرموده چنانچه در سورة اسراء میفرماید ومن الليل فتهجد به نافلة لك عسى ان يبعثك ربك مقاماً محموداً پاسی از شب از خواب دوری کنید و بعبادت بپردازید امید است خدای تو تو را بمقام محمود برساند در خبر است که تمام انبیاء اولوالعزم پس از اظهار عجز در جواب التجای سرگشتهگان وادی عرصات در مورد شفاعت و رها نیدن آنان از حال بالانگیزی در موقف میگویند تصدی این مقام قبائی است براندام حضرت خیر الانام درخته شده بسوی ایشان شتابید و رهایی از احوال را از آنحضرت بخواهید پس بسوی او می شتابند و مقصود خود را می یابند.

مبحث قصر نماز

قصر در لغت کوتاه کردن و در اصطلاح شرع نماز چهار رکعتی را دو رکعت خواندن است در صورت وجود سبب و محل و شرط

الاجرة على الاذان كالاهامة والتدريس ويندب الاذان في اذن المولود اليمنى عند ولادته كما تندب الاقامة في اليسرى وكذا يندب الاذان وقت الحريق والحرب والخسوفين و خلف المسافرين وفي اذن المهوم والمصروع وتسبب الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم بعد فراغ الاذنين وقراءة الذكر الوارد عقبيهما وهو اللهم رب هذه الدعوة التامة الخ ...

مبحث القصر

يجوز القصر عند وجود السبب والمحل والشرط والسبب هو السفر وله شروط

نماز فرض باشد دوم اینکه چهار رکعتی باشد سوم اینکه حاضره یا فائتة سفر باشد و اما شرایط قصر شش است ۱- بکسی که نماز را تمام میخواند نباید اقتدا کند ۲- امام مشکوک السفر نباشد ۳- نية قصر را در موقع خروج از معموره یا حصار یا دروازه شهر بیاورد ۴- از اول نماز تا آخر بر عزم قصر جازم باشد و از شك و تردید دوری جوید ۵- از اول نماز تا آخر مسافر باشد پس اگر در انزای نماز کشتی او را بساحل، مقصد رسانید یا طیاره در فرودگاه بزمین نشست و او هنوز در نماز بود باید تمام کند ۶- عالم باشد بجواز قصر در سفر

مبحث جمع

جمع بین نماز ظهر و عصر و بین نماز مغرب و عشاء در سفری که حائز شروط مذکوره در قصر باشد تقدیماً و تأخیراً روا است هرگاه نماز گذارنده بخواهد جمع تقدیم کند یعنی عصر را در وقت ظهر و عشاء را در وقت مغرب بخواند در اینصورت برای صحت عصر و عشاء شرایطی است :

اول ترتیب که اگر عصر را قبل از بجا آوردن نماز ظهر یا عشاء قبل از انجام نماز مغرب شروع کند نماز عصر و عشاء باطل است دوم نیت جمع آوردن در وقت تکبیر تحریم نماز ظهر یا مغرب یا در وسط یا در آخر آنها مقارن با سلام سوم موالاته چهارم دوام سفر تا انعقاد نماز دوم حنفیه عشاء را با مغرب بجمع تقدیم خواندن جایز

اول الصلاة الى آخرها مسافراً السادس العلم بجواز القصر

مبحث الجمع

يجوز الجمع بين العصرين والعشاءين تقدیماً و تأخیراً فی السفر الجامع المشروط بالمذكورة و اذا قدم فله صفة العصر والعشاء شروط الاول الترتيب فان بدء بالاخيرة بطلت الثاني نية الجمع عند تحریم الاولى او فی انشاءها او مع التحلل منها الثالث الموالة فلو طال الفصل عادة وان كان بعذر بطل الجمع ولا بأس بالاقامة و التيمم و الطلب الخفيف بينهما الرابع دوام السفر الى عقد الثانية فلو نوى الاقامة فی انشاء او انتهت به السفينة الى دار الاقامة بطل الجمع و اذا أخر فلو قوع الاولى اداء شرطان الاول نية

سبب قصر سفر است و آنرا سه شرط است اول مقصد معلوم باشد پس هائم بلا مقصد نمیتواند قصر کند دوم مسافت بشانزده فرسخ یا بیشتر بالغ گردد اگر چه در یکساعت طی شود سوم اینکه سفر معصیت نباشد ابو حنیفه و مالک با این شرط سوم مخالفند سفر بنیت اقامت مطلق در راه یا مقصد منقطع میشود و با بچهار روز غیر از روز ورود و خروج مالکیه با ما موافق و حنفیه و حنابلہ مخالفند بدینمعنی ابو حنیفه کمتر از پانزده روز توقف را مانع قصر نمیداند و حنابلہ بچهار روز توقف سفر را منقطع دانسته قصر را روا نمیدارند و روز ورود و خروج را جزو چهار روز بحساب میآورند هر گاه مسافر در اثنای مسافرت بشهری رسید و در آنجا کاری داشت که بخیال خود یکروزه درست میشود یا متاعی همراه داشت میخواست بفروشد یا چیزی بخرد و کار او بامروز و فردا کشید که مدتی بطول انجامید همچو مسافری میتواند تاهیجده روز قصر کند بعد ازان اگر باز منظورش عملی نگردید باید اتمام نماید

باید دانست که ابو حنیفه قصر را بر مسافر واجب دانسته و اتمام را جایز نمیداند و باین حدیث استدلال میکنند که پیغمبر صلی الله علیه و سلم فرموده فرضت الصلاة رکعتین رکعتین فأقرت صلوٰه السفر وزید فی صلاة الحضر نماز دو رکعت دو رکعت فرض شد پس ازان نماز سفر در جای خود باقی ماند و بحال خود گذاشته شد و در نماز حضر اضافه گرید در نزد شافعیه قصر از اتمام بهتر است در صورتیکه مسافت بسه مرحله برسد و هیچکدام از مجتهدین در جواز قصر او اختلاف نکرده باشند پس برای مسافر کشتیمان اگر چه سفرش بیش از سه مرحله باشد قصر بهتر نیست زیرا امام احمد قائل بمدم جواز قصر او است فاما محل قصر که نماز است شرایطی دارد اول اینکه

یبعد فله القصر الی ثمانية عشر يوماً و اما المحل وهو الصلوة فلهما شروط ان تکون رباعية و حاضرة او فائتة السفر و اما الشروط فتمة الاول ان یقتدی بتم و لو اقتدی علق جاز فقصر ان قصر الامام والا فاتم والثانی ان لا یكون الامام مشکوک السفر الثالث نية القصر الرابع التحرز فی الدوام عما ینافی الجزم فلو بدا له ان یتم او تردد فی القصر والایتمام او شک فی انه نوى القصر او الاتتمام ازمه الاتمام الخامس ان یکون من

وزلزله گرما و سرماهای شدید بیماری و بیمار پرستی مشرف بموت بودن خویشاوندان
 رزن و عید و کنیز و دوستان صمیمی بیم بر نفس و مال و ناموس و امانات مردم در بین
 راه یا منزل خوف از حبس و گریبانگیری بستانکاران در صورت اعسار امید بعفو از
 قصاص یا حد قذف بعیت چند روز لخت بودن بر جناح سفر بودن اشتغال بپیدا کردن
 گمشده یا کسی که مال او را غصب یا سرقت کرده که اگر همانوقت دنبال نکنند بیم از
 بین رفتن میرود کسیکه چیز بد بوئی خورده و غیر اینها از موارد ارفاق مکلف را از
 حضور برای جماعت شرعاً معذور میدارد

شروط صحت اقتداء

برای صحت اقتداء چهارده شرط در فقه مقرر شده ۱- امام باید مسلمان و دارای
 طهارت باشد اگر مأموم قبل از اقتداء باوصاف متخالفه در امام آگاه شد نمازش منعقد
 نیست و اگر در اثنای نماز فهمید و نیت مفارقه نیاورد نمازش باطل میشود ۲- باید باعتقاد
 مأموم نماز امام صحیح باشد پس اختلاف اجتهاد دو نفر در قبله یا در دو جامه یا در دو
 ظرف موجب عدم صحت اقتداء خواهد شد یا هرگاه شافعی بیک نفر پیش نماز حنفی که
 دست بعورت خود زده یا لمس زنش را کرده یا بسم الله را در فاتحه ترك کرده یا اعتدال

و مهمما حضر تكبيرة الاحرام واشتغل عقيبهما بعد الصلاة نال فضيلة التجرم ولا رخصة في
 ترك الجماعة والجمعة الا بعذر كالامطر والتاج الذائب والريح العاصفه بالليل والسموم و
 الزلزلة والحر والبرد الشديدين والوحل والمرض والتمريض وان كان المريض اجنبياً
 واستأنس به او لم يكن له متعهد او كان و لم يتفرغ لاشتغاله بشراء الادوية و غير ذلك
 كاشراف القريب والزوجة والمملوك و من بينهما مصاهرة او صداقة على الوفاة والخوف
 على النفس او المال او الوديعة في الطريق او المنزل او الخوف من حبس الغريم او
 ملازمته وهو معسر او ان يكون خبزه في التنور او قدره على النار ولا متعهد وان يرجو
 العفو عن القصاص او حد القذف او تغيب اياما يسكن فيه غضب المستحق وان يكون
 حاقنا اي به بول او حاقبا اي به غايط او حاذقا اي غلبته الريح و نكره الصلاة والحالة

نمیدانند مگر در حج و هر گاه بخواند جمع تأخیر کند برای اینکه نماز اولی-ای اداء محسوب شود و شرط هست اول قصد کردن جمع در وقت نماز اولی دوم دوام سفر تا آخر جمع بین عصرین و عشاءین در حضر تقدیماً بعد از باران و برف و تکرر گت آب شده بشروطیکه گذشت از ترتیب و موالاته و نیت جمع جایز است شرایط دیگری نیز دارد اینکه نماز جماعت در مسجدی اقامه شود که از منزل شخص جامع دور بوده و برف و باران در بین راه متأذی شود دیگر اینکه باران در موقع تکبیر تحریم هر دو نماز موجود باشد در این صورت میتواند پس از آنکه در مسجد نماز ظهر یا مغرب را گذارد عصر و یا عشاء را نیز بخواند چون احتمال می رود نتواند در دوموقع دیگر نیز در مسجد حضور یابد بعضی گفته اند جمع تقدیم و تأخیر بعد از بیماری هم روا است باین طریق اگر تصور میکرد از روی عادت یا سابقه در وقت عصر یا عشاء تب برایش عارض شود آنها را با ظهر و مغرب بخواند و اگر عکس آن است بعکس این ترتیب عمل نماید

مبحث نماز جماعت

جماعت سنة مؤکده است و در جمعه فرض عین بعضی بر آنند که در غیر جمعه فرض کفایه است. ارفاق در ترك جمعه و جماعت در شریعت سابقه ندارد مگر در مواردیکه بذکر بعضی از آنها میپردازیم باران و برف آب شده و گل و باد سخت در شب سموم

الجمع فی وقت الاولی الثانی دوام السفر الی تمامهما و يجوز الجمع بین العصرین و العشاءین فی الحضر تقدیماً بعد از المطر و الثلج و البرد الذائبین بشروط الترتیب و الموالاته و نية الجمع و ان یصلی جماعة فی مسجد بعید و ان ینأذی به فی الطريق و ان یکون المطر موجوداً عند تحريم الصلاتین و قبل يجوز بالمرض تقدیماً و تأخیراً فان کان یحرم وقت الثانیة قدمها الی الاولی و بالعکس بعکس

فصل الجماعة فرض عین فی الجمعة و سنة مؤکدة فی غیرها و قبل فرض کفایة و الانفراد اولی من الاداء خلف الغضاء و الغرض خلف النفل و بالعکس فیهما و فی البيت بالجماعة افضل من الانفراد فی المسجد و متى ادک الامام قبل السلام نال فضیلة الجماعة

زیاد باشد خواه کم بشرط اینکه در بین امام و مأموم حائلی نباشد که مانع از رسیدن مأموم با امام باشد استقبال قبله و انحراف از آن در موقع رفتن بسوی امام مدخلیتی ندارد اما هرگاه امام و مأموم در خارج مسجد باشند صحت اقتدا مشروط است باینکه فاصله بین آنها از سیصد ذراع بیشتر نبوده و مأموم در رفتن بسوی امام بحائلی برخورد که مجبور بانحراف از سمت قبله شود و یا بطور کلی مانع وصول گردد بلندی و پستی جای امام و مأموم هم در صحت و بطلان دخالت ندارد و اگر یکی از امام یا مأموم در مسجد و اندیکر در خارج مسجد بودند اگر فاصله بین آنها در خارج است و دیوار مسجد (طرفی که بخارج نزدیکتر است) سیصد ذراع یا کمتر باشد اقتدا درست است بشرط عدم وجود حائل مذکور در قسم دوم و الا صحیح نیست ۱۹- توافق نظم امام و مأموم در اركان نه در عدد ركعات ۱۱- متابعت امام در سننهایی که مخالفه در آنها فاحش خواهد بود مانند سجده تلاوت یا تشهد اول یا قنوت که تركاً او اثباتاً متابعت مأموم واجب و مخالفتش مبطل است ۱۲- تخلف تمام تكبيرة الاحرام مأموم از تمام تكبير امام و در سلام و سایر اركان عقب افتادن مأموم شرط صحت اقتدا نیست ولی مقدار نه فضیلت جماعت را از بین میبرد و تقدم مأموم را گناهکار میسازد ۱۳- عدم تقدم مأموم بر امام بتمام دور کن فعلی پس هرگاه مأموم بر کوع رفت و برای اعتدال سر بلند کرد و بسوی سجود

هناك انسان او حیوان محترم یغرق او یقتله ظالم و هو قادر علی التخلیص لم یجز الاشتغال بالصلاه و یأمره بالتخلیص وجوبا حتی یقطعها کما لو رأى سارقا یسرق ماله او مال غیره جاز له قتلها

فصل شروط صحة الاقتداء اربعة عشر الاول ان يكون الامام متطهرا مسلما الثاني ان تصح صلاته باعتقاد المأموم الثالث ان تكون صلاة الامام مستغنية عن القضاء الرابع ان لا يكون مقتديا الخامس ان لا يكون اميا الا اذا كان المأموم مثله السادس ان لا يتقدم على الامام بعقبه السابع العلم بانتقالات الامام اما بمشاهدته او بمشاهدة بعض الصفوف الثامن الاجتماع في الموقف التاسع ان ينوي الاقتداء او الجماعة معه مقترباً

و یا طمأنینه و یا جلوس بین سجدهتین را بجای نیاورده و یا عوض حمد سورة دیگری خوانده اقتدا کرد یا حنفی بیکنفر شافعی که فصد یا حجامت کرده و وضو نگرفته اقتدا کند نماز مأموم در هر دو صورت باطل است ۳- نماز امام باید مستغنی از اعاده وقضا باشد پس اگر کسی اقتدا کرد بمقیم متیم یا بمسافر بیکه فقط بجهة سرمای شدید تیمم کرده یا عاصی بسفر است و یا برزخم او نجاستی (خون یا چرك) بوده نماز مأموم باطل است برای اینکه خود امام باید نمازش را پس از رفع محذور و زوال عذر بوضو اعاده کند ۴- امام خود نباید مقتدی باشد ۵- امام امی نباشد مگر اینکه مأموم هم مثل او باشد اهی کسی است که حمد را خوب نمیداند در غیر محل خود ادغام میکند حرفی را بحرف دیگری عوض مینماید اقتدای صاحب وضو بکسی که تیمم یا برخف مسح کرده وقائم بقاعد محذور آزاد بینده بینا بکور و بعکس در موارد صحیح است اگر بعد از فراغت از نماز معلوم شد که امام وضو نداشته یا جنب و یا دهری و زندق و مرتد بوده نماز مأموم صحیح است و محتاج اعاده نمی باشد حتی ثواب جماعت را درمییابد چون تقصیری نداشته است ۶- پاشنه مأموم از پاشنه امام جلوتر نباشد ۷- مأموم بانتهالات امام آگاه باشد یا بمعنی یا امام را ببیند و یا یکی از صفوف را و یا صدای امام را بشنود یا صدای مترجم را ۸- مأموم باید نیت اقتدارا باتکبیر تحریم توأم سازد یا قبل از متابعه امام در یک رکن تمام در دل قصد پیروی و تبعیت را بگذراند مگر در نماز جمعه که برای امام و مأموم اقتران نیت اقتدا بتکبیر تحریم واجب است ۹- اجتماع در یک محل که اگر امام و مأموم در یک مسجد یا در دو مسجد بودند که یکی از آنها بدیگری باز می شد هر دو بمنزله یک محل هستند و اقتدا صحیح است خواه فاصله

هذه وبحضرة طعام او شراب تتوق النفس اليهما الامع خوف فوت الوقت فيهما وان يكون عاريا وان وجد ما يستر به العورة وان يكون على جناح السفر او ناشد ضالة يرجو الظفر بها في الوقت او من غصب او سرق ماله ويرجو الاسترداد في الوقت او اكل بصلا او نوماً ولم يهكنه ازالة الريح بغسل ونحوه ويكره له الحضور عند الناس حينئذ و اذا حضرت الصلوة و

نماز جمعه که دو رکعت است و در ارکان و شرایط و غیره مانند سایر نمازها می باشد فرض عین است بر هر مرد بالغ عاقل آزاد مقیم که دارای معاذیر مجوز ترک جماعت نباشد بر مست هم واجب است تغلیظاً علیه بر اشخاص پیروزمینگیر در صورت داشتن مال سواری و قدرت بر سوار شدن و بر کوراگر دستگیر داشته باشد و بر غریب هر گاه بخواهد در محل اقامه جمعه چهار روز یا بیشتر اقامت نماید (غیر از دو روز ورود و خروج) و بر مردان ده نشین اگر چهل مرد کامل داشتند نماز جمعه واجب است والا اگر صدای مؤذن جمعه را بشنوند باید حاضر شوند بر چادر نشینان واجب نیست باید دانست که مردم در ارتباط با نماز جمعه شش قسمند ۱- مردمانی هستند که نماز جمعه بر آنها واجب و بآنها نیز جمعه منعقد و نمازشان صحیح است و آن گروه مردان مسلمان آزاد مکلف متوطن خالی از اعذارند ۲- اشخاصی هستند که بر آنان واجب نبوده ولی جمعه را منعقد مینمایند و نمازشان صحیح است مانند مریض و کور و پیر و سایر معذورین غیر مسافر ۳- مردمانی هستند که جمعه بر آنها واجب و از آنها صحیح ولی بآنان منعقد نمیشود و اینها مقیمان غیر متوطن و یا متوطن در جائی هستند که چهل مرد عاقل و آزاد مسلمان خالی از اعذار ندارند و صدای مؤذن جمعه را میشنوند

۴- جمعی هستند که نمازشان صحیح است ولی ند بر آنها واجب و نه بآنها منعقد است و این گروه مسافریند ۵- اشخاصی هستند که جمعه بر آنها واجب ولی نه منعقد است ند صحیح و آن صنف مرتدینند ۶- مردمانی هستند بر آنها واجب نیست و منعقد نیست و صحیح هم نیست و اینها کافر اصلی هستند «تنبیه» کافر اصلی با مرتد در مطالبه و خطاب بفروع احکام متفاوتند شریعت اسلام مرتد را اجازه نمیدهد که بر آئین جدیدش باقی بماند و جداً بر کشت بسوی اسلام و انجام احکام را از او میخواهد در

الاعذار المجوزة لترك الجماعة وتجب ايضاً على السكران و الزمن و الهرم اذا وجدا
المركب ولم يشق الركوب عليهما وعلى الاعمى اذا وجد قائداً وعلى الغريب اذا نوى
الاقامة اربعة ايام ولكن لا يعتد به لتكميل النصاب الا انى حتى يتوطن وعلى اهل القرى

سرا زیر شد و امام هنوز در قیام بود نماز مأموم باطل است ۱۴- عدم تخلف بتمام دو رکن فعلی بدون عذر تخلف بدو رکن قولی مؤثر نیست ازدحام و فراموشی و بطؤ در قرائت و اشتغال موافق (غیر مسیوقی) بدعاء استفتاح و تعوذ جزو اعدار بشمار میرود
مبحث نماز جمعه

دلیل وجوب جمعه آیه اذا نودی للصلوة من يوم الجمعة و خبری است که مسلم روایت میکند اقد هممت ان آمر رجلاً یصلی بالناس ثم احرق علی رجال یتخلفون عن الجمعة فی بیوتهم بدرستی که قصد کردم که دستور دهم مردی را که امامت کند برای مردم پس ازان آتش زنم بر مردانی که در منازل خود نشسته و از جمعه تخلف میکنند

بالتکبیر او قبل متابعة الامام فی رکن الا فی الجمعة فانه تجب المقارنة كما يجب علی الامام فیها نية الامامة و لا ینال فضیلة الجماعة الا بها ولو ترك المقارنة فی الجمعة او الامام لم تنعقد صلاته و تصح المقوم ان جهلوا و كانوا اربعین دونه العاشر توافق نظم الصلاتین فی الارکان لا فی عدد الركعات الحادی عشر الموافقة فی سنة فاحشة المخالفة ترکا و اتیاناً کسجدة التلاوة و التشهد الاول فان اتى بها الامام و ترکها المأموم او بالعکس بطلت صلاته و الثانی عشر ان یتخلف بتمام تکبیره عن تمام تکبیرة الامام و لا یشرط التخلف فی السلام و لا فی سائر الارکان و لکن المقارنة تبطل فضیلة الجماعة و التقدّم فیها یعصیه الثالث عشر ان لا یتقدم بتمام رکنین فعلیین فلو رکع و اعتدل و هوی الی السجود و الامام بعد فی القیام او هوی الی السجود الثانی و الامام فی الاعتدال بطلت صلاته الرابع عشر ان لا یتخلف بتمام رکنین فعلیین بغير عذر و لا تبطل برکن تام کما اذا رکع و اخذ فی الاعتدال فرکع المأموم و لا برکنین اذا لم یتم الثانی و لا بذکرین و تمام الرکن بان یفرغ احدهما من رکن و الاخر بعد فیما قبله و تمام الرکنین بان یفرغ منهما و الاخر فیما قبلهما و هکذا یقاس الثلاث و الزحام و النسیان و البطء فی القراءة و اشتغال الموافق بدعاء الاستفتاح و التعوذ اعدار

مبحث صلوة الجمعة

صلوة الجمعة فرض عین علی کل بالغ عاقل ذکر حر مقيم خال عن المرض و سائر

دو جا اقامه جمعه شود هر کدام سبقت دارند صحیح و معتبر است مگر اینکه شهر خیلی بزرگ و اجتماع عموم گذارند کان جمعه در يك محل ممکن نباشد در این صورت تعدد مانعی ندارد ۵- چهل نفر مرد مکلف متوطن کمتر نباشند ۶- باید بجماعت ادا شود و کسیکه رکوع رکعت دوم امام را درك کند جماعت را درك کرده و جمعه اش صحیح است و الا باید چهار رکعت نماز ظهر گذارد بدین معنی شخصی که در اعتدال رکعت دوم میرسد باید بنیت جمعه آغاز باقتدا نموده و پس از سلام امام برخاسته و چهار رکعت تمام بخواند و همچو شخصی باید زائد از حد نصاب باشد ۷- دو خطبه عربی قبل از نماز که جامع حمد و ثنای خدا و درود بر حضرت خاتم الانبیاء صلی الله علیه و سلم و وصیه بطاعت و تقوی باشد و در خطبه دوم دعا برای مؤمنین و خواندن يك آیه مفیده در یکی از دو خطبه و تأخر از زوال و تقدم بر نماز و قیام مگر در حال ناتوانی و جلوس مختصری بین الخطبتین و شنواندن بچهل نفر یک جمعه بآنها منعقد میشود واجب است.

فی مسجد ولا کن ای ستره بل يجوز فی فضاء محدود من خطه الموضع الرابع ان لا یسبقها او یقارنها جمعة اخرى الا اذا کبرت البلدة و کثر اهلها و شق اجتماعهم فی مسجد واحد فیجوز التعدد بحسب الحاجة الخامسة العدد فلا تنعقد باقل من اربعین ذکراً مکلفاً حراً متوطناً السادس الجماعة و يجوز ان یکون الامام عبداً او مسافراً اذا تم العدد بدونہ و من ادرك الركوع الثانی من الجمعة کان مدرکاً لها و الافلا و بنوی الجمعة و یقوم بعد سلام الامام الی اربع السابغ خطبتان قبل الصلاة حائزتان اجمداً لله و الصلوة علی رسول الله و الوصیه بالطاعة و التقوی و یجب فی الثانية الدعاء للمؤمنین و فی احديهما قراءة آیه مفیده و شرط الخطبة التأخر عن الزوال و التقدم علی الصلوة و القراءة قائماً ان قدر و الجلوس بینهما خلافاً للائمة الثلاثة و ان تكون بالعریة و ان یرفع الصوت و یسمع اربعین من اهل الکمال و لا یجب الاستماع و لا فهم معناها

مبحث صلاة التطوع

هی ما طلبها الشارع طلباً غیر جازم زیادة علی المكتوبات و هی قسمان قسم یکون

صورت تهرء دستور بقتل او ميدهء و دارائي اورا در بيت المال ميريزء ولي باكافر اصلي (ذمي يا معاهد يا مستامن) كاري ندارد پس معني وجوب نماز جمعه مثلاً بر مرتد اين است كه نماز از او مطالبه ميشود بديهي است آنچه نماز بر آن متوقف است (اسلام) در درجه اول مطالبه قرار ميگيرء و اساس اينموضوع يك مسئلة اصولي مختلف فيهاست كه آيا حصول شرط شرعي شرط است در صحت تكليف يانه كه جاي بحث آن علم اصول است

در روز جمعه مسافرت حرام است بچند شرط اول اينكه سفر مباح باشد نه واجب و مندوب دوم اينكه تخلف از رفقائش با وضري نرسانء سوم اينكه امكان اءاي نماز جمعه در مقصد يا در بين راه نباشء بنا بر اين هر گاه سفر حرام باشد نميتوانء قصر و جمع كند مگر پس از اءاي نماز جمعه در محل وجوبش بدينمعني آنچهنگام كه فوات جمعه تحقق پيدا ميكند آءاز سفر است و بايد از آن محل تا مقصد دو مرحله باشد و مسافت طي شده تا آن موقع محسوب نميشود

شروط صحة جمعه

نماز جمعه غير از شروطي كه براي ساير نمازها مقرر است شرايطي براي صحت دارد ۱- بايد دور كعت باشد ۲- تمام دور كعت بايد در وقت ظهر انجام شود ۳- در ابنية محيط جمعه كنندگان اءا كردد نه در فضاي خارج از شهر ۴- اگر دريك محل

اذا كانوا اربعين كاملين والا فان باغهم النداء فعليهم الحضور ولا تجب على اهل الخيام ويحرم انشاء السفر يوم الجمعة بشروط ان يكون مباحاً لا واجباً كالحج او مندوباً كزيارة النبي صلى الله عليه وسلم والوالدين و ان لا يلحقه ضرر بالتخلف عن الرقعة وان لا يمكنه الجمعة في الطريق او المقصد واذا حرم فلا يترخص ما لم تفت الجمعة فاذا فاتت فحيث كان فواتها يكون ابتداء سفره

شروط صحة الجمعة

لصحة الجمعة وراء الشروط العامة شروط الاول ان تكون ركعتين الثاني ان تقعا بتمامهما في وقت الظهر الثالث ان تقام في خطة ابنية المجمعين ولا يشترط اقامتها

کیفیت نماز استخاره و نماز حاجت

بخاری و ابن ماجه و ابو داود و ترمذی و نسائی از جابر بن عبدالله روایت کنند که گفته است پیغمبر صلی الله علیه و سلم استخاره را بما میآموختند در تمام امور همانطوریکه سوره از قرآنرا تعلیم میکردند میفرمودند هرگاه یکی از شما میخواهد بر کاری اقدام بکند دو رکعت نماز (غیر از فرض) بگذارد بعد بگوید اللهم انی استخیرک بعلمک واستقدرک بقدرتک واسئلك من فضلك العظیم فانک تقدر ولا اقدر وتعلم ولا اعلم وانت علام الغیوب اللهم ان کنت تعلم ان هذا الامر خیر لی فی دینی و معاشی وعاقبة امری او قال عاجل امری و آجله فاقدره لی و یسره لی ثم بارک لی فیه وان کنت تعلم ان هذا الامر شر لی فی دینی و معاشی وعاقبة امری او قال عاجل امری فاصرفه عنی و اصرفنی عنه واقدر لی الخیر حیث کان ثم رضنی به قال و یسمى حاجته نماز حاجت در فرمایش آنحضرت روشن است که میفرماید کسی که حاجتی بسوی خدا دارد یا در پیش یکنفر بنی آدم پس وضو بگیرد و خوب بسازد وضویش را پس دو رکعت نماز بگذارد پس برخداوند تعالی ثنا گوید و بر نی (صلی الله علیه و سلم) درود فرستد پس بگوید - لا اله الا الله الحلیم الکرم سبحانه الله رب العرش العظیم الحمد لله رب العالمین اسئلك هو جباب رحمتک و عزائم مغفرتک و الغنیمه من کل بر و السلامه من کل اثم لا تدع لی ذنباً الا غفرته و لا همأ الا فرجته و لا حاجة هی لك رضی الا قضيتها یا ارحم الراحمین ترمذی از عبدالله بن ابی اوفی روایت کرده است

خلافاً للمالکیه ۱ و غیر المؤ که اثنتا عشرة رکعة رکعتان قبل الظهر و رکعتان بعده و

اربع قبل العصر و ثنتان قبل المغرب بین الاذانین و ثنتان قبل العشاء

و من القسم الثانی صلاة الضحی و اقلها رکعتان و اکثرها ثمان و وقتها من ارتفاع الشمس قدر رمح الی قبیل زوالها و بعد ربیع النهار افضل و عند الحنفیه اکثرها ست عشر رکعة و یسن قضاؤها خلافاً للحنفیه و المالکیه فیهما و فی غیرها الار رکعتی الفجر

۱- حیث یقولون بلزوم تأخیره عن غیوبة الشفق الاحمر حیثئذ و عندهم له وقت اختیاری بعد صلاة العشاء و قبل طلوع الفجر و وقت ضروری من طلوع الفجر الی صلوۃ الصبح

مبحث نمازهای نوافل (تطوع و مندوب و مستحب)

نماز سنت دو قسم است : يك قسم تابع مکتوبات (فرائض) که آنها را رواتب موکده و غیر موکده گویند قسم دیگر مستقلند مانند عیدین و کسوفین -

(نوضیح اینکه نماز عیدین در نزد حنفی واجب است)

رواتب موکده عبارتند از دو رکعت قبل از نماز صبح که وقت آن طلوع فجر صادق است و دو رکعت قبل از ظهر و دو رکعت بعد از آن و دو رکعت بعد از مغرب و دو رکعت بعد از عشاء و نماز وتر که اقل آن يك رکعة و اکثرش یازده رکعت میباشد (حنابله در عدد بامأ موافق أبو حنيفة ومالك مخالفند) وقت آن بعد از نماز عشا است تا طلوع فجر - غیر موکد دوازده رکعت است دور رکعت دیگر پیش از ظهر و دو رکعت دیگر پس از ظهر و چهار قبل از عصر و دو رکعت قبل از مغرب و دو رکعت قبل از عشا از قسم دوم است نماز ضحی اقل آن دور رکعت و اکثرش هشت وقت آن چاشت تا کمی پیش از زوال و در نزد حنفیه اکثرش شانزده رکعت میباشد

و ازین قسم است تحية المسجد که دو رکعت میباشد یا بیشتر هالکیه گویند فقط

دور رکعت است و حنفیه چهار رکعت را بهتر میدانند

دو رکعت بعد از وضو دو رکعت در موقع مسافرت و در مراجعت از سفر و نماز

تهجد در شب پس از بیداری از خواب هر چند رکعت مقدور شود و دور رکعت استخاره

و نماز حاجت نیز داخل قسم دوم است

تابعاً للمکتوبات موکد او غیر موکد و قسم غیر تابع کسلوة العیدین و الکسوفین و الاستسقاء و التراویح خلافاً للحنفیه فی العیدین لانها عندهم واجبة والمو کد من القسم الاول رکعتان قبل الفجر و یدخل وقتها یدخول وقت صلاة الصبح و یدخرج بخروجه و رکعتان قبل الظهر و رکعتان بعده و رکعتان بعد المغرب و رکعتان بعد العشاء و تسمى الرواتب ومنه الوتر و اقله رکعة و اکثره احدی عشر رکعة وفاقاً للحنابله و خلافاً للإمامین الاخرین و وقته بعد صلاة العشاء الى طلوع الفجر ولو جمع جمع تقدیم

مبحث نماز تراویح

نماز تراویح سنة عینی است که برای زن و مرد موکد است مسلم و بخاری روایت کرده اند که آنحضرت صلی الله علیه وسلم نصف لیالی اوتار ماه رمضان از منزل خارج و در مسجد نماز میخواندند و مردم هم اقتداء میکردند و عادت این بود که هشت رکعت را در مسجد بجماعت میخواندند و بقیه را در منزل خودشان تکمیل

ومنها صلاة الحاجة ۱

مباحث الوتر

هو أكد السنن كما سبق عند الائمة الثلاثة وتسن فيه الجماعة في رمضان والقنوت في النصف الاخير منه في اعتدال الركعة الاخيرة منه ومن صلاة الصبح كل يوم ولم تشرع الجماعة في الوتر الا في رمضان ويستحب ان يكون آخر الصلاة بالليل وان يقرأ المثلث في الاولى سبوح وفي الثانية قل يا ايها الكافرون وفي الثالثة الاخلاص والمعوذتين وتفرد الحنفية بالقول بوجود قوله صلى الله عليه وسلم الوتر حق فمن لم يوتر فليس مني وبوجوب القنوت فيه وبانه لا يجوز ان يصلي قاعداً مع القدرة على القيام ويسن القنوت عند النوازل للإمام في الصبح وفي الاعتدال وهو عندهم ثلاث ركعات بتسليمة واحدة في آخرها واذا فرغ من القراءة في الركعة الثالثة وجب ان يرفع يديه ويكبر كما يكبر الافتتاح ويقرأ القنوت بما ورد عن ابن مسعود رضي الله عنه وهو اللهم انا نستعينك ونستهديك ونستغفرك ونؤمن بك ونتوكل عليك ونثني عليك الخير كله نشكرك ولا نكفرك ونخلع ونترك من يفجرك اللهم اياك نعبد ولك نصلي ونسجد وإليك نسعى ونحفد نرجو رحمتك ونخشى عذابك ان عذابك الجد

۱- وهي مبينة في قوله صلى الله عليه وسلم من كانت له الى الله حاجة او الى احد من بني آدم فليتوضأ وليحسن الوضوء ثم ليصل ركعتين ثم ليثن على الله تعالى و ليصل على النبي صلى الله عليه وسلم ثم ليقول لا اله الا الله العظيم الكريم سبحانه الله رب العرش العظيم الحمد لله رب العالمين اسئلك موجبات رحمتك وعزائم مغفرتك والغنيمة من كل بر والسلامة من كل اثم لاتدع لى ذنباً الا غفرته ولا همأ الا فرجته ولا حاجة هي لك رضا الا قضيتها يا ارحم الراحمين اخرجه الترمذى عن عبدالله بن ابى اوفى

مباحث نماز وتر

وتر در نزد مالک و شافعی و احمد موکدترین مندوبات و در نزد ابوحنیفه واجب است و همچنین قنوت در آن قبل از رکوع و تر از سننی است که در ماه رمضان جماعت در آن مشروع است و قنوت در اعتدال رکعت اخیر آن از نیمه دوم تا آخر چنانچه در تمام سال در نماز صبح مندوبست مستحب است و تر آخرین نماز شب باشد و برای کسی که میخواهد سه رکعت و تر بخواند در رکعت اولی سوره سبج و در دوم کافرون و در سوم اخلاص و معوذتین بخواند و تر در نزد مالکیه یک رکعت است و قنوت ندارد و فقط در نماز صبح سنت است

ومنها تحية المسجد وهي ركعتان فاکثر الا عند المالكية فرکعتان لا غير والاعند الحنفية في قولهم بافضلية الاربع من الثنتين والداخلی المسجد الحرام تحيتان الطواف والصلاة وتحصل في ضمن ركعتي الطواف بعده هذا اذا اراد الطواف والا كفته الصلاة وتفاوت بالجلوس عمداً مطلقاً وسهواً أو جهلاً اذا طال ومنها ركعتان بعد الوضوء وركعتان عند الخروج للسفر وعند القدوم منه امارواه الطبرانی ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما خلف احد عند اهله افضل من ركعتين يركعهما عندهم حين يريد سفراً و روى مسلم عن كعب بن مالك قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقدم من السفر الا نهراً في الضحى فاذا قدم بدء بالمسجد فصلى فيه ركعتين ثم جلس فيه ويسن ايضاً التهجيد وهو صلاة الليل روى الطبرانی مرفوعاً انه صلى الله عليه وسلم قال لا بد من صلاة بليل واو حلب شاة ومنها ركعتا الاستخارة ١

١- روى اصحاب السنن الا مسلماً عن جابر بن عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعلمنا الاستخارة في الامور كلها كما يعلمنا السورة من القرآن يقول اذ هم احدكم بالامر فليركع ركعتين من غير الفريضة ثم ليقل اللهم اني استخيرك بعلمك و استقدر بك بقدرتك واسئلك من فضلك العظيم فانك تقدر ولا اقدر وتعلم ولا اعلم وانت علام الغيوب اللهم ان كنت تعلم ان هذا الامر خير لى فى دينى ومعاشى وعاقبة امرى اوقال عاجل امرى و آجله فاقدره لى ويسره لى ثم بارك لى فيه وان كنت تعلم ان هذا الامر شر لى فى دينى ومعاشى وعاقبة امرى اوقال عاجل امرى و آجله فاصرفه عني واصرفني عنه واقدر لى الخير حيث كان ثم رضني به قال ويسمى حاجته

تنبیه وقت و ترو تراویح پس از خواندن نماز عشا داخل میشود اگر چه عشارادر وقت مغرب یعنی بجمع تقدیم بجا آورد مالکیه گویند اگر عشا را بجمع تقدیم بخوانند باید وتر و تراویح را تا کم شدن شفق احمر بتأخیر اندازند باید دانست که اهل مکه در عهد خلفای راشدین پس از هر چهار رکعت يك طواف میکردند از اینرو عمر بن عبد العزيز اجتهاد کرد که عوض هر طوافی در غیر مکه چهار رکعت دیگر نماز بخوانند باینجه در عهد او تراویح را سی و شش رکعت میخواندند بعد از فوت او شانزده رکعت اضافی متروک گردید

مبحث نماز عیدین

نماز عیدین در سال اول هجری مشروع شد و آن سنة مؤکداست برای منفرد در

مؤکدة ولم يتخرجه عمر من تلقاء نفسه ولم يكن فيه مبتدعاً ولم يأمر به الا عن اصل لديه وعهد من رسول الله صلى الله عليه وسلم و وقتها يدخل بعد صلاة العشاء ١ و يخرج بطلوع الفجر وتقضى اذا فاتت خلافاً للأئمة الثلاثة ويجب التسليم من كل ركعتين و عند الحنفية اذا سلم بعد اربع سلاماً واحداً نابت عن ركعتين او بعد اكثر من اربع فقليل ينوب وقيل يفسد و قالت الحنابلة و المالكية تصح مع الكراهة و يندب الجلوس بعد كل اربع للاستراحة ٢ و تشرع الجماعة فيها

صلاة العيدین شرعت من السنة الاولى من الهجرة

هي سنة مؤکدة للمنفرد في بيته وللمسافر والعبد والمرأة ويستحب الاجتماع في محل واحد و وقتها بين طلوع الشمس والزوال و اقلها ركعتان و اكملها ان يكبر تكبيرة الاحرام و يقرء الاستفتاح ثم يكبر سبع مرات و ان يقول بين كل تكبيرتين سبحان الله

١- ولو مجموعة جمع تقديم و قالت الحنفية لا يجوز ان يجمع العشاء مع المغرب جمع تقديم الا في الحج و قالت المالكية اذا جمعت العشاء اخرت التراويح الى غيبوبة الشفق الاحمر عين ماقاوه في الوتر

٢- و اهل مكة كانوا يطوفون بعد كل اربع ركعات مرة فرأى عمر بن عبد العزيز ان يصلي بدل كل طواف اربعاً فصلوا في عهده ستاً و ثلاثين ركعة ثم بعد عهده تركت الزيادة

مینمودند و صداهاى زیر و بمى مانند صدای زنبور عسل از ایشان شنیده میشد پس از این بیان روشن شد آنهاى که گفته اند عمر تراویح را مشروع کرد بيمورد گفته اند درست است که عمر بیست رکعت بودن تراویح را بیان و مردم را بر این عدد در مسجد متفق القول کرد و تمام صحابه رضی الله عنهم بر این امر با او موافقت کردند و بعد از عمر هم از خلفای راشدین و سایرین مخالفتی بوقوع نپیوست .

از ابو حنیفه در این باب سؤال شد گفت تراویح سنة مؤکده است و عمر از خود در نیآورده است و در این امر مبتدع نیست و امر بتراویح نکرده الا باستناد دلیلی که داشته و عهدی از جانب رسول خدا صلی الله علیه وسلم

وقت آن بعد از نماز عشا است که بطاوع فجر منتهی میشود و اگر فوت شود قضای آن مشروع است برخلاف آنچه ائمه ثلاثه گفته اند واجب است در آخر هر دو رکعتی سلام داد حنفیه گویند اگر بعد از چهار رکعت سلام دهد عوض دو رکعت محسوب است حنابل و مالکیه صحیح میدانند و میگویند مکروه است سنت است پس از هر چهار رکعت چند دقیقه استراحت و خواندن اوراد و جماعت در آن مشروع است

بالکفار ملحق ویصلی علی النبی صلی الله علیه وسلم بعده و الوتر عند المالکیة رکعة واحدة ولا قنوت فيه و انما هو مندوب فی صلاة الضحی فقط

مبحث صلوة التراویح

هی سنة مؤکدة للرجال والنساء لما روى الشيخان انه صلى الله عليه وسلم خرج من جوف الليل لياالى الثالث والخامس والسابع والعشرين وصلى فى المسجد و صلى الناس بصلاته فيها و كان يصلى بهم ثمان ركعات و يكملون باقیها فى بیوتهم و كان یسمع لهم ازیز كآزیز النحل فعلم من ذاك فساد قول من قال ان عمر رضی الله عنه هو الذى سن التراویح نعم ان فعل عمر بین ان عددها عشرون حیث جمع الناس اخيراً علی هذا العدد فى المسجد و وافق الصحابة علی ذلك و لم یوجد لهم مخالف ممن بعدهم من الخلفاء الراشدین و قال ابو حنیفه فی جواب من سئله عما فعل عمر فقال التراویح سنة

مبحث صلوٰۃ الخوف

و آن بشانزده وجه ادا میشود بطوریکه در اخبار آمده است حضرت شافعی رحمه الله سه نوع از آنها را اختیار کرده است اول طریزیست که آنحضرت صلی الله علیه وسلم در غزوه عسفان بجا آورده اند و آن این است در صورتیکه دشمن اسلام در طرف قبله باشد و ما مسلمانان زیاد باشیم بطوریکه یکدسته نماز بخواند و دسته دیگر پاسبانی و حفاظت کند امام تمام مسلمین را بدو صف تقسیم نموده بعد خود تکبیر تحریم گوید و هر دو صف قرائت و رکوع و اعتدال را با امام انجام داده در سجود فقط صف اول متابعت نموده صف دوم ایستاده حراست میکنند همینکه دسته اول از سجده بسوی قیام برخاستند فرقه دوم بسجده میروند و وقتی که سجده کنند گان قیام نمایند صف دیگر بسجده میروند و بتشهد می نشینند و در انتظار سایرین در جاسه تشهد خواهند بود تا بقیه ملحق شده و امام برای عموم سلام میدهد این طرز را مسلم روایت میکند نوع دوم نمازی است که آنحضرت در بطن نخل اقامه فرموده اند بطوریکه مسلم و بخاری

المداومة الى ان يتحرم الامام بالعيد والحاج لا يكبر بل يلمى ويستحب في عيد الاضحى عقيب الصلوات من صبح يوم عرفة الى عصر آخر ايام التشريق وهذه الصلاة واجبة عند الحنفية فرض كفاية عند الحنابلة

مبحث صلاة الخوف

وهي ستة عشر نوعاً على ما جاءت به الاخبار اختار الشافعي رضي الله عنه منها ثلاثة انواع الاول وهو ما صلاه صلى الله عليه وسلم بعسفان ومحل جوازه كون العدو في ناحية القبلة وكوننا كثيرين بحيث يكافأ بعضنا العدو لسجود طائفة و حراسة اخرى ان يصفهم الامام صفين ثم يحرم ويقرأ ويركع ويعتدل بكلهم ويسجد بفرقة منهم وتحرس الاخرى حتى يقوم الامام من سجوده ثم تسجد الفرقة الحارسة وتلحق الامام في قيامه وفي الثانية كذلك ويتشهدون ويسام بهم جميعاً الثاني وهو ما صلاه صلى الله عليه وسلم ببطن نخل انه اذا كان العدو في غير جهة القبلة او فيها ولكن استقروا عنا بكيدهم بحيث لانراهم مع قلتهم ونخاف هجومهم في الصلاة يصلي الامام ندبا بكل من الفرقتين

منزل خود و برای مسافر و عبد و زن نیز مستحب است وقت آن بین طلوع آفتاب و زوال آن از خط نصف النهار اقل آن دور رکعت مع اولی و اکمل آن باین طریق اجرا میشود که پس از نية و تکبیر تحریم و دعای استفتاح و قبل از تعوذ هفت مرتبه تکبیر گوید و در فواصل هر دو تکبیر بگوید سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله و الله اکبر و پس از تکبیر هفتم اعوذ بالله من الشیطان الرجیم بگوید و شروع بحمد نماید پس از خواندن فاتحه در رکعت اولی سورة ق یا سورة اعلی و در دوم سورة اقتربت یا غاشیه بخواند تکبیرات رکعت دوم پنج است سوای تکبیر انتقال و در نزد حنفیه سه تکبیر در هر یک از دو رکعت لازم است و محل تکبیرات هم بعد از خواندن سوره است و امام میتواند تا شانزده تکبیر بگوید مأموم هم باید تبعیت کند و حنابله در رکعت اولی شش تکبیر میگوید قبل از قرائت و امام پس از فراغت از نماز روی منبر رفته و با توجه بسوی مردم سلام کند و بنشیند بعد برخاسته دو خطبه مانند خطبه های جمعه بخواند تنبیه تکبیر بعد از غروب آفتاب در شبهای عیدین و مخصوصاً در شب عید قربان در مساجد و منازل و بازار و خیابان با صدای بلند تهنیتی که امام شروع بنماز میکند در عید رمضان و تا عصر آخر روز ایام التشریق در عید قربان مستحب است نماز عیدین در نزد ابو حنیفه واجب و در نزد حنابله فرض کفایه است

والحمد لله ولا اله الا الله والله اکبر و ان يتعوذ عقیب السابعة و ان یقرء بعد الفاتحة سورة ق او الاعلی فی الاولی و یکبر فی الثانیة خمس تکبیرات بتخلل الذکر غیر تکبیرة الانتقال و یقرء بعد الفاتحة اقتربت او الغاشیه و التکبیرات عند الحنفیه ثلاث فی کاستا الکرکعتین و یکبر بعد قرائة السورة وللایم ان یزید الی ستة عشر و یتابعه المأموم و یجوز التقديم علی القراءة و یکبر الحنابلة و المالکیة فی الاولی ستاقبل القراءة و اذا فرغ الامام من الصلاة صعد المنبر و اقبل علی الناس وسلم و جلس ثم قام و خطب خطبتین کخطبتی الجمعة فی الشرائط و الارکان الا فی القیام فانه لا یجب کما لا یجب فی الصلاة و یمستحب التکبیر بعد الغروب الیلتی العید فی المساجد و المنازل و الاسواق مع رفع الصوت و

مبحث احوال امام جماعت از حیث عروض احکام

پیشنمازان هشت قسمند ؛ ۱- کسی که امامت او در هیچ حالی صحیح نیست و آن کافر یا غیر ممیز (از دیوانه و بیپوش و بچه و هست) یا مأوم یا آنکه در مأومیتش تردیدی باشد و یا کسیکه در فاتحه احن نماید بطوریکه تغییر لفظ یا اعراب او معنی را تغییر دهد

۲- شخصی که امامتش در صورت آگاهی مأوم بحال او درست نباشد و آن شخصی است که وضو ندارد و یا جنب است و یا نجاست خفیه غیر معفو عنها داشته و یا تغییر دهد لفظ و یا اعراب را و عالم و قادر بتلفظ لفظ درست باشد در فاتحه یا سایر ارکان قوای بسبق اللسان بقلبی تلفظ کند در فاتحه و برای تلفظ بصحیح برنگردد یا باوجود امکان فرا گرفتن سوره فاتحه صحیح و علم بتحریم غلط خواندن حمد و خود-داری از یاد گرفتن باز غلط بخواند

۳- کسیکه امامتش درست نباشد مگر برای مادون خود مانند خنثی که امامتش فقط برای زن صحیح است نه برای مرد و خنثی زیرا نقصان او از مرد متیقن و از خنثای دیگر مشکوک است چه احتمال میرود مقتدی جانب ذکورتش قوی باشد و پیشنماز جانب انوثتش

۴- کسیکه امامتش درست نباشد مگر برای نظیر خود مانند زن و امی که امکان تعلم نداشته باشد امی کسی است که بیموقع ادغام کند و یا حرفی را بحرف دیگر تبدیل نماید در سوره فاتحه و قادر بتعلم نباشد

۵- کسیکه امامت او در یک نوع از نماز درست نبوده و در نوع دیگر صحیح باشد و آن مسافر یا عبد یا بچه است و یا آنکه محدث بحادث اصغر یا اکبر بوده و یا نجاست خفیه در لباس یا بدن او باشد و وجود حدث یا نجاست او بر مأوم مکتوم بماند

روایت کرده اند باین طریق هرگاه دشمن در طرف قبله نباشد یا اگر هستند از ما پنهان بوده که با وصف قلت آنها از هجوم بر ما در حال نماز ایمن نیستیم در این صورت لازم است امام برای هر دسته جداگانه نماز جماعت اقامه نماید و فرقه دیگر حراست نماید و در مقابل دشمن بایستند البته نماز دوم امام سنت خواهد بود نوع سوم نمازی است که پیغمبر صلی الله علیه وسلم در ذات الرقاع معمول فرموده اند بطوریکه مسلم بخاری روایت کرده اند يك دسته در برابر دشمن ایستاده حراست میکنند امام بر این فرقه دیگر نماز جماعت منعقد نموده این فرقه يك رکعت را بجماعت خوانده و در حین بیا خاستن نیت مفارقه آورده نمازشانرا تمام میکنند و میروند در مقابل دشمن می ایستند و فرقه اول می آیند و در قیام بامام ملحق شده يك رکعت میخوانند در موقع نشستن امام برای تشهد این فرقه برای انجام رکعت دوم قیام نموده رکعت دوم خود تمام می کنند و بامام که در تشهد بانتظار آنها است ملحق میشوند همه باهم نماز تمام میکنند و سلام میدهند سایر وجوه صلاة الخوف در مطولات مبسوط است

مرة وتحرس الأخرى واقفة في مقابل العدو وتقع الثانية للإمام نقلاً ولا كراهة في اقتداء الجارسة المفترضة بالإمام المتنفل لأن مجاها الأمن الثالث ما صلاه صلى الله عليه وسلم بذات الرقاع وهذا النوع لسلامته من المخالفة الفاحشة أولى من الأولى وهو أن يصل بكل منهما ركعة بأن تقف فرقة منهما في مواجهة العدو ويصلي بالأخرى حيث لا يصل إليهم السهم فإذا صلى بهم ركعة فارقوه بالنية واتموا لأنفسهم وذهبوا واستقروا تجا العدو وطول الإمام قرائته في القيام الثاني حتى تلحقه الثانية وتقتدى به وحين يجلس الإمام للمشهد تقوم الفرقة اللاحقة وتم الثانية وينتظرهم ندباً لسلام بهم وهم مقتدون به حكماً وإن لم تكن الصلاة ثنائية فيصل بكل منهما ركعتين وهو أولى من جعلهم أربع فرق للمخلاف في جوازه وفي المغرب يصل أولئها بفرقة ثم يفارقونه بعد المشهد بالنية ويتمون لأنفسهم ويصلي بالأخرى ركعة وينتظر الأخرى في قيام الثالثة وفي آخر صلاته ليسلم بها ويندب للمصلين حمل السلاح الذي يقتل كسيف وسكين وإذا غلب على ظنهم الخوف وجب

مبحث نماز خسوف و کسوف

نماز خسوفین سنة مؤکده و اقل آن دو رکعت که در هر رکعت دو قیام و دو رکوع است جماعت در آنها مشروع در کسوف آهسته و در خسوف با صدای بلند باید خواند مانند سایر نمازهای شب و روز که در روز سري و در شب جهري است امام باید بعد از نماز دو خطبه را نظیر خطبه های جمعه بخواند مگر قیام که واجب نیست مندوبست که در قیام اول رکعت اولی بعد از فاتحه سورة بقره و در قیام دوم آن سورة آل عمران و در قیام اول رکعت ثانی نساء و در دوم مائده بخواند و رکوع و سجود را طول دهد و حنفیه بر آنند که رکوع و قیام اضافه مبطل است و باید مثل سایر نوافل باشد

مبحث نماز استسقاء

نماز استسقاء نمازی است که مردم در موقع شدت نیازمندی بآب میخوانند و از خداوند باران میخواهند و آن دو رکعت است و برای هر مکلفی مستحب است مانند نماز عیدین در کیفیت و قرائت و لازم است امام دو خطبه بعد از نماز بخواند مثل دو

مباحث صلاة الخسوفین

صلاة الخسوفین سنة مؤکدة و اقلاها رکعتان فی کل رکعة قیامان و رکوعان و لا یزاد و لا ینقص و او زاد او نقص عامداً بطلت و یستحب الجماعة فیهما و النداء لهما و الاسرار فی الکسوف و الجهر فی الخسوف و ان یخطب بعد الصلاة خطبتین کالجمعة فی الواجبات الا فی القیام و یسن ان یطیل القراءة فیکقر فی القیام الاول من الركعة الاولى بعد الفاتحة سورة البقرة و فی الثانی منها سورة آل عمران و فی الاول من الثانية سورة النساء و فی الثانی سورة المائدة و سن اطالة الركوع و السجود و قالت الحنفیة لاتصح برکوعین و قیامین بل بواحد منهما کهیئة النفل

صلاة الاستسقاء

الاستسقاء هو طلب الاعداد السقی من الله عند اشتداد الحاجة الى الماء و هو سنة لكل احد و هی رکعتان کصلاة العیدین فی الکيفية و القرائة و ان یخطب الامام بعد الصلاة خطبتین کخطبتی العید فی الواجبات و یندب الامام التوجه للمقبلة فی نحو ثلث

این صنف پیشنمازی نماز جمعه را در صورتیکه جزو چهل نفر و مقیم عدد باشند تصدی نتوانند کرد و در غیر جمعه و یا در صورت کمال عدد بدیگران میتوانند امام باشند
 ۶- کسی است که امامتش جایز ولی مکروه است و آن فاسق یا مبتدع است
 و یا آنکه بدون استحقاق بر امامت تغلب پیدا کرده باشد

۷- کسی است که امامتش صحیح ولی خلاف الاولی است و آن ولد الزنا و ولد ملائنه و آنکه پدرش معلوم نیست و عبد و مکاتب و مبعوض است

۸- آنکه امامتش کاملاً صحیح و مختار میباشد و آن اشخاصی هستند که از اوصاف مذکوره منزّه و مبری باشند و در انب اقدمیت باین شرح است اول ائمه دوم اقراسوم اربع چهارم اقدم در هجرت بسوی مدینه یا از دار الحرب بدار الاسلام پنجم مستتر ششم شریفتر از حیث نسب هفتم خوشنامتر هشتم نظیفتر نهم خوش آوازتر دهم خوش اندامتر

مباحث مربوطه بمیت

غسل میت مانند تکفین و نماز و دفنش فرض کفایه است اقل غسل این است که پس از برطرف ساختن نجاست ظاهر بر بدن يك مرتبه تمام جسد با آب شسته شود میت هم لازم ندارد و کسیکه در دریا یا حوضی غرق شده و مرده باشد شستنش واجب است و جایز است کافر مرده مسلمانرا بشوید نگاه کردن بسوی عورت مرده و مس آن حرام است ولی دیدن سایر بدنش کراهت دارد

سه مرتبه غسل دادن و عطر زدن بسدر و کافور مستحب است اگر بعد از غسل نجاستی از خون و غیره خارج شود فقط پاک کردن آن لازم است تجدید غسل و وضوی میت واجب نیست بهتر این است در غسل میت زن یکی از زنهای خویشاوندان او دخالت کند اگر کسی نداشت بیگانه اگر بیگانه هم حاضر نبود شوهرش و اگر شوهر نداشت یا حاضر نبود مردان محارم اگر بجز مرد نامحرم کسی یافت نشد باید حتماً او را تیمم کرد و همچنین است حال میت مرد مقدم از همه مردان خویشاوند و الا مرد بیگانه و الا زنش و الا زنان محارم و الا تیمم باید کرد و اگر کسی در حال احرام فوت کرد عطر

صلاة الاوابین وصلاة التسميح

و منها صلاة الاوابین و هی عشرون رکعة بعد صلاة المغرب و قبل العشاء و منها صلاة التسميح و هی اربع رکعات بتسليمة او تسليمتين و يقول في كل ركعة منها خمسة وسبعين مرة سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر خمسة عشر بعد القراءة وعشراً في كل من الركوع والاعتدال والسجودين والجلوس بينهما بعد الذكر الوارد فيها وجلسة الاستراحة

كتاب الجنائز

غسل الميت فرض كفاية كتمكفينه و الصلوة عليه و اقله استيعاب البدن مرة بعد ازالة النجاسة و لا تشترط النية و وجب غسل الغريق و صبح غسل الكافر المسلم و يجب ان يستر ما بين السرة والركبة و حرم النظر اليه و المس و كره النظر الى غيره بلا حاجة و يستحب التثليث في الغسل و التطيب بالسدر و الكافور فان خرجت نجاسة

خطبه عید در واجبات و سنة است امام در ثلث خطبه دوم رو بقبله کند و رداء خود را برگرداند و حضار هم چپ و راست رداء را معکوس وزیر و رو نمایند مانند امام مگر زن‌ها که در وضع خود تغییری نمیدهند و امام بعین عبارت دعاء پیغمبر صلی الله علیه و سلم که ذیل درج شده است دعا کند و مأمو مین آمین گویند

نماز او این

نماز او این که اقل آن دو رکعت و اکثر آن بیست رکعت است در بین اداء فریضه مغرب و عشا مستحب میباشد

صلوة التسبیح

صلوة التسبیح چهار رکعتست بدو سلام یا یک سلام در هر رکعت پس از قرائت حمد و سوره (یا حمد فقط در دو رکعت اخیر در صورت اتصال) پانزده مرتبه و در هر یک از رکوع و اعتدال و سجده و جلوس بین آنها و جلسه استراحت ده مرتبه سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اکبر باید خوانده شود که در هر چهار رکعت سیصد مرتبه تکمیل گردد

الخطبة الثانية ويحول رداءه بجعل يمينه يساره وبالعكس و اعلاه اسفله و بالعكس والحاضرون كذلك الا النساء وان يدعو بدعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو اللهم سقيا رحمة ولا سقيا عذاب ولا محق ولا بلاء ولا هدم اللهم على الظراب اللهم حوالينا ولا علينا اللهم اسقنا غيثاً مغيثاً ٢ هنيئاً مريئاً مريعاً ٣ غدقاً ٤ مجللاً سحاً طبعاً دائماً اللهم اسقنا الغيث ولا تجعلنا من القانطين اللهم ان بالعباد والبلاد من الجهد والجوع والضنك مالا نشكو الا اليك اللهم انبت لنا الزرع و ادر لنا الضرع و انزل علينا من بركات السماء وانبت لنا من بركات الارض و اكشف عنا من البلاء مالا يكشفه غيرك اللهم انا نستغفرك انك كنت غفاراً فارسل السماء علينا مدراراً

- ١- جمع ظرب بفتح فكسر التلال الصغيرة و بطون الاودية ٢- بضم الميم ای بغيث
- الناس ٣- ای ذا خصب ٤- بفتحتين الكثير الماء ٥- ای طبق الارض مطره

فصل هیتی که براو نماز گذارند شرایطی دارد اول باید مسلمان باشد نماز بر کافر خواه حربی یا ذمی جایز نیست خداوند میفرماید ولا تصل علی احد منهم مات ابدا دلیل عقلی هم این است که نماز دعای مغفرت است و طلب آمرزش برای کفار روا نیست

تکفین و تدفین ذمی واجب است نه مرتد و حربی غسل و نماز رجم شده و ولد الزنا و قاتل نفس واجب است دوم باید قبل از نماز غسل شده باشد و در جلو نماز خوان گذاشته شود سوم از شرایط این است که شهید فی المعرکه نباشد اگر در جنگ با کفار بسبب آن در حین برپا شدن قتال کشته شده باشد خواه کافری او را کشته باشد یا سلاح مسلمانی یا سلاح خودش بخطأ باو اصابت کرده باشد یا در میدان جنگ با کفار از اسب بزمین افتاده باشد یا اسب او را لگد زده و یا در میدان جنگ پس از خاموشی آن او را کشته یافته باشند و علت مرگ او معلوم نباشد غسل و نماز براو جایز نیست هر چند جنب یا ملوث بخون باشد بلکه بهمان حال با لباس خود باید دفن کرد حنفی ها در عدم جواز غسل شهید با ما موافق هستند ولی نمازش را واجب میدانند و نیز میگویند باید از جنابت و نجاست خالی باشد و الا غسلش نیز واجب است حنفی و حنابله گویند کسی که بر اثر مدافعه از نفس یا مال خود کشته شده باشد داخل این قسم یعنی شهید دنیا و آخرت است

ثوب یستر العورة و یختلف باختلاف المكفن فی الذکورة والانوثة دون الرق والحرية لزوال الرق بالموت واكملہ للرجل ثلاثة و جاز الى الخمسة و للمرمة خمسة و الواجب حق الله تعالی لا تنفذ وصية الميت باسقاطه والزائد حق الميت تنفذ باسقاطه و للمغرم الممنع منه ایضاً ان استغفرت ديونهم تركته ولو كفن احد الورثة من التركة و اسرف غرم حصه الاخرين و محلله التركة فان لم تكن فعلى من عليه النفقة من قريب او سيد و يجب على الزوج تكفين الزوجة و مؤن تجهيزها ولو كانت غنية فان كان معسرا ففي مالها وان كانا معدمين ففي بيت المال فان لم يكن فعلى المسلمين و المشي امام الجنائزة

نباید زد مو و ناخن او را نباید گرفت و کفن دوخته نباید پیچید و سر مرد و روی زن را نباید پوشید از نظر باقی گذاشتن آثار احرام اگر برخلاف این دستور عمل شد فدیّه ندارد جنب و حائض هم میتوانند میت را بشویند و اگر بشستن متلاشی میشد تیمم باید کرد

فصل اقل تکفین با پارچه‌ای صورت میگیرد که ستر عورت میت را بکند مرد بین ناف و زانو وزن تمام بدن رقیق و حریت مؤثر نیست چون بندگی بشر بمرکب خاتمه مییابد و اکمل برای مرد سه ثوب و تا پنج هم مانعی ندارد و برای زن پنج تخته و غرما حق دارند مازاد از حد واجب را در صورتیکه دین آنها مستغرق تمام نکند باشد منع نمایند تکفین و غسل و تدفین را باید از محل تر که بعمل آورند اگر تر که نداشت کسی که نفقه میت در زمان حیات بر او واجب بوده باید متکفل شود اگر شوهر چیزی نداشت از دارائی خود زن مؤن تجهیز را باید داد و اگر زن هم دارائی نداشت از بیت المال مسلمین والا از مسلمانان باید گرفت

بر بازماندگان میت نوحه گری و فریاد زدن و یقه پاره کردن و امثال اینها حرام است

وجبت الازالة ولا يجب اعادة الوضوء والغسل والاولی بغسل المرأة نساء القراة ثم الاجنبيات ثم الزوج ثم رجال المحارم كترتيبهم فى الصلاة فان لم يحضر الا اجنبى تیممت حتماً و الاولی بغسل الرجال رجال الاقارب ثم الاجانب ثم الزوجة ثم نساء المحارم فان لم يحضر الا اجنبية تیمم حتماً و اذا غسل احد الزوجين الاخر اف على يده خرقة ولا يمسسه فان خالف صح الغسل و اذا مات محرماً لا يقرب طيباً و لا يؤخذ شعره و ظفره و لا يلبس مخيطاً و لا يستر رأسه و وجهها حرمة ابقاء لآثر الاحرام و لا فدية ان خولف و لا يخنن میت حرمة و لو احترق مسام بحيث لو غسل لتهرى لم يغسل بل تیمم و يجوز للجنب و الحائض غسل الميت بلا كراهة

فصل يستحب فى لون الكفن البياض و يكفن كل میت فيما يجوز له لبسه و اقله

مبحث ارکان نماز میت

نماز جنازه هفت رکن دارد اول و دوم نیت است و قیام سوم چهار تکبیر چهارم خواندن سوره فاتحه بعد از تکبیر اول که حنفیه آنرا بنیة نالوت مکروه بکراهت تحریمی و مالکیه بکراهت تنزیهی میدانند و بنیة دعا جایز می‌شمارند پنجم صلوات بر نبی اکرم صلی الله علیه و سلم بعد از تکبیر دوم ششم دعا برای میت بعد از تکبیر سوم که دعای مأثور در زیر خط درج شده است هفتم سلام بعد از تکبیر چهارم حنفیه صلوات بر پیغمبر و سلام را جزو ارکان نمی‌شمارند بلکه صلوات را مسنون و سلام را واجب میدانند نه فرض مانند سایر نمازها قرائت در نماز میت ولو در شب باشد سری است نه جهری دعای استفتاح و خواندن سوره مشروع نیست و تعوذ و تأمین سنة است و همچنین دعا برای مؤمنین بعد از صلوات مستحب می‌باشد

خطأ او عاد سلاحه علیه او سقط عن فرسه او رمحه دابته فمات او وجد قتیه... لا عند انکشاف الحرب ولم يعلم سبب موته ولو مات فی معركة الکفار بمرض او قتله الباغی او قاطع الطريق او جرح فی قتال الکفار بحيث یقطع بموته و لکن بقیة فیة حیوة مستقرة بعد انقضاء الحرب او دخل حربی دار الاسلام وقتله غيلة یجب غسله و الصلاة علیه کالمبطون و المطعون و الغریب و الغریق و الحریق و صاحب الهدم و المیت عشقاً و المیة طلقاً و المقتول ظلماً و ان کانوا شهداء فی حکم ثواب الاخرة و اولی الساس بالصلاة علی المیت تقدماً الاب ثم ابوه و ان علا ثم ابنه و ان سفل ثم الاخ الشقیق ثم الاخ لاب ثم بنوهما کذلک ثم العم فان لم تکن عصبه فالعمیق او عصباته بترتیب الارث و السنة ان یقف الامام عند رأس الرجل و عند عجیزة المرأة و لو تقدم علی الجنازة او القبر بطلت و اذ حضرت جنازات جاز ان یصلی علی کل دفعة واحدة ذکوراً او انثاءً او کلیهما

فصل لصلاة الجنازة ارکان الاول و الثانی القیام و النیة الثالث التکبیرات الاربع الرابع قرائة الفاتحة بعد الاولی الخامس الصلاة علی النبی صلی الله علیه و سلم بعد

اگر یکی از لشکریان اسلام در جنگ با کفار بمرض یا بطور ناگهانی فوت کرد یا یکنفر جانی یا قاطع الطريق او را کشت حتی اگر در جنگ زخمی شد بطوریکه مرگ او بر اثر آن زخم حتمی بود اما پس از خانمه جنگ حیات داشت یا یکنفر حربی کفار داخل شهر اسلام شد و او را بقتل رسانید خفیه یا بطور ترور واجب است غسل و نمازش مانند کسیکه بطاعون یا اسهالی یا در حال غربت مرده و مثل کسیکه سوخته شده یا غرق گشته یا زیر بنا یا اوار رفته یا بر اثر عشق حقیقی و یا زایمان مرده یا مظلوماً کشته شده اگرچه این گروه نسبت بشواب آخرت در حکم شهید هستند

تقدم و تأخر و اولویت در خواندن نماز میت مطابق تقدم و تأخر است در ارت بنا بر این بدر برجد و پسر برنوه مقدم و برادر شقیق از برادر پدری اولی است و هکذا

قريباً منها بحيث لو التفت رآها افضل ولا تتقدمها الى المقبرة ويستحب ان يتخذ للمرأة ستره تسترها وتحرم النياحة والصياح وراء الجنازة بالاجماع

فصل يشترط فيمن يصلى عليه امور الاول ان يكون ميتاً ولو وجد ميت او بعضه فى دار الاسلام ولم يعلم انه مسلم او كافر غسل و كفن و صلى عليه و دفن ولو استهل السقط و بكى او اختاج او تحرك ثم مات فهو كالكبير و الا فان بلغ اربعة اشهر يجب الغسل والتكفين و المواراة و الثانى ان يكون مسلماً فلا تجوز الصلاة على الكافر قوله تعالى ولا تصلى على احد متهم مات ابدأ ولان الصلاة دعاء بالغفران و هو للكافر حرام حربياً كان او ذمياً و يجب تكفين الذمى و دفنه دون الحربى والمرتد و غسل المرجوم و ولد الزنا و قاتل النفس والصلوة عليهم الثالث ان لا يكون شهيداً فلا يجوز غسله و الصلاة عليه وفاقاً للحنفية فى الاولى دون الثانية و ان كان جنباً او ملوثاً بالدم ١ بل يجب تركه على دماغه و كل من قتل ظلماً فهو شهيد لكن الذى يحرم غسله و الصلاة عليه من مات فى قتال الكفار بسببه حال قيام الحرب سواء قتله كافر او اصابه سلاح مسلم

١- خلافاً للحنفية فى اشتراطه الطهارة من الحدث الاكبر والحيض والنفاس وان يموت عقب الاصابة قبل ان يبغى عليه وقت صلاة ويدخل فى هذا القسم و هو الشهيد فى الدنيا والاخرة من كان مدافعاً عن نفسه او ماله وفاقاً للحنابلة

مبحث نقل میت

ابو حنیفه گوید نقل میت قبل از دفن در صورت ایمن بودن از تغیر عیب ندارد اما بعد از دفن حرام است مگر اینکه مدفن مقصوب باشد .

مالکیه گویند قبل از دفن وبعد از آن سه شرط رواست ۱- تغیر نکرده و خونی منفجر نشده باشد ۲- موجب هتک احترام میت نباشد ۳- در نقل مصاحبتی باشد

ما شافعیه گوئیم قبل از بعمل آمدن تشریفات غسل و تکفین و نماز مطلقاً جایز نیست وبعد از آن قبل از دفن حرام است مگر در محلی بمیرد که نزدیک حرمین یا مکان متبرک دیگر باشد و بیم تغیر نرود وبعد از دفن حرام است و او ایمن از تغیر باشیم مگر اینکه در زمین مقصوبی دفن شده باشد و مالک زمینش را مطالبه نماید

حنابله بر آنند اگر نقل بمنظور تبرک بوده و از تغیر ایمن باشیم قبل از دفن وبعد از آن مانعی ندارد

فاما نبش قبر و بهمزدن آن مادامیکه گمان رود چیزی از استخوانهای میت در

قبر باقی است حرام میباشد الا در موارد زیر

قبل الدفن وبعده تفصیل فی المذاهب ۱ و یحرم نبش القبر مادام یظن بقاء شیء من عظام المیت فیه و یستثنی من ذلك امور ان کفن بمغصوب و ابی صاحبه ان يأخذ القیمۃ او دفن فی ارض مغصوبۃ ولم یرض مالکها ببقائه او دفن معه مال بقصد او بغيره سواء کان له او لغيره کثیراً او قليلاً و لو درهماً تغیر المیت ام لا و هذا متفق علیه الا عند المالکیۃ

۱- المالکیۃ قالوا جاز نقل المیت قبل الدفن وبعده بثلاثة شروط الاول اذا لم یتغیر ولم ینفجر دم الثانی ان لم یکن سبباً لهتک حرمة المیت الثالث اذا کان فی النقل مصلحة فان فقد احد هذه الشروط حرم النقل وقالت الحنفیۃ لا بأس بالنقل قبل الدفن عند امن التغیر اما بعد الدفن فیحرم اخراجه وقله الا اذا کان المدفن مقصوباً او اخذ بعد دفنه بشقة و عندنا یحرم النقل قبل الدفن ولو عند امن التغیر الا اذا مات فی محل قریب من الحرمین مثلاً فیجوز للتبرک عند امن التغیر والا حرم وهذا کله اذا تمت تجهیزاته من الغسل والتکفین و الصلوة اما قبل ذلك فلا یجوز مطلقاً و یحرم بعد الدفن مطلقاً الا اذا دفن فی ارض مغصوبۃ طالب بها مالکها وقالت الحنابله لا بأس اذا کان للتبرک و امن من التغیر سواء قبل الدفن وبعده

مبحث دفن میت

قبر باید طوری باشد که میت را از درندگان حفظ نموده و مانع از انتشار بوی جسد گردد و طوری کشاد باشد که میت را بر راحتی جا بدهد و بقدر قامت یکنفر معتدل بودن در حال دست بلند کردن مستحب است که بسه ذراع و نیم تخمین شده است و در گذاشتن میت در قبر شوهر و محارم مقدم بر دیگرانند و مستحب است سطح قبر بقدر یکوچب از زمین بلند باشد کچکاری و افدود قبر و نوشتن و حکاکی بر سنگ قبر و ساختن سایبان و بناء مکروه است و در نقل میت از محلی که در آن فوت کرده بجائی دیگر اختلافاتی در بین مذاهب هست .

الثانية السادس الدعاء للميت بعد الثالثة السابع السلام بعد الرابعة و سن رفع اليدين في التكبيرات و وضعهما عقيب كل تكبيرة تحت صدره و التعوذ و التأمين و الاسرار بالقراءة ولو ليلا ولا يقره الاستفتاح ولا المورة و سن اكثر الدعاء للميت في الثالثة و المأثور اللهم اغفر له و ارحمه و عافه و اعف عنه و اكرم نزه ووسع مدخله و اغسله بالماء و الثلج و البرد و نقه من الخطايا كما ينقى الثوب الابيض من الدنس و ابدله دارا خيرا من داره و اهلا خيرا من اهله و زوجا خيرا من زوجه و اعذه من عذاب القبر و فتنته و من عذاب النار و هناك ادعية اخرى مبسوبة في المطولات و اذا صلى على الصغير فليقل اللهم اجعله فرطاً لابويه و سلفاً و ذخراً و عظة و اعتباراً و شفيعاً و ثقل به موازينهما و افرغ الصبر على قلوبهما و لا تفتنهما بعده و لا تحرمهما اجره ثم ان قراءة الفاتحة ركن عندنا و عند الحنابلة و قرائتها بنية التلاوة عند الحنفية مكروهة تحریم او عند المالكية تنزيها و يستحب الدعاء للمؤمنين و المؤمنات بعد الصلاة على النبي صلى الله عليه و سلم و يشترط تقديم الغسل عاينها و يستحب ان يجعل صفوف صلاة الجنائزة ثلاثة فاكثر .

فصل لا بد في الدفن من حفرة تحرس الميت عن السباع و تكتم الرائحة و يستحب توسيع القبر و تعميقه قدر قامة رجل معتدل و بسط اليد مرفوعة و هو ثلاثة اذرع و نصف و يجب تقديم الزوج و المحارم على غيرهم و يستحب ان يرفع القبر قدر شبر و يكره تجصيصة و نظمينه و الكتابة و المظلة و البناء عليه و في نقل الميت من الجهة التي مات فيها

مباحث روزه

صوم در لغة امساك است از خوردن یا حرف زدن و غیره خداوند بعنوان ارشاد حضرت مریم میفرماید : (انی نذرت للرحمن صوماً فلن اكلم اليوم انسیا) بگو ای مریم من نذر کردم برای خدا از حرف زدن خودداری کنم پس امروز ابداً با کسی حرف نمی‌زنم و شرعاً امساك است از آنچه روزه را باطل کند يك روز تمام بانیة و بشروطی که بیان میشود غیر از ابوحنیفه تمام مجتهدین متفقند بر اینکه روزه چهار قسم است اول روزه فرض و آن روزه ماه رمضان است بادهاء یا بقضاء و روزه كفارات و نذر دوم روزه سنت سوم روزه حرام چهارم روزه مكروه که هر يك انشاء الله جدا گانه بیان خواهد شد

روزه رمضان بر هر مكلفی که توانائی داشته باشد فرض عین است روزه در دهم شعبان یکسال و نیم بعد از هجرت مشروع و فرض شد دلیل آن از قرآن آیه یا ایها الذین آمنوا كتب عليكم الصيام ما آتاكم منكم شهر رمضان الذي انزل فيه القرآن تا جائی که میفرماید فمن شهد منكم الشهر فليصمه و حدیث قدسی كل عمل ابن آدم له الا الصوم فانه لي وانا اجزي به و از خبر نبوی علیه الصلوة والسلام بنی الاسلام علی خمس تا جائی که میفرماید و ان تصوم رمضان تمامی امت اجماع کرده اند بر اینکه روزه رمضان فرض است و چون از ضروریات دین میباشد منکر فرضیتش کافر است و از کان آن عبارت از شخص مكلف و نیت و امساك از مفطرات است در نزد حنفیه و حنابله فقط امساك است مالکیه گویند امساك و نیت است

مباحث الصوم

هو لغة الامساك عن الشيء كلاً ما او طعاماً قال تعالى انی نذرت للرحمن صوماً ای امساكاً عن الكلام و شرعاً امساك عن المفطرات يوماً كاملاً بنية بالشروط الاتی بیانها : اتفق الائمة غیر الامام الاعظم علی ان الصيام اربعة اقسام احدها صيام مفروض وهو صيام رمضان اداءً وقضاءً وصيام الكفارات والصوم المنذور ثانیها الصيام المسنون ثالثها الصيام المحرم رابعها الصيام المكروه

صيام رمضان فرض عین علی كل مكلف قادر علی الصوم و قد فرض فی عشر من

۱- کفن میت مغضوب باشد و صاحبش باخذ قیمت راضی نشود ۲- در زمین مغضوب مدفون شده باشد و مالک زمین ببقای جنازه راضی نباشد ۳- نقد یا جنسی با میت در قبر گذاشته شده باشد خواه از دارائی میت بوده یا غیر او کم یا زاد میت متعفن شده باشد یا نه و این مسئله منفق علیه است مگر در نزد حنابله که میگویند اگر مال دفن شده کم بوده و قبل از فوت میت متعلق باو بوده باشد و یا اینکه زیاد باشد خواه مال او و خواه مال غیر او باشد و جنازه نیز تغیر کرده باشد حرام است و در انصورت که مال غیر باشد قاضی موظف است صاحبش را باخذ بدل یا قیمت مال مجبور نماید و در صورت عدم تغیر صاحب مال (ورنه یا بیگانه) میتوانند قبر را شکافته و مال را در آورند

تسلیم صاحب عزا تا سه روز مستحب و بعد از آن مکروه است و نیز مستحب است همسایگان و دوستان میت طعامی تهیه نموده برای عزادان بفرستند و شایسته است از طریق استعجاب صاحب طعام سوگوارانرا برخوردن اصرار ورزد زیرا عادة تأثرات مصیبت آنرا از تناول غذا باز میدارد در خبر صحیح آمده است که در موقع رسیدن خبر شهادت حضرت جعفر طیار در غزه مویه بمیدینه آنحضرت صلی الله علیه وسلم باصحاب کرام فرمودند اصنعوا لال جعفر طعاماً فقد جاءهم مایشغال درست کنید برای عائله جعفر طعامی بدرسیکه مصیبتی بر آنها وارد شده که آنها را بخود مشغول واز تهیه طعام بازداشته است

فانهم يقولون بعدم جواز نبش القبر اذا كان المال قليلا و كان قبل موته ملكا له او كان كثيرا له او لغيره وقد تغیر المیت فان كان لغيره یجبر صاحبه علی اخذ بدل ماله من التركة ان كان مثلیا کالدراهم والدنانیر و قیمته ان كان متقوما کالثیاب و ان لم یتغیر فان لهم نبش القبر و اخراج المال ویسن التعزیه لصاحب المصیبة الی ثلاثة ایام و تکره بعد ذلک و ندب و اعداد الجیران و الاصدقاء طعاماً لاهل المیت و بعثه لهم لقوله صلی الله علیه وسلم اصنعوا لال جعفر طعاماً فقد جاءهم ما یشغلهم ویسن ان یلج علیهم فی الاکل لان الحزن قد یمنعهم منه

المشرق وعیدین و یوم الشک نباشد (توضیح) اغما و هستی در صورت استغراق در تمام روز و دیوانگی ولو یک لحظه باشد برای روزه مضر است و خواب هر چند مستغرق باشد عیب ندارد .

فصل ثبوت رمضان دو راه دارد استکمال شعبان و یا رؤیت هلال رمضان
 بیننده هلال باید مسلمان مکلف آزاد مرد عادل و یا مستور الفسق باشد و بعبارت (شهادت میدهم که من ماه اول شب یا هلال را دیدم) شهادت دهد که اگر در نزد قاضی شهادت داد و قاضی حکم بصحت شهادت او کرد یا قاضی گفت رمضان در نزد من ثابت شد بر تمام مکلفین روزه واجب میشود و الا فقط بر رؤیت کننده و هر کس که او را در این امر تصدیق کند واجب میشود اگر چه بیننده بچه یا زن یا بنده یا کافر باشد و هر گاه در شهری دیده شود برای شهر دیگری که با آن شهر اختلاف مطلع نداشته باشد مؤثر بوده و حکم رؤیت پیدا میکند فقها گفته اند رؤیت در بلاد شرقی مستلزم رؤیت در بلاد غربی نیز هست ولی عکس آن لازم نمی آید زیرا ورود شب از بلاد شرقی شروع میشود

فیجب علیه القضاء مطلقاً رابعها الاطافه حساً و شرعاً فلا یجب علی من ام یطقه لکبر او مرض لایرجی برؤه ولا علی نحو حائض و اما شروط صحته فاربعة ایضاً الاسلام حال الصیام والتمیز و خلو الصائم من الحيض والنفاس والولادة وقت الصوم ولو بلا بلل وان یکون الوقت قابلاً للصوم

فصل یثبت شهر رمضان برؤية الهلال او باستکمال شعبان و یشرط فی الرائی
 ان یکون عدلاً مستوراً سواء كانت السماء صحواً او بهاماً یجعل الرؤية متعسرة وان یکون عاقلاً بالغاً حراً ذکراً و ان یأتی بلفظ اشهد اننی رایت الهلال ولا یجب الصوم علی عموم المکلفین الا اذا سمعها القاضی و حکم بصحتها او قال ثبت الشهر عندی و یجب علی من رأى الهلال ان یصوم ولو لم یشهد او شهد ولم یسمع القاضی شهادته و کذا علی من صدقه ولو کان الرائی صبیاً او امرأة او عبداً او فاسقاً او کافراً و اذا رؤی ببلد لزم حکمه

شرایط وجوب روزه

روزه بچهار شرط واجب میشود بلوغ و اسلام و عقل و بیهوشی مطلقاً و مست در صورت تعمد و تعدی بمستی باید قضا کنند شرط دیگر توانائی حسی و شرعی است بر پیرمرد افتاده و بیماریکه امید بهبودی از او قطع شده و بر امثال زن حیض دار روزه واجب نیست ولی بعد از پاک شدن باید قضا کند

شروط صحت روزه

صحت روزه موقوف بر چهار چیز است اول اسلام در حال صیام دوم تمییز دیوانه روزه اش درست نیست اگر چه فقط يك دقیقه از روز دیوانه شود ولی مستی و بیهوشی در صورتی مانع صحت روزه است که در تمام روز مستمر باشد وجود تمییز و او حکماً باشد کافی است مثل اینکه کسی قبل از فجر (اذان صبح) نیت روزه بیاورد و بخوابد و تا غروب آفتاب فردای آنشب بیدار نشود روزه اش صحیح است و این تمییز را تمییز حکمی نامند شرط سوم اینکه صائم در تمام روز از حیض و نفاس و ولادت دور باشد شرط چهارم آنکه وقت قابل روزه گرفتن باشد باینمعنی روز باشد نه شب و ایام

شعبان بعد الهجرة بسنة ونصف ودلیل فرضینه الکتاب والسنة والاجماع اما الکتاب فقد قال تعالی یا ایها الذین آمنوا کتب علیکم الصیام الی قوله شهر رمضان الذی انزل فیه القرآن وقوله تعالی فمن شهد منکم الشهر فلیصمه واما السنة فمنها قوله صلی الله علیه و سلم بنی الاسلام علی خمس الی آخره و جاء فی الحدیث القدسی کل عمل ابن آدم له الا الصوم فانه لی وانا اجزی به واما الاجماع فقد اتفقت الامة علی فرضیه و لم یخالف احد من المسلمین فهی معلومة من الدین بالضرورة ومنکرها کافر و ارکان الصوم ثلاثة الصائم والنية و الامساك عن المفطرات و عند الحنفية و الحنابلة هو الامساك عن المفطرات فقط و عند المالکية الامساك والنية

فصل فی شروط الصیام هی تنقسم الی شروط وجوب وشروط صحة الاول اربعة البلوغ والاسلام والعقل و يلزم السكران قضاؤه ان کان متعديا بسکرة اما المغمی علیه

ابو حنیفه آنرا واجب و فرض نمیداند و با روزه سنت فرق نمیگذارد و تعیین منوی یعنی معلوم کردن در نیت که فرض رمضان است یا نذر یا کفاره و سنت عاشورا است یا عرفه و غیره واجب است ابو حنیفه تعیین را لازم نمیداند و حنا بله تعیین فرضیت را واجب نمیشمارند سحری خوردن بنیت روزه بمنزله نیت است و در فرزد مالکیه اگر سحری خورد و روزه گرفتن در خاطرش خطور نکرد ولی اگر از او سؤال شد چرا غذا میخورد جواب داد چون میخوام فردا روزه باشم کافی است

مفطرات یعنی چیزهایی که روزه را می شکند که بعضی از فقهاء بمبطلات برخی بمفسادات تعبیر کرده اند دو قسمند يك قسم هم قضا و هم کفاره را ایجاب مینماید و يك قسم فقط قضا را واجب میکند قسم اول منحصر در جماع است بشرایط زیر اول اینکه در شب نیت روزه کرده باشد دوم متمتع باشد سوم مختار باشد چهارم اینکه بحرام بودن آن در حال روزه آگاه باشد پنجم روزه اش اداء رمضان باشد نه قضا یا نذر یا کفاره ششم مجامعه خود در باطل کردن روزه مستثقل بوده باشد

والمفطرات قسمان قسم یوجب القضاء و الکفارة و قسم یوجب القضاء فقط القسم الاول ینحصر فی الجماع بشروط

الاول ان یکون ناویاً للصوم فی اللیل الثانی ان یکون عامداً الثالث ان یکون مختاراً الرابع ان یکون عالماً بالتحريم و لیس له عذر مقبول شرعاً فی جهله فلو جامع وهو قریب عهد بالاسلام او نشأ بعیداً عن العلماء لم یبطل الخامس ان یقع منه الجماع فی اداء صوم رمضان لا فی صیام النفل او النذر او القضاء او الکفارة ولو عامداً السادس ان یکون الجماع مستقلاً فی افساد الصوم فلو اکل متلبساً بالفعل فلا کفارة السابع ان یکون آنماً بهذا الافطار بان کان مکلفاً عاقلاً غیر مترخص لا ان کان مسافراً و نوى الصیام فاصبح صائماً ثم افطر بالجماع نهراً فلا کفارة الثامن ان یکون معتقداً صحة صومه فلو اکل ناسیاً فظن بطلان صومه بذلك ثم جامع عمداً فلا کفارة وان بطل صومه ووجب القضاء التاسع ان لا یصیبه جنون بعد الجماع و قبل الغروب العاشر ان لا یکون

و هر گاه اختلاف مطلع موجب شده بود که اهالی شهر دیگر روزه نبودند و یکی از اهالی آن شهر که رؤیت کرده اند بسوی شهر دیگر که روزه نبودند مسافرت کرد این شخص باید در روز آخر ماه رمضان بحساب اهالی در روزه گرفتن با آنها موافقت نماید و اگر قضیه معکوس بود باید روزیکه اهالی شهر دیگر عید میگیرند یا باستكمال رمضان و یا در شب سی ماه شوال را دیده باشند با آنها در عید گرفتن موافقت نماید اگر چه ممکن است این شخص فقط ۲۸ روز روزه گرفته باشد چون يك روز دیر تر شروع کرده و اهالی ۲۹ روز روزه بوده اند در این صورت شخص مسافر باید يك روز قضا کند و اگر مسافری صبح روز عید حرکت کرد و کشتی او را در شهری پیاده کرد که مردمش روزه بودند باید با احترام شعار مسلمین آن شهر بقیه آنروز امساك و از خوردن و آشامیدن خودداری نماید

مباحث مربوطه بارکان روزه و مفطرات آن

نیت باید بقلب باشد تلفظ بآن سنت است تمییت یعنی قصد کردن روزه بطور جزم در شب در نزد ما شافعیها و بنظر مالکیه و حنابل و واجب است در روزه فرض ولی در روزه مندوب در روز هم میتوان نیت آورد بشرط اینکه تا قبل از زوال باشد اما

البلد القریب دون البعید وهو ما اختلف مطلعهم قالوا يلزم من الرؤیة فی البلدة الشرقیة رؤیته فی البلد الغربی من غیر عکس ان اللیل یدخل فی البلاد الشرقیة و اذا لم یوجب الصوم علی اهل البلد الاخر لاختلاف مطالعها فساfer الیه من بلد الرؤیة فالاصح انه یوافقهم فی الصوم اخرأ و بالعکس عید معهم وان کان لم یصم الا ثمانیة وعشرین وقضى یوما ومن اصبح معیداً فصارت سفینته الی بلدة بعیده اهلها صیام فالاصح انه یمسك بقیة الیوم

مباحث شروط ارکان الصیام و المفطرات

شروط الصائم مرت فی شروط الصیام و شروط النیة اربعة الاول ان تكون بالقلب الثانی التعمیم و يستحب النطق بالصوم غداً عن اداء فرض رمضان الثالث التمییت وان کان غیر بالغ الرابع ان تكون جازمة

است دو از دهم اینکه گناه بسبب روزه متوجه صائم شود یعنی افساد روزه دخالتی در توجه گناه داشته باشد بنا بر این اگر فراموش کرد که روزه است و در حال نسیان زنا کرد و یا در حال مسافرت باستناد رخصت شرعی به زنا افطار نمود کفاره ندارد زیرا در هر دو صورت با افطار عاصی نمیشود و روزه در توجه گناه دخالتی ندارد و گناه صرفاً مآل و زنا و تباهکاری او است

سیزدهم اینکه جماع تام روزه را باطل کرده باشد و یکی از علل عدم وجوب کفاره بر معفول همین است که روزه زن بدخول سر ذکر قبل از ورود تمام حشفه (بعنوان وصول چیزی بجوف) باطل شده و در حال تألیس بجماع تام او صائمه نیست و بعضی از فقها این علت را رد کرده اند و دلائلی برای آن ذکر نموده اند چهاردهم جماع بشرق مرقوم بهر تقدیر موجب کفاره است خواه در قبل یا در دبر (فرج انسان یا حیوان زنده یا مرده یا نزول منی یا بدون نزول) ابوحنیفه حیات و آدمی بودن و شهوة را شرط گرفته پس در نزد حنفی دخول در فرج حیوان و مرده و صغیره غیر مشتهاة موجب کفاره نیست اما امساک بر او واجب است چیز دیگری که در نزد حنابلة موجب قضا و کفاره است انزال منی است بوسیله مساحقه

در نزد مالکیه کسیکه با تعاطی یکی از مفسدات مواجه شود غیر از اخراج مذی و بعضی از صور خروج منی قضا و کفاره بشرطی که ذکر میشود بر او واجب میگردد

قادرة على الدفع ومع ذلك ادامته ازمتها الكفارة مع انه لم يقل به احد وقالت الحنفية تجب عليها مطلقا وقالت المالكية تجب على المرأة المطاوعة له قياسا لها عليه اذ كلاهما مكلف الثانی عشر ان یأثم بسبب الصوم فلو زنى ناسيا للصوم او افطر بالزنا مترخصا فلا كفارة لان الاثم بسبب الزنا لا للصوم الثالث عشر ان يكون الجماع فى فرج و لو كان دبر الادمى ولو ميتاً او لبيمة ولو لم ينزل خلافاً للحنفية فى اشتراط الحيوة والانسانية والشهوة فان وطء البهيمة او الميت او الصغيرة التى لا تشتهى لا يوجب الكفارة عندهم ومن طلع عليه الفجر وهو بجماع فان نزع حوالا صح صومه وان استمر ولو قليلا فعليه القضاء والكفارة خلافاً للحنابلة فى قولهم ان النزع جماع الرابع عشر ان يفسد بجماع تام

پس اگر مقارن باعمل چیزی خورد کفاره ندارد هتّم اینکه مجوزی برای شکستن روزه اش نباشد و بافطار گناهکار شود پس اگر مسافری شب نیت آورد و صبح ناظهر روزه بود و ظهر با استفاده از رخصت و ارفاق شرعی بجماع روزه اش را باطل کرد کفاره ندارد هشتم اینکه خود معتقد بصحت روزه اش باشد بنابراین اگر فراموش کرد که روزه است و چیزی خورد بعد بیادش آمد و گمان کرد که روزه اش فاسد شده پس بخیال اینکه روزه نیست مجامعه کرد کفاره ندارد اگر چه روزه اش باطل و قضا بر او واجب شده است

نهم اینکه بعد از جماع و قبل از غروب دیوانه نشود

دهم اینکه کفاره بر فاعل واجب است نه بر مفعول بنا بر این اگر کسی با زنی مجامعت کرد یا بامردی لواط نمود کفاره در هر دو صورت بر فاعل است زیرا امر بدادن کفاره برای غیر فاعل وارد نشده حنفیه گویند بر زن هم واجب است در هر حال مالکیه بر آنند اگر زن اطاعت کند واجب است و اگر در حال اکراه و بدون رضای زن جماع صورت گیرد کفاره بر زن واجب نخواهد شد بقیاس بر مرد بعلمت جامعه تکلیف یازدهم اینک جماع کننده در شناسائی وقت بخطا نرفته باشد اگر بخیال اینکه هنوز شب باقی است یا بتصور اینکه وقت مغرب فرا رسیده مجامعه کرد بعداً خلاف آن بظهور رسید کفاره واجب نمیشود اگر چه قضای آن روز و امساك تا آخر وقت بر او واجب

مخطئاً فلو جامع ظاناً بقاء الليل او دخول المغرب ثم بان خلافه فلا كفارة وان وجب عليه القضاء والامساك الحادي عشر ان يكون فاعلاً لا مفعولاً فلاواتی اشی او غيرها فالكفارة على الفاعل دون المفعول ذكرنا او انشئ لانه ام يرد الامر بالكفارة الا للرجل والتعليل بان صوم المرأة معرض للنقض والفساد بالحيض وغيره وبان المفعول يبطل صومه باذخال رأس الذكر فلا يصدق عليه الضابط وهو افساد الصوم بجماع تام غير سديد لانه يقتضى ان الموطوء فى دبره نائماً اذا استيقظ وادام يلزم عليه الكفارة اصدق الضابط عليه وان المرممة لو جوّعت ناسية للصوم وتذكرت فى اثناء العمل او نائمة فاستيقظت و كانت

فطر قبل از آمدن حیض و عملی کردن آن قبل از پیدا شدن خون مباح است بهمین تصور و انتظار فردای آنشب افطار کرد کفاره بر او واجب است اگر چه در همانروز حائض شود

۲- چیزی که بجوف وارد میشود از راه دهان باید باشد بنا بر این اگر موادی از راه گوش یا چشم یا مقعد بجوف برسد کفاره ندارد اگر چه قضا را واجب مینماید
۳- چیزی که از راه دهان بجوف داخل میشود باید بمعدّه برسد پس اگر چیزی قبل از رسیدن بمعدّه استفراغ شد کفاره نداشته و فقط قضا دارد

۴- رفع نیت روزه و بهزدن آن در روز یا در شب در صورت استمرار اعراض و پیشمانی تا طلوع فجر کفاره را ایجاب مینماید

۵- در صورتیکه روزه دار تعدداً استفراغ نموده و مقداری از قیء خارج شده مجدداً بجوف برگشت و بمعدّه رسید تعدداً یا بطور غلبه موجب کفاره است

«تنبیه» در نزد مالکیه اخراج منی بدون جماع باستمنا یا مساحقه یا بوسه و معانقه و غیره موجب کفاره است نه قضاء و بنظر و فکر بدین ادامه آن ها کفاره واجب نمیشود بلکه فقط قضا واجبست و با ادامه اگر عاده استمرار نظر و فکر و اصرار در استفاده آن موجب انزال منی نشود کفاره تنها واجب است

اگر کسی بازن خوابیده ای در روز رمضان جماع کرد باید عوض او هم کفاره بدهد اما قضای آنروز بر عهده خود زن خواهد بود چون قضا نیابت بر نمیدارد مانند کسی که مائعی در گلوی شخص خوابیده بریزد و بجوف او برسد باید کفاره اش را از عهده آید

والقسم الثانی امور منها وصول شیء الی جوف الصائم عالماً عامداً من طریق معتبر شرعاً کافه و فمه و اذنه و قبله و دبره و کالجرح الذی یوصل الی الدماغ و منها ما لو ادخل اصبعه او جزءاً منه ولو جافاً حالة الاستنجاء فی قبل او دبر بدون ضرورة و منها ان یدخل عود او نحوه فی باطن اذنه و من ذلك ما اذا زاد کما او کیفاً فی المضمضة

١- افطار مربوط بر روزه اداء رمضان باتعمد واختيار وعلم بحرام بودن آن باشد که با احترام ماه رمضان مبالاة نکند و تاویل درستی برای عمل خود قائل نباشد مانند مسئله غیبت و خوردن چیزی بعد ازان بتصور مفطر بودن غیبت چون تاویل خیلی بعید میباشد عذر موجه نخواهد بود ولی خوردن مکره یا ناسی و گمان روزه شکستن بآن چون مستند بامر موجود و مألوفی است (خوردن) و صلاحیت آن برای مفطر بودن معهود میباشد میتواند سبب منع وجوب كفارة بشود همچنانکه نظایر این شبهات موجب درء و رفع حدود میگردد و مثل اینکه زنی بنا بعبادت مقرر میداند که فلان روز دچار حیض میشود شب آنروز نیت کرد که فردا روزه بگیرد و تصور میکرد قصد

فخرج جماع المرأة لأنها تفطر بدخول رأس الذكر قبل تمام الحشفة فهي في حال تلبسها بالجماع التام غير صائمة ١

١- وعند الحنفية ما يوجب القضاء والكفارة امران الاول ان يتناول غذاء او ما في معناه بغير عذر شرعى كالاكل والشرب وغيرهما مما يميل اليه الطبع وتنقضى به شهوة البطن الثانى ان يقضى شهوة الفرج كاملة فتجب الكفارة على الفاعل والمفعول به بشرط ان يكون آدمياً حياً يشتهى بمجرد النقاء الختائين وان ام ينزل ومن الاول شرب الدخان والافيون والحشيش ومنه ابتلاع ريق زوجته للتلذذ ومنه اكل طين الارمنى و ان يأكل عمداً بعد ان يغتاب آخر ظاناً فساد صومه بالغيبة لان الغيبة لا تفطر فلا قيمة لهذه الشبهة وعند الحنابلة شيئان احدهما الوطء فى نهار رمضان ولو كان الفرج دبراً او كان لميثة او بهيمة سواء كان الواطء متعمداً او ساهياً عالماً او جاهلاً مختاراً او مكرهاً او مخطئاً لانه صلى الله عليه وسلم امر المجامع فى نهار رمضان بالقضاء والكفارة ولم يطلب منه بيان حاله وقت الجماع والكفارة واجبة فى ذلك سواء كان الوطء صائماً حقيقياً او ممسكاً امساکاً واجبا وذلك كمن لم يبيت النية فان صومه لا يصح مع وجوب الامساك عليه ثانيهما الانزال بالمساقاة

وعند المالكية ان من تناول مفسداً ما عدا اخراج المذى وبعض صور خروج المنى وجب القضاء والكفارة بشروط مخصوصة ان يكون الفطر فى اداء رمضان متممداً مختاراً عالماً بحرمة الفطر غير مبال بحرمة الشهر وهو غير متاول تاويلاً قريباً كما اذا افطر ناسياً او مكرهاً ثم ضن انه لا يجب عليه الامساك فتناول مفطراً فلا كفارة لاستناده لامر موجود وهو الفطر المذكور بخلاف ما اذا اسنده الى امر موهوم غير موجود كمسئلة الغيبة المذكورة

قسم دوم از مفطرات چند چیز است که فقط قضا را واجب میکنند و کفاره ندارد از انجمله است رسیدن چیزی بجوف روزه دار عالمأ عامداً از راهی که شرع معتبر دانسته و بر آن اطلاق جوف کرده است مانند دماغ و دهان و گوش و مقعد و فرج که زخم بدماغ رسیده را داخل مفطرات نموده اند و همچنین فرو بردن مقداری از انگشت بمقعد و یا فرج بدون ضرورت و یا فرو بردن چیزی بباطن گوش بطوریکه پرده صماخ برسد و یا زیاد از حد مشروع کماً او کیفأ مضامنه و استنشاق نماید و بر اثر این مبالغه قطره آبی در گلو رفته و فرو رود و یا صائم عمداً در حال اختیار و علم بعدم جواز آن استقراغ نماید و یا بطور عمد آروق را تکلف کند که بر اثر آن چیزی از معدده بظاهر گلو آید و از اجله است استمناء بوسیله مباشره و بوسه و مس و غیره نه به محض نظرو فکر

مبحث آنچه در نتیجه افطار واجب میشود

افطار و شکستن روزه چهار چیز را ایجاب میکند اول قضا پس واجب است بر مریض و مسافر و مرتد وزن حیض دار و زانو و بیهوش غیر مستغرق و بر کسیکه عالمأ عامداً روزه اش را می شکنند و عذر موجه شرعی ندارد و بر کسیکه نیت را در شب نیاورده باشد قضای ایامی که در رمضان بجهات فوق روزه نبوده است

دوم امساك که بر روزه خوار متعدی بافطار بخوردن یا ارتداد یا مجامعه یا نسیان نیت در شب یا عدم تعیین واجب است و همچنین بر کسیکه در يوم الشك مفطر بوده و بعد معلوم شده آنروز از رمضان است تنبیه امساك از خواص ماه رمضان است و موجبات فوق در روزه سنت و قضا و نذر و کفاره امساك ندارد

سوم کفاره و آن بر شوهر است کفاره جماع خود را بدهد نه بر زن چون حضرت رسول صلی الله علیه و سلم زن مرد جماع کننده را امر بکفاره نفرموده است و بعضی از فقها گفته اند يك کفاره عوض هر دو بر شوهر لازم است چون زن نیز در این عمل که مسبب وجوب کفاره شده با مرد شریك بوده است و بتعدد ایام وقاع کفاره نیز تعدد پیدا میکند نه بتعدد عمل در يك روز ولو اینکه هر دفعه بازنی مجامعه نماید

حیوان یا انسان مرده و یا صغیره که مظنه شهوت نداشته باشد ایجاب کفاره نمی‌کند و اگر کسی مشغول جماع بود و در انحلال صبیح دمید اگر فوراً کنار آمد روزه‌اش صحیح و الا قضا و کفاره بر او واجب است حنفی‌ها گویند نزع هم جماع است و در هر حال بدادن کفاره ناچار است

احناف بطور کلی بر آنند که آنچه قضا و کفاره را ایجاب می‌کند دو چیز است اول اینکه غذائی را تناول کند یا شرابی را (آنچه طبع بآن میل کند و شهوة شکم را رفع نماید) دوم اینکه آتش شهوة فرج را خاموش کند پس بمحض التقاء ختائین و او بدون نزول منی از آدمی زنده مشتهی کفاره بر فاعل و مفعول واجب میشود

سیکار کشیدن و افیون و حشیش و مکیدن آب دهن زن برای تالذذ و خوردن کل اره‌نی و خوردن چیزی یس از غیبت کردن بتصور فساد روزه بغیبة داخل در قسم اول است

و در نزد حنابله جماع در روز رمضان در قبل یا دبر با حیوان یا با مرده خواه بعد صورت گیرد یا بسهو عالم باشد یا جاهل مختار یا مکره یا مخطیء قضا و کفاره را واجب مینماید زی- را انحضرت صلی الله علیه و سلم بکسیکه در ماه رمضان جماع کرده بود امر بقضا و دادن کفاره فرمودند و بیان حال او را در وقت جماع نخواستند

والاستنشاق عن القدر المطلوب شرعاً من الصائم بان بالغ فیهما او زاد علی الثلاث فترتب علی ذلک سبق الماء الی جوفه ومنها ما اذا قاء الصائم عامداً عالماً مختاراً ومنها ما اذا دخلت ذبابة فی جوفه فاخرجها ومنها ما اذا تجشی عمداً فخرج شیء من معدته الی الی ظاهر حلقه و منها الانزال بسبب المباشرة و التقییل و المس و اللمس لا بسبب النظر والفکر .

در رمضان حضرت فرمود هل تجد ماتعتق رقبة بولي داريد که بآن عیدی یا کنیز کی بخرید و آزاد کنید عرض کرد ندارم فرمودند فهل تستطیع ان تصوم شهرين متتابعين پس آیا میتوانید که روزه بگیرید دو ماه متوالی عرض کرد خیر فرمودند فهل تجد ماتطعم ستين مسکیناً پس آیا در دست دارید چیزی که با آن شصت نفر مسکین را طعام دهید عرض کرد خیر پس ازان سائل نشست پس برای پیغمبر صلی الله علیه وسلم آوردند يك سبدي که در آن خرما بود بقدر کفاره پس فرمود تصدق بهذا این را ببر وبمسئحق ده عرض کرد فهل علی افقر منا یا رسول الله ص ع فوالله ما بين لابتيها اهل بيت احوج اليه منا پس آیا بر فقیر تر از خودمان احسان کنم ای پیغمبر قسم بخدا در

الثاني الامساك ١ ويجب على كل متعد بالفطر اكلاً او ارتداداً او مجامعة وعلى من نسي النية بالليل او التعمين وعلى من اصبح يوم الشك مفطراً فبان انه من رمضان والامساك من خواص شهر الصيام

الثالث الكفارة وهي على الزوج عنه دونها لانه صلى الله عليه وسلم لم يأمر بها زوجة المجامع وفي قول تلزمه واحدة عنه وعنهما امساركتها له في السبب وفي قول عليها اخرى وتعدد بتعدد الايام لان صيام كل يوم عبادة مستقلة لا بتعدد الوقاع في يوم واحد ولو اختلفت العوطونة وان كان كفر عن الاول خلافاً للمحنابة لان الافساد لم يتكرر والحنفية قالوا ان وجبت بسبب الجماع يتكرر بتكرر الايام التي واقع فيها والا فلا ويجب معها قضاء يوم الافساد وهي اعتاق رقبة مؤمنة ٢ سليمة من العيوب المضرة

١- قالت المالكية يجب امساك المفطر في النذر المعين ايضاً سواء افطر عمداً او سهواً لتعينه كرمضان وباقي الصوم الواجب فان كان التتابع واجباً فيه كصوم كفارة رمضان والذي نذر تنابعه فلا يجب الامساك اذا افطر عمداً لبطلانه بالفطر وان افطر سهواً او غلبة فان كان في غير اليوم الاول منه وجب عليه الامساك والاندب وان كان التتابع غير واجب كقضاء رمضان وكفارة اليمين جاز الامساك وعدمه سواء افطر عمداً او سهواً وان كان الصوم نقلاً فان افطر نسياناً وجب لانه لا يجب عليه قضاؤه والا فلا يجب لوجوب القضاء بالفطر عمداً

٢- خلافاً لابي حنيفة بالنسبة الى القيد فيجزى غيرها عنده

اگر چه کفاره اولی را داده باشد چون افساد همان دفعه اول صورت گـرفته و برای دفعات بعد صائم نمی باشد

اما حنا بله گویند اگر کفاره اولی را داده باشد در دفعه دوم نیز کفاره واجب شود حنفیه گویند اگر کفاره بواسطه جماع واجب شده باشد بتکرار ایام تکرار میشود و اگر بوسیله شود حنفیه گویند خوردن چیزی مثلاً واجب شود کفاره بتعدد ایام افطار تکرار نمیشود باید دانست که سوای کفاره وقایع قضای روز تلف شده نیز واجب میباشد و کفاره علی الترتیب آزاد کردن يك بنده یا يك كنیزك که مسلمان و از عیوب مضره مانند کوری و کوری و دیوانگی خالی باشد و اگر رقبه بدستش نیفتاد روزه دومانه متوالی و اگر توانائی نداشت اطعام شصت نفر مسکین و در نزد ابو حنیفه عتق رقبه کافره نیز روا بود مسلم و بخاری از ابو هریره رضی الله عنه روایت کرده اند که مردی بخدمت پیغمبر صلی الله علیه و سلم رسید عرض کرد هلمکت یا رسول الله پیغمبر فرمود و ما اهلک که چه چیز شمارا هلاک کرده است عرض کرد واقعت امرائی فی رمضان بازنم جماع کرده ام

مبحث مایوجبه الافطار

الذی یوجب الافطار اربعة الاول القضاء فیجب علی المریض و المسافر و المرتد و الحائض و النفساء و المغمی علیه و علی المفطر بلا عذر و علی ۱ تارك النية عمداً اوسهواً ۱- و منها اذا اعتادت الحيض فی يوم معين من رمضان فبیت نية الفطر ایلمتة لظنها اباحت له لمجىء الحيض ثم أصبحت مفطرة فعليها الكفارة ولو صارت حائضاً فی ذلك اليوم حیث نوت الفطر قبل مجیئه و من الشرط ان الواصل من الغم فلو وصل شيء من الاذن او العين او الاسفل فلا كفارة وان وجب القضاء وان يكون الوصول الى المعدة فلو وصل الى الحلق و رده حالاً فلا كفارة وان وجب القضاء فی المائع الواصل الى الحلق و منها رفع النية ورفضها نهائراً و كذا رفعها ليلاً اذا استمر الرفع الى طلوع الفجر ای حتى طلع و منها وصول شيء الى المعدة من القيء الذى اخرج به الصائم عمداً سواء وصل عمداً او غلبة لا نسياناً ثم ان اخراج النوى بجماع هو الذى یوجب الكفارة فقط الا ان يكون بنظر اوفكر فلا یوجبها الا اذا استدامهما و كان من عادته الانزال باستدامتهما و الانزال بمجرد النظر او الفكر بلا استدامة یوجب القضاء فقط و من جامع نائمة فی نهار رمضان وجب ان یکفر عنها و اما القضاء فیجب علیها لعدم قبوله التوبة کمن صب فی حلق نائم مائماً و وصل الى جوفه

برای هر يك روز از صيام فرض كه نگرفته باشد خواه رمضان يا نذر يا كفاره كه مصرف آن فقرا و مساكين است نه اصناف هشتگانه زكاة

اگر شخصی قضاء رمضان را بتأخير انداخت تا رمضان ديگري بر آن گذشت و بادای قرض متمكن بود واجب است غير از قضا فديده هم بدهد ابوحنيفه با اين رأى مخالف است فديده بتكرار سال مكرر ميشود و اين نظريه در بين ائمه اربعه مختص حضرت شافعى است و اگر با وجود تمكن تأخير نمود و پس از يكسال قبل از قضا فوت كرد و واجب است از تركه او برای هر روز دو مد يعنى تقريباً شانزده سیر بفقرا داده شود يك مد در برابر اصل فوات روزه و يك مد برای تأخير و اگر كسى از بيم هلاك غير روزه اش را شكست مثل اينكه غريقى را ميخواست نجات دهد يا حامل و شيرده ميت رسيدند كه ضرر مخوفى وارد بچه شود و باينجهت افطار كردند و تا رمضان سال بعد بتأديه قرض نپرداختند و مردند برای هر يك روز سه مد بايد از تركه آنها بمستحقين داده شود يك مد از نظر افطار بملاحظه غير و يك مد برای از بين رفتن قضا و يك مد برای تأخير اما اگر كسى از خوف رسيدن صدمه بخود افطار كرد اگر چه حامل و شيرده باشد

و مصرفها الفقراء و المساكين لا الاصناف الثمانية ولو اخر قضاء رمضان الى رمضان آخر و لم يكن دائماً مسافراً ولا مريضاً و يجب مع القضاء الفدية لكل يوم مد خلافاً للحنفية و بتكرار السنة خلافاً للائمة الثلاثة ولو اخر مع التمكن و مات قبل القضاء و جب ان يخرج من تركته لكل يوم مدان مد للفوات و مد للتأخير و لو افطرت خوفاً على الولد و اخرت القضاء سنة و مات بلا قضاء و جب لكل يوم ثلاثة امداد مد لافطارها خوفاً على الولد و مد للفوات و مد للتأخير

مبحث الاعتذار المبيحة للفطر

هى كثيرة منها المرض و خوف زيادته و تأخر البرء و الصحيح اذا ظن حصول المرض بالصوم فلا يجوز له الفطر خلافاً للائمة الثلاثة فعند الحنابلة يكفره له الصوم حينئذ و عند الحنفية يباح له الفطر و عند المالكية اذا ظن هلاكاً او اذى شديداً و جب عليه الفطر كما اذا غلب على طنه الهلاك او الضرر الشديد كتمطيل حاسة من حواسه

بین دو کوه مکّه خانواری نیست که از ما باین خرما نیازمند تر باشد پس آنحضرت را خنده گرفت تا جائیکه دندانهای عقبی حضرت نمایان شد پس فرمودند اذهب فاطمه اهلك برو باهل بیت خودت بده بخورند فقها گفته اند آنچه که از این حدیث استنباط میشود که دادن کفاره باهل بیت مجامع صحیح باشد اگر چه در میان اهل بیت او اشخاصی باشند که نفقه آنها بر کفاره دهنده واجب باشد مراد نیست و مفاد حدیث عمومیت نداشته و با عرابی سائل مختص بوده است حکمش شامل سایرین نمیشود

مالکیه بر آنند که کفاره رمضان بین خصائل سه گانه واجب مخیر است و افضل را اطعام پس ازان عنق و در درجه سوم روزه دو ماه متوانی مانند و اگر جماع کنده سفیه بود ولی او باید او را وادار کند بروزه گرفتن اگر اطاعت نکرد یا نتوانست ولی یکی از دو خصلت دیگر را که از حیث هزینه کمتر تمام بشود باید انجام دهد چهارم فدیّه و آن مقدار هشت سیر (تقریباً) از غالب قوت شهر فدیّه دهنده میباشد

کالعمی والبعکم والجنون فان لم یجد فصیام شهرین متتابعین فان لم یستطع ۱ فاطعام ستین مسکیناً فهو واجبه على الترتیب المذكور ککفارة الظهار ۲

الرابع الفدية وهي مد من غالب قوت الباد لكل يوم من رمضان او نذراؤ کفارة

- ۱- لخبر الصحيحين عن ابي هريرة رضى الله عنه جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال هلك قال وما اهلكك قال واقعت امرأتى في رمضان قال فهل تجد ما تعتق رقبة قال لا قال فهل تستطيع ان تصوم شهرين متتابعين قال لا قال فهل تجد ما تطعم ستين مسكينا قال لا ثم جلس السائل فأنى النبي صلى الله عليه وسلم بمرق فيه تمر (مكثل من خوص النخل وكان فيه مقدار الكفارة) فقال تصدق بهذا فقال هل عسى افقر منى يا رسول الله فوالله ما بين لابتيها اهل بيت احوج اليه منى فضحك صلى الله عليه وسلم حتى بدت انياباه وفي رواية نواجذه ثم قال اذهب فاطمه اهلك وما يشرب به هذا الحديث من اجزاء صرف الكفارة لاهل المكفر وفيهم من تجب عليه نفقته فهو خصوصية لذلك الرجل لا عموم له
- ۲- وقالت المالكية كفارة رمضان على التخيير بين الاعتساق والصوم وافضلها الاطعام فالعتق فالصيام والسفيه بأمره وليه بالتكفير بالصوم فان امتنع او عجز عنه كفر عنه وليه باقل الامرين قيمة من الاطعام والعتق

واز ان جمله است زن باردار ویا شیرده که بترسند از اینکه ضرری از روزه بخود و بچه آنها متوجه شود مجتهدین اربعه در این موضوع آرائی دارند که رأی هر کدام ذکر خواهد شد مالکیه و حنفیه در جواز فطر و وجوب قضا بر حامل و مریض متفقند خواه از خود و بچه هایشان مجبوراً بترسند یا از حصول ضرر بخودشان فقط و یا بچه شان فقط بیم داشته باشند و خواه شیر دهنده (مرضع) مادر باشد یا دایه تا اینجا باهم موافق هستند بعداً اختلاف کرده اند مالکیه در بین حامل و مریض تفاوت قائل شده اند بدین معنی فدیة را بر مریض واجب دانسته اند نه بر حامل و هکذا بین اینکه شیر دهنده منحصر بفرد و متعینه باشد یا نباشد فرق انداخته اند و جواز فطر را بمتعینه اختصاص داده اند و نیز در قضیة خوف هلاک حامل و دایه بر نفس خود یا بچه جواز را بسوی وجوب تشدید نموده اند ولی حنفیه بر اطلاق خود باقی بوده (بنسبت عدم وجوب فدیة بر هر دو و جواز فطر برای دایه در هر دو حالت) و اما در نرد ما شافعیة زن بار دار و شیر دهنده منحصر در ارضاع (مادر باشد یا مسناً جره برای شیر دادن و یا متبرعة نیکوکار) اگر فقط بیم بر خود داشتند یا بر خود و بچه یا تنها بر بچه و جوباً باید افطار کنند یعنی روزه نگیرند و اگر منحصره بفرد برای شیر دادن نبود جواراً افطار میکند و هر دو (حامل و مریض) باید روزه را قضا کنند بدون فدیة در دو صورت اول (خوف بر خود فقط یا بر خود

و عندنا معاشر الشافعية ان الحامل والمرضع المتعينة للارضاع اما كانت او مستأجرة او متبرعة اذا خافتا على انفسهما فقط او مع الولد او على ولدهما فقط افطرتا وجوباً وعند عدم التعین افطرت جواراً وقضتا بلا فدية في الاولين قال في التحفة كالمریض المرجو البرء وان انضم لذلك ای الارلی الخوف على الولد لانه وقع تبعاً ولانه اذا اجتمع المانع وهو الخوف على النفس الا ترى ان من افطر خوف الهلاك على نفسه بغير ذلك ينتفى عنه المد والمقتضى وهو الخوف على الولد غالب المانع انتهى ومعها فی الاخرة وفقاً للحنابلة لكنهم لم یفرقوا بین التعین للارضاع وعدمه نقول ابن عباس رضی الله عنهما فی قوله تعالى وعلى الذین یطیقونه فدية انهما منسوخة الا فی حقهما ای الحامل والمرضع

فدیه ندارد و بر مریض قیاس میشود که خداوند میفرماید و من کان مریضاً او علی سفر فعدة من ایام اخر ویرمرد ناتوان فقط فدیه دارد نه قضا و همچنین است بیماری که امید بهبودی ندارد خداوند فرموده است و علی الذین یطیقونه فدية که در اینجا همزه باب افعال برای سلب و اطاقه بمعنی سلب توانائی است اگر چه ابن عباس گفتند است این آیه منسوخ است مگر در حق حامل و مريض

(تنبيه) متحیره مستثنی شده و فدیه براو واجب نیست بواسطه شك در طهر و حیض او

مبحث اعذار بیکه فطر را برای مکلف مباح مینمایند

معاذیر میبچه افطار بسیارند از انجمله است بیماری و خوف زیاد شدن آن و بیم تأخیر در بهبودی صحیح آنست که به مجرد حصول ظن بعروض مرض بواسطه روزه گرفتن روا نیست از صیام خودداری شود اتمه ثلاثه آرائی در اینخصوص دارند که هر يك ذکر میشود حنا بله قائل بکراهت روزه گرفتن هستند حنفیه فطر را مباح میدانند مالکیه گویند اگر گمان برد که بروزه گرفتن هلاک گشته یا اذیت سختی میکشد فطر واجب است کما اینکه حصول ظن غالب قریب بیقین بهلاکت یا ضرر شدید در نزد ما موجب افطار است مانند اینکه بکی از حواس خمره بر اثر روزه از کار بیفتد

عندنا ومنها خوف الحامل والمرضع الضرر من الصيام علی انفسهما وولديهما وفي ذلك تفصيل فی المذاهب

فالماکیة والحنفية متفقون فی جواز الفطر وجوب القضاء علی الحامل والمرضع مطاقاً سواء خافتا علی انفسهما وولدهما معاً او علی احدهما فقط وسواء كانت المرضع امأ او مسناً جرة الارضاع ثم افترقا فالماکیة فرقوا بین الحامل والمرضع فواجبوا الفدية علی الثانية دون الاولى وكذا بین تعین الثانية للرضاع وعده وخصوا جواز الفطر بالمتعينة له وبما اذا لم تخافا الهلاك علی انفسهما او ولديهما والاوجب والحنفية علی اطلاقهم بالنسبة لعدم وجوب الفدية عليهما و جواز الفطر للثانية فی الحالتين

مبحث زکاة

زکاة در لغت بمعنی پاکي و نمو و اصلاح است از معنی اول است قد افلح من زکاه یعنی بدرستی که رستگار است کسی که نفس را از کثافت گناه پاک کند و یا از معنی سوم است یعنی فساد را از نفس خود دور نموده اصلاح نماید و از معنی دوم است زکا الزرع یعنی زراعت رشد و نمو نمود و در اصطلاح شرع اسم است برای آنچه از مال برای طهارت بقیة اموال از خلط سهام مستحقین و یا بمنظور طهارت معنوی بدن خارج میشود بکمیت و کیفیت مخصوص و آن رکنی است از ارکان پنجگانه دین اسلام و فرض عین است بر تمام اشخاصی که شرایط آنی الذکر در او موجود باشد زکاة در سال دوم هجری فرض شد و دلائل فرضیت آن قرآن است و حدیث و اجماع آیه و آتوا الزکاة و حدیث بنی الاسلام علی خمس تا آخر حدیث و اجماع امت بر فرضیت آن مارا از اقامه دلائل دیگر بی نیاز میکند

شروط وجوب زکاة

شروط وجوب بلوغ است و عقل باین معنی خود بچه و دیوانه از طرف شارع مقدس مخاطب بدادن زکاة نیستند اما ولی آنها مکلف است زکاة را از مال و دارائی آنها بدهد ابو حنیفه گوید نه بر خودشان و نه بر ولی واجب نیست زیرا زکاة عبادت مستقلی است و از بچه و دیوانه ساخته نیست و اینکه بر ولی واجب است مالی را که آنها تلف کرده اند

کتاب الزکاة

هی لغة التطهر والنماء والاصلاح قال تعالى : قد افلح من زکاه ای طهر النفس من الادناس و يقال زکا الزرع اذا نما و زاد و شرعا اسم لما يخرج عن مال او بدن علی وجه مخصوص و هی رکن من ارکان الاسلام الخمس و فرض عین علی کل من وجدت فيه الشرايط الاتیة و قد فرضت فی السنة الثانیة من الهجرة بعد صدقة الفطر و فرضیتها معلومة من الدین بالضرورة و دلیلها الكتاب والسنة و الاجماع قال تعالى و آتوا الزکاة و فی اموالهم حق معلوم للسائل و المحروم و قال صلی الله علیه و سلم بنی الاسلام علی خمس الی آخره و اتفقت الامة علی انها رکن من ارکان الاسلام

وبچه) و در صورت اخیر که فقط بیم ضرر بچه برود فدیة هم باید بدهند حنا بله هم چنین گفته اند باین تفاوت که آنها در تعین و عدم تعین دایه قائل بفرق نیستند
مبحث روزه سنت

روزه در روزهای دوشنبه و پنجشنبه در تمام سال مستحب است مگر مصادف شوند با عیدین و يوم الشك و ایام التشریق که در اینصورت حرام باشد و یا بارمضان که واجب خواهد بود و یا بانیمه دوم شعبان که مکروه است

و در نه روز اول ذی الحجه خصوصاً روز عرفه (برای غیر حاج) سنة مؤکده است و همچنین در روز تاسوعا و عاشورا و ایام البیض (سیزدهم تا پانزدهم هرماه) و ایام السود (از ۲۸ تا ۳۰ هرماه) و در شش روز شوال صوم داودی (یک اندر میان) بهتر از صوم دائمی است (توضیح) اختصاص روز جمعه بصیام مکروه است

تنبيه کسیکه بروزه یا نماز سنت شروع کرد میتواند در وسط قطع کند و قضا ندارد ابو حنیفه گوید اتمام واجب است و اگر قطع کرد باید آنها را قضا کند تاخیر در سحور و تعجیل در افطار نیز مستحب است

مبحث صیام التطوع

یسن صوم الانین و الخمیس و یثا کد صیام تسع الحجة و عرفه فائیر الحاج و مریض و مسافر لانه یکفر السنة التي هو فيها والتي بعدها كما فی خبر مسلم و المكفر الصغائر الواقعة فی السنتين و قول ابن المنذر التخصیص بالصغائر تحکم مردود بانه اجماع اهل السنة و کذا یقال فیما ورد فی الحج و غیره و جدید تکفیر الحج المتبعات ضعيف عند الحفاظ و یسن ایضاً صوم عاشوراء و تاسوعاء و ایام البیض و السود و ستة من شوال و الافضل التتابع فیها و یکره افراد الجمعة و صوم الدهر غیر العیدین و التشریق ان خاف به ضرراً او فوت حق و صوم يوم و فطر يوم افضل منه و من تلبس بصوم تطوع او صلاته فله قطعها و لا قضاء خلافاً للحنفية و یحرم صوم العیدین و ایام التشریق و يوم الشك و هو يوم الثانی من شعبان اذا تحدث الناس برؤية الهلال او شهد بها صبیان او عیید او فسقة او نساء و ظن صدقهم و لم تثبت و یسن تعجیل الفطر و علی تمر و الافماء

صداق و مهریه زن اگر در دست خود زن است زکاتش را باید بدهد و اگر در دست شوهرش میباشد و هنوز بزن تحویل نداده صورت وام را دارد که پس از قبض و استرداد باید زکاتش را بمستحقین برساند و مادامیکه در ید شوهر است چون شوهر مالکش نیست بر او واجب نیست و چون در دست زن نیست بر زن نیز واجب نیست اما اگر شخصی از دیگری وامی بگیرد چون بمحض قبض و دریافت آن مالکش میشود هر سال در صورت وجود نصاب بر مدیون اخراج زکاتش فرض است و هرگاه بدائن پس داده شود بر او لازم میشود

و از جمله شروط وجوب است حولان حول یعنی گذشتن یکسال بر آن مال در غیر حبوبات و معادن و گنجها و ربح مال التجاره و از انجمله است رسیدن مال زکوی بحد نصاب و آن در هر مالی بمیزانی است که انشاء الله ذکر میشود

کسیکه مالش بحد نصاب رسیده اما مبلغی مقروض است که پس از وضع بدهی

بید زوجها فهو من قبیل الدین و سیائی ان زکاته واجبة و انما تخرج بعد قبضه و کذاک یجب علی من استدان مالا من غیره ان یزکيه اذا حل الحول علیه و هو فی ملکه لانه ملکه بالاستقراض ملکاً تاماً و منها بلوغ المال نصاباً و یختلف باختلاف المال المزکی و منها حولان الحول فی غیر الحبوب و المعدن و الرکاز و کذا فی ربح التجارة لانه یزکی علی حول اصله بشرط نصاب الاصل فان کان اقل منه ثم کمل بالربح فالحول من حین الکمال ولا یشرط فراغ المال من الدین ولو کان مستغرقاً خلافاً للائمة الثلثة علی اختلاف بینهم فعند الحنفیة الدین الذی یمنع وجوب الزکاة هو الدین الخالص للعباد و اما الدیون الخالصة لله تعالی من فذور و کفارات فانه لا یمنع نعم دیون الله التی لها مطالب من جهة العباد کدین الزکاة الذی یطالب به الامام داخله فی القسم الاول و ینقص النصاب و عند المالکیة الدین الذی ینقص النصاب یمنع وجوب الزکاة بشرط ان یکون المال ذهاباً و فضاة اما الماشیة و المعادن فلا و عند الحنابلة یمنع الدین وجوب الزکاة مطلقاً

غرامتش را از دارائی آنها بدهد و همچنین نفقات باینجه است که اینها حق الناس میباشند و از آنجمله است آزادی و اسلام پس بر بندگان و کافران واجب نیست زیرا اولی مال ندارد و دومی اهلیت اگر مرتدی باسلام برگشت بنا بر قول حنفیه و حنابله بر او واجب نیست که زکاة زمان ارتدادش را بدهد ما شافعیه کوئیم زکاة در مال مرتد واجب است بوجوبی که موقوف بر عودت او بسوی اسلام باشد اگر برگشت ظاهر میشود که ملکیتش بر مال زکوی باقی و زکاة بر او واجب بوده و اگر بر ارتداد مرد معلوم میشود که مال او از آغاز ارتداد فنی شده و بیت المال رسیده و زکاة ندارد و از آنجمله است معین بودن مالک پس مال بیت المال و اموالی که بر چنین وقف شده باشد و یا بر مساجد و کاروانسراها یا فقرا و مساکین زکاة ندارد تنبیه هرگاه مالک زمین زمینش را اجاره دهد برای زراعت واجب است بر مستأجر بیکه کاشته است هم مال الاجاره را بمالک بدهد و هم زکاة را بمستحقین

شروط وجوب الزکاة

منها البلوغ والعقل فلا تجب علی الصبی والمجنون ولكن يجب علی الولی
اخراجها من مالهما باتفاق الائمة الثلاثة وقالت الحنفیة لانجب فی مالهما ولا یطالب
ولیهما باخراجها من مالهما لانها عبادة محضة ولا یخاطبان بها وانما وجب فی مالهما
الغرامات والنفقات لانها من حقوق العباد ومنها الحرية فلا زکاة علی رقیق ولو مکاتباً
ومنها الاسلام فلا تجب علی کافر اصلياً کان او مرتداً و اذا اسلم المرتد فلا يجب علیه
اخراجها زمن رده عند الحنفیة والحنابلة وقالت الشافعیة تجب الزکاة علی المرتد
وجوباً موقوفاً علی عوده الی الاسلام فان عاد الیه تبین انها كانت واجبة علیه لبقاء ملكه
فیخرجها حينئذ ولو اخرجها حال رده اجزأت وتجزئه النية فی هذه الحالة لانها للتمييز
لا للعبادة اما اذا مات علی رده ولم یسلم فقد تبین ان المال خرج عن ملكه وصار فیتاً
فلا زکاة ومنها تعین المالك فلا زکاة فی مال بیت المال ولا فی مال جنین موقوف له ولا
فی الموقوف علی مسجد او رباط او جماعة غیر معینین کالفقراء والمساکین و اذا اجرت
الارض وزرعت فیجب علی المستأجر الزکاة مع اجرة الارض و اما صدق المرأة اذا کان

و اگر بمنظور چوبداری و تجارت باشد زکاتش تابع مقررات مال التجاره است
 ما شافعیها گوئیم سائمه آن است که صاحبش با علم باینکه مالک آن است یا نائب
 مناب مالک حیوانها را برای چریدن مرخص میکند که تمام سال از گیاه مباح بچرد
 اگر مختصر علفی گاهی بآنها داده شود که بدون آن هم بتوانند راحت زندگی کنند
 ضرری بسائم بودن آنها نمیرساند و باعث عدم وجوب زکاة نمیشود و در نزد مالکیه در
 سائمه و غیر سائمه زکاة واجب است

اولین نصاب شتر پنج است که در آن گوسفندی ماده واجب است یا بز دوساله
 و در ده شتر دو گوسفند ماده و هکذا تا بیست و پنج شتر که در آن يك شتر یکساله
 ماده واجب است و در سی و شش شتر يك شتر دوساله ماده و در چهل و شش شتر يك
 شتر سه ساله ماده و در شصت و یک شتر يك شتر چهار ساله ماده و در هفتاد و شش شتر
 دو شتر دو ساله و در نود و يك شتر دو شتر سه ساله و در صد و بیست و يك شتر
 سه شتر دوساله پس از آن در هر چهل شتری يك شتر دوساله و در هر پنجاه شتر يك
 سه ساله و در صورت نبودن یکساله ماده يك شتر نر دوساله باید داد
 و در گاو اولین نصاب سی رأس است که در آن يك گوساله (یکساله) واجب است
 و در هر چهل رأسی يك ماده گاو دو ساله و بهمین ترتیب

و اولین نصاب در گوسفند چهل رأس است که در آن گوسفندی است تا میرسد
 بیکصد و بیست و يك رأس که در آن دو گوسفند است تا دویست و يك رأس که در آن
 سه گوسفند است تا چهار صد که در آن چهار رأس گوسفند باید داد پس از آن هم
 در هر صد گوسفند يك رأس واجب است

صاحبها العالم بانه مالک لها او نائبه ارعى الکلاء المباح کل الحول و لا یضر تعلیفها
 بشيء یسیر تعیش بدونہ بلا ضرر بین و عند المالکیة لا فرق بین السائمه و غیرها فی
 وجوب الزکاة

و الشرط الثانی ان یملک منها عدداً معیناً وهو النصاب و اول نصاب الابل خمس

از حد نصاب کم میشود در نزد شافعیه زکاة براو واجب است اگر چه دین مستغرق باشد و در نزد حنابلة و امام حنفیه واجب و خوب زکاة است کم باشد یا زیاد مال زکاة طلا و نقره باشد یا مواشی یا معادن حنفیه بر آنند که فقط دین آدمی مانع و خوب زکاة میباشد اما حق الله از نذر و کفارات مانع نیست و آنچه که از طرف بندگان خدا مطالبه میشود مانند دین زکاة که امام مطالبه میکند داخل دین آدمی بوده و مانع است مالکیه گویند هر و امی که از نصاب بکاهد مانع و خوب زکاة است اگر مال زکوی طلا و نقره باشد اما اگر حیوان و معادن باشد مانع نیست

مبحث اصناف پنجگانه

اموالیکه در آنها زکاة واجب است هشت صنفند طلا و نقره که در اصطلاح شرع نقدین گویند و شتر و گاو و کوسفند (انعام) اقوات و خرما و انگور

در انعام بدو شرط واجب میشود ۱- در تمام سال خود در بیابان بچرند و برای مصرف زمستان آنها علوفه جمع آوری نشود با اصطلاح شرع سائمه باشند نه معلوفه ۲- بعد نصاب رسیده باشند

حنفیه و حنابلة سائمه را اینطور تفسیر میکنند که اکثر سال بچریدن گیاه مباح قناعت نموده و برای شیر یا نسل یا فربه شدن نگهداری شده باشد اگر برای بارکشی یا سواری یا شخم بری و کوبیدن زراعت باشد زکاة ندارد

الاصناف الثمانية

والاصناف التي تجب فيها الزكاة ثمانية النقدان والانعام (الابل و البقر و الغنم) والقوت و التمر و العنب لثمانية اصناف من الناس يأتي بيانهم
تجب الزكاة في الانعام بشرطين الاول ان تكون سائمة (غير معلوفة) خلافا للمالكية وفي معنى السائمة تفصيل في المذاهب

ف عند الحنفية و الحنابلة السائمة هي التي تكتفى برعي الكلاء المباح اكثر السنة وان تكون مقصودة للدر او النسل او التسمين فلو اتخذت للحمل او الركب او الحرث فلا زكاة فيها و لو اتخذت للتجارة ففيها زكاة التجارة وعندنا معاشر الشافعية هي التي يرسلها

فرقی ندارند زینت آلات و زیور زنانه زکاة ندارد ولی برای مرد مانند ساعت و زنجیر طلا و ظروف طلا و نقره و برای زن در صورت اسراف مانند خلیخال که وزن آن بالغ بدویست مثقال گردد حرام بوده و زکاتش هم واجب است

مبحث زکاة وام

بستکاری که بردیگری وامی بحد نصاب داشته و یکسال بر آن گذشته باشد هرگاه وام را مسترد داشت واجب است زکاتش را بدهد اما اسکناس یا چکهای تضمین شده چه بهر فقها برانند که چون در رفع احتیاجات و تبادل دادوستد و سهولت نقد کردن و غیره بمنزله طلا و نقره است و هرگاه خواسته شود تبدیل آن بطلا یا نقره بآسانی میسر است زکاة در آن واجب است و مثل این است که کسی پولی در بانک داشته باشد و برای دیگری حواله دهد و در واقع کسیکه دارای اسکناس است مالک قیمت آن است در بانک و بانک مدیونی است ملکی و معترف بدین و هر آن آماده پرداخت میباشد در مذهب حنابله زکاة در آن واجب نیست مگر اینکه تبدیل بطلا یا نقره شود

زکاة الذهب والنضة

نصاب الذهب عشرون مثقالاً وهو الدينار باتفاق الا عند الحنابلة فانهم يقولون الدينار اصغر من المثقال فالنصاب بالدينار خمسة وعشرون ديناراً تقريباً ونصاب الفضة مائتا درهم ويجب اخراج ربع العشر فيهما سواء كانا مضروبين او غير مضروبين ولا تجب الزكاة في الحلبي المباح اما الحلبي المحرم فتجب فيه كحلبي الذهب او الفضة للرجل و آئنتهما له وكذا حاسی المرأة اذا كان فيه اسراف كخلخال المرأة اذا بلغ مائتي مثقال ويعتبر في زكاة الحلبي الورن دون القيمة وتجب ايضاً في حلبي مكروه كضبة صغيرة للزينة لشمول الادلة للمكروه كالمحرم

زکاة الدين

من كان له على آخر دين ثابت يبالغ نصاباً و حال عليه الحول نقداً او عروض تجارة حالاً او موجلاً يجب عليه اخراج زكاته عند اخذه اما الاوراق المالية فجمهور الفقهاء يرون وجوب الزكاة فيها لانها حلت محل الذهب والفضة في التعامل و يمكن

اگر دونه در يك كله شريك بودند مانند اينكه مال يكتفر باشد در آن رفتار ميشود و هكذا اگر دو كله متعلق بدو نفر باشد و پهلوی هم بچرند بشرط اينكه در آبخور و آغل و چراگاه جدا و متمایز نباشند و چوپان هر دو كله يکی باشد

مبحث زكاة طلا و نقره

نصاب طلا بیست مثقال و نصاب نقره دوست درهم میباشد كه يك چهل در هر کدام پس از يكسال باید بنیت زكاة وضع و بمستحقین داده شود مسكوك و غیر مسكوك

ففيها شاة (جذعة ضأن لها سنة او نية مفر لها سنتان) وفي عشر شاتان و هكذا في كل خمس شاة الى خمس وعشرين ففيها بنت مخاض وهي مالها سنة ۱ وفي ست و ثلاثين بنت لبون وهي مالها سنتان ۲ وفي ست و اربعين حقة لها ثلاث ۳ وفي احدى وستين جذعة لها اربعة ۴ وفي ست و سبعين بنتا لبون وفي احدى وتسعين حقتان و في مائة و احدى وعشرين ثلاث بنات لبون ثم في كل اربعين بنت لبون وفي كل خمسين حقة فان عدم بنت مخاض حساً او شرعاً فان لبون ولا يكلف كريمة ولا زكاة في البقر حتى تبلغ ثلاثين ففيها تبيع ۶ له سنة كاملة وفي كل اربعين مسنة ۷ ثم في كل ثلاثين تبيع وفي كل اربعين مسنة ولا شيء في الغنم حتى تبلغ اربعين ففيها شاة حتى تبلغ مائة و احدى وعشرين فشاتان حتى تبلغ مائتين و واحدة فثلاث شياه حتى تبلغ اربع مائة فاربعة فيستقر الحساب ففي كل مائة شاة ويجوز اخراج الذكر بدل الانثى في الابل دون الغنم و يجوز اخذ المعز من الضأن و بالعكس بشرط رعاية القيمة و لا تؤخذ الربي و لا الاكولة و لا الماحض و لا الفحل و لا الهادي و لا خيار المال الا برضا المالك و لو اشترك اهل الزكاة في ماشية زكيا كرجل واحد و كذا لو خلطا مجاورة بشرط ان لا تتميز في المشرع و المشرح و المراح و المحلب و كذا الراعي و الفحل في الاصح لا المحلب و الحالب

- ۱- لانه آن لامها ان تكون من المخاض اى الحوامل ۲- لانه آن لامها ان تلد فتصير لبونا ۳- لانه استحققت ان يطرقها الفحل او ان تركب و يحمل عليها قولان ۴- لانها تجذع مقدم اسنانها اى تسقطه ۵- بان كانت مرهونة او مبيعة او مفصوبة ۶- لانه يتبم امه في المرعى ۷- لها سنتان كاملتان وجه الاطلاق تكامل اسنانها

مانند حیوان سائمه و یا ثمار و حبوبات باید دید اگر در عین اموال و در قیمت هم نصاب موجود است زکاة عین خارج میشود نه قیمت و اگر یکی از آن دو بحد نصاب رسیده بود زکاة آنرا میدهد خواه عین یا قیمت و مادامیکه از حد نصاب کاسته نشود بتکرار سال زکاة تکرار میشود طریقه زکاة دادن مال التجاره این است که در آخر سال متاع را ارزیابی میکنند بهر پولی که بآن خریداری شده و یک چهلیم را بنیت زکاة خارج مینمایند و بمستحقین میدهند بدیهی است ارزیاب باید دو نفر عادل باشد که بمیزان قیمت شهادت دهند در نزد مالکیها زکاة بر کافر و ذمی واجب نیست اما حنفیه واجب میدانند ربح مال التجاره در حولان حول ضمیمه اصل میشود اگر چه اصل کمتر از نصاب باشد بدین معنی هر گاه یکسال تمام بر اصل گذشت اصل و ربح را با هم در نظر گرفته اگر بحد نصاب رسیده بودند از مجموع زکاة داده میشود اگر چه اصل بتمنهایی بحد نصاب نرسیده و ربح بتمنهایی سالش سر نیامده است اما مال دیگری که از طریق ارث یا هبه و غیره بدست آمده باشد ضمیمه این مال نمیشود و آن مال مستقلی است که سال آن از روز پیدایش آغاز میگردد شافعیه و مالکیه بر این رأی متفقند حنفیه بر آنند که باید

اشتریت بنقد او بدین حال او مؤجل اما اذا كانت مملوكة بآرث مثلاً فلا تجب علی الورثة حتی يتصرفوا فيها بنية التجارة ويشترط تجديد نية التجارة عند كل معاوضة حتی يفرغ رأس المال فبعد الفراغ لا تجب النية عند كل تصرف الثانی ان لا يقصد بالمال القنية ای امساكه للانتفاع به بغير التجارة فان قصد ذلك انقطع الحول فاذا اراد التجارة بعد ذلك احتاج لتجديد النية الثالث مضى حول من وقت ملك العروض الرابع ان لا يصير جميع مال التجارة فی اثناء الحول نقداً وهو اقل من النصاب فان صار كذلك انقطع الحول فاذا اشترى به ساعة للتجارة ابتداء حولها من حين شرائها ولا عبرة بأثر من السابق وضرورة البعض نقداً و بقاء البقية عرضاً و بيع الكل بنصاب لا يؤثر فی انقطاع الحول الخامس ان تبلغ قيمة العروض آخر الحول نصاباً فالعبرة بآخر الحول لا بجميعة ولا بطرفيه واذا كانت عروض التجارة مما تتعلق الزکاة بعينها كاسائمه و الثمر نظر فان

مبحث زكاة مال التجارة

زكاة در مال التجارة يك چهل و شرايط وجوب آن پنج است اول اينكه اجناس مال التجارة بايد بطريق داد و ستد تملك شده باشد نه بارت مگر اينكه ورثه پس از تقسيم بنيت تجارت در آن تصرف کنند دوم اينكه قصد نگهداري متاع و انتفاع شخصي از عين جنس نشود بنا بر اين اگر کسی بخواهد برای احتياجات خود و يا خانواده در منزل از متاعی استفاده نموده و يا برای زينت و تجمل اشیاء تجارتي را نگهدارد از حين تصميم سال مال التجارة قطع ميشود و در صورت پشيمانی بايد مجدداً نيت تجارت کند سوم اينكه از حين تملك متاع بايد يكسال بگذرد چهارم اينكه جمیع مال التجارة در وسط سال تبديل بنقد نشود بطوريكه نقد بحد نصاب نرسیده باشد والا سال منقطع ميشود و ابتدای سال وقتی است كه دو باره بآن پول مال التجارة را خريداري نمايد پنجم اينكه قيمت متاع در آخر سال بحد نصاب برسد نه در تمام سال و يا اول و آخر با هم هرگاه مال التجارة از اشيايی باشد كه زكاة بعين آن تعلق گرفته باشد

صرفها بهما بدون عسرو قالوا ان التعامل بها من قبيل الحوالة على البنك بقيمة فيملك قيمته ديناً على البنك وهو مدين ملي مقرر مستعد للدفع حاضر ومتى كان المدين بهذه الاوصاف وجبت زكاة الدين في الحال ولا سيما اذا امعنا النظر في حكمة مشروعية الزكاة وعدم الايجاب والقبول اللفظيين لا يبطل الحوالة والحفالة لا يرون وجوب الزكاة فيها الا اذا صرف ذهباً او فضة

زكاة عروض التجارة

العروض جمع عرض بسكون الراء وهو ماليس بذهب ولا فضة مضروباً او غيره فقد اتفق ثلاثة من الائمة على ان الذهب والفضة ليسا من عروض التجارة مطلقاً وخالف المالكية في غير المضروب فيجب ربع العشر فيه من قماش وحديد ونحو ذلك بشروط خمسة الاول ان تكون هذه العروض قد ملكت بمعاوضة كسواء بنية التجارة سواء

عمل بدون عذر و یا تعدد معادن مقدار استخراجی قبلی اگر در حدود نصاب نبوده باشد زکاتش واجب نیست

رکاز که عبارت از دَفینهٔ زمان جاهلیت است زکاة آن يك خمس است اگر بر روی زمین بود یا علامتی که دال بر اسلامی بودن آن باشد در آن دیده می‌شد واجب است بصاحبش رد شود یا بوارنش اگر پیدا شدند والا حکم لقیط را دارد و همچنین است اگر مجهول الحال باشد

مبحث زکاة زروع و ثمار

زکاة محصولات مزروعی علاوه بر دلایل عامی که ذکر شد دلایل خاصی هم از کتاب و سنت دارد خداوند می‌فرماید و آتوا حقه يوم حصاده که آنحضرت صلی الله علیه و سلم برای رفع اجمال آیه بر حسب ادای وظیفهٔ تمیین می‌فرماید ماسقت السماء ففیه العشر و ماسقی غرب او دالیه ففیه نصف العشر خداوند دستور و امر باعطای حق محصول زراعتی در روز درو آن فرموده و پیغمبر صلی الله علیه و سلم میزان حق را تعیین

المعدن فی ارض مباحة او مملوکنه له والا فلا زکاة فیه الا اذا کان بارض موقوفة علی معین و کان ظهور المعدن بها بعد الوقف ولا یشرط النصاب دفعة بل لو استخرج ما یبلغ النصاب علی عدة مرات ضم و وجبت زکاة الجميع و لو زال ملکة عما استخرجه او لا بشرط ان یتجد المعدن و یتصل العمل و ینفصل العذر کمرض والا فلا یزکی الاول ان لم یبلغ نصابا و انما یضم الی الثانی فی اکمال النصاب فقط فان کمل به وجبت زکاة الثانی فقط و اما الركاز و هو دفین الجاهلیة فیجب فیه الخمس حالا فلو وجده فوق الارض او وجد علیه علامة تدل علی انه اسلامی یجب رده الی مالکة او وارثه ان علما و الا فهو لقطه و کذا اذا جهل حاله

زکاة الزرع و الثمار

ثبتت فرضیتها زیادة علی ما تقدم من الدلیل العام بدلیل خاص من الکتاب و السنة قال تعالی و آتوا حقه يوم حصاده و قال صلی الله علیه و سلم ماسقت السماء ففیه

اصل نیز در اول سال در حد نصاب باشد و مال ضمیمه شده اگر از طریق دیگر بدست آمده باشد نیز بمال التجاره پیوست و در بلوغ نصاب مؤثر میشود حنابله در قسمت اول باحنفیه و در قسمت دوم با ما موافقند

مبحث زکاة معادن

معدن اگر طلا و نقره باشد زکاة در آن واجب است چیزی که از معدن آهن و مس و سرب و غیره استخراج میشود زکاة ندارد مالکیه و حنفیه نیز چنین گویند و حنابله مخالفت کرده اند مقدار زکاة در معادن هم یک چهارم بوده و گذشت سال شرط نشده معدن باید در زمین مباح یا مملوک خود استخراج کنند و یا موقوفه بر او بوده و پیدایش معدن پس از وقف باشد در وجوب زکاة لازم نیست مستخرج هر دفعه از دفعات بعد نصاب برسد بلکه میتواند مستخرجات چند دفعه را ضمیمه نمود تا بعد نصاب بالغ شود هر چند مستخرجه قبلی را فروخته یا هبه کرده باشد مشروط باینکه معدن یکی بوده و عملیات استخراجی از هم گسیخته نشده باشد مگر بواسطه عذری مانند مرض یا از کار افتادن ماشین آلات که مدت کوتاهی در تعمیر بوده باشد والا در صورت انقطاع

وجد النصاب فی عین المال و فی قیمته زکیت العین لا للقیمه و ان بلغ احدهما دون الآخر زکی البالغ عینا او قیمه و تتكرر زکاة عروض التجارة بتكرر الاعوام مادام النصاب كاملا و کیفیه زکاتها ان تقوم آخر الحول بما اشتریت به من ذهب اوفضة اما اذا اشتراها بغير نقد فتقوم بالنقد الغالب فی البلد و لا بد فی التقویم آخر الحول من عدلین لانها شهادة بالقیمه و الشاهد فی ذلك لا بد من تعدده و عدالته و لا یجب علی من لا ینجب علیه الزکاة کالكافر و الذمی عند المالکیه خلافاً للحنفیه

زکاة المعادن

انما ینجب زکاة المعدن اذا کان ذهباً اوفضة فلا یجب شیء فیما یستخرج من الحديد و النحاس و الرصاص و غیرها خلافاً للحنابله و وفقاً للمالکیه و الحنفیه و لا فرق بین الجامد و المائع و المنطبع و یجب فیہ ربع العشر و لا یشرط حولان الحول و یشرط ان یکون

نصاب باید از يك جنس باشد گندم نصاب جو و جو نصاب برنج را نمیتواند تکمیل نماید ولی يك نوع از يك جنس نوع دیگر را از همان جنس تکمیل نموده بنصاب میرساند مثلاً گندم بهاره گندم دیم را تکمیل مینماید و هکذا برنج گرده نصاب برنج صدف را کامل میسازد اما حبوبات امسال حبوبات پارسال را تکمیل نمیکند اگر زراعت بیاران و آب چاه هر دو بعمل آید پانزده صدم کل محصول زکاة آن است مالکیده و حنابله نیز بر این نظریه هستند

باید دانست که حنفیه زکاة زروع و ثمار را از قاعده عمومی (اشترط عقل و بلوغ در وجوب زکاة) مستثنی نموده و در مال بچه و دیوانه واجب میدانند و در تره و ریاحین و گل و خربزه و خیار و بادامجان نیز زکاة را فرض دانسته اند در نزد حنابله در توت و انجیر و سایر میوهها و ترپ و بیاز و پرتقال و زیتون و عناب واجب نیست و مالکیه در اینها و در خرما و مویز و کشمش نیز واجب دانسته اند

و الكرمون و الشهدانج و امثالها فلا زکاة فیها و کذا ما یقتات به اضطراراً کالترمس و نحوه وان یکون امالک معین فلا زکاة فی الموقوف علی المساجد کما لازکة فی النخیل المباح فی الصحراء اذا لم یکن لها مالک معین وان یکون نصاباً کمالاً فاکثر و لایزکی من الثمار الا العنب و الرطب و متی ظهر لونهما او لان جلد هما و صلحا الا کل فقد بدا صلاحهما و کذا لو اشتد الحب و حیث یحرم علی المالك التصرف فیه قبل اخراج زکاته و النصاب فی الزروع و الثمار خمسة اوسق تحديداً و ما زاد فبحسابه و الوسق ستون صاعاً و الصاع اربعة امداد و المدرطل و ثلث بالبغدادی و لابد ان یکون النصاب من جنس واحد فلا یضم القمح الی الشعیر و لا یضم ثمر او زرع هذا العام الی العام الذی قبله و العبرة فی الحبوب بالحصاد و فی الثمار بظهورها و اذا قی الزرع او الثمر بماء السماء او بماء النهر بدون آلات او شرب بعروقه فالواجب فیه العشر فان سقی بدولاب مثلاً او بماء مشتری فنصف العشر لکثرة المؤنة فلو سقی بمجموع الامرین وجب ثلاثة ارباع العشر وفاقاً للمالکیة و الحنابله ثم ان الحنفیه استثنوا زکاة الزروع و الثمار مما

میفرمایند که آنچه را آسمان آب میدهد زکاتش يك دهم و آنچه بوسیله دلو یا دولاب (بهری ناعوره) آب داده میشود حقش يك بیستم میباشد
علاوه بر شروطی که درموارد عمومی زکاة بیان شد برای زکاة زرع چندشرط دیگر هست :

۱- قوت اختیاری باشد مانند گندم و جو و برنج و ذرات و عدس و نخود و باق- لا ولوبیا و ارزن و ماش و پرشت اگر صلاحیت اقتیات را نداشت مانند شنبلیله و گشنیز و پنبه دانه و رازیانه و زیره و شاهدانه و امثال اینها زکاة ندارد و اگر گاهی ضرورتاً بعنوان قوت نگهداری و مصرف میشد مانند باقلای مصری سفید مایل بزردی که کمی فرو رفته است آنهم زکاة ندارد

۲- اینکه مالک معینی داشته باشد ام- الاك مزروع-ی که بر مساجد و فقراء و بیمارستان و غیره وقف شده باشد در محصولش زکاة نیست

۳- اینکه مقدار آن نصاب کامل باشد از ثمار بجز انگور و خرما زکاة نمیگیرند خرما و انگور بظهور رنگ و نرمی پوست و حبوبات باشتداد و سخت شدن دانه ها صلاحیت تعلق زکاة پیدا میکنند در این هنگام تصرف در آن برای مالک قبل از اخراج زکاة حرام میشود

نصاب در حبوبات باصطلاح فقها پنج وسق که هر وسق شصت صاع و هر صاع چهار مد و هر مد يك رطل و ثلث رطل است که بمن تبریز در حدود (۲۰۰) من خواهد بود

العشر وما سقى غرب (دلو) او دالية (دولاب) ففيه نصف العشر و هذا الحديث مبین لاجمال ما فی الایة و اما شروطها فهي شروط الزکاة العامة المتقدمة و لها شروط اخرى ان يكون مما يقتات اختياراً کالبر و الشعير و الارز و الذرة و العدس و الحنظل و الجلبان و الفول و الدخن و الباقلاء و اللوبياء و الماش من الحبوب و العنب و الرطب من الثمار فان لم يكن صالحاً لاقتیات كالجلبية و الكرنب و الکتان و الشونیز و الرازیانج

داشتن محل سکونت یا لباس مناسب اشخاص یا زیور آلات زنانه که عادة برای تزئین زن‌ها لازم است کتاب برای طلاب و علماء و همچنین داشتن دارائی که شانزده فرسخ دور از صاحبش باشد و اوام مؤجل مانع فقر و مسکنت نبوده شخص را از استحقاق برای اخذ زکاة نمی اندازد .

عامل کسی است در جمع آوری زکاة مدخلیتی دارد اگر حقوق و مقرری معینی از طرف امام نداشته باشد

مؤلفة القلوب چهار نوع است :

- ۱- نو مسلمانی که ایمان او ضعیف باشد
- ۲- کسیکه مسلمان شده و در میان قبیله خود وجهه و عنوانی دارد و همراهی مالی با او از راه اعطای زکاة باعث اسلام دیگران بشود
- ۳- مسلمان قوی‌الایمان که بوسیله زکاة دادن باو از شر قبیله کفار او مسلمانان مصون بمانند

کسیکه در وصول زکوة و گرفتن آن از مانع الزکوة مسلمانان را حمایت نماید

للمرأة تحتاج الیه المتزین به عادة او کتب العلم المطالب والعلماء او مال غائب عنه بمرحلتین او دین مؤجل والعامل من له مدخل فی جمع الزکاة کالساعي والحافظ و الکاتب اذا لم یکن له اجرة مقدرة من قبل الامام والمؤلفة قلوبهم اربعة انواع

- ۱- ضعیف الایمان الذی هو قریب عهد بالاسلام
- ۲- من اسلام وله شرف فی قومه فیعطى توقعاً لاسلام غیره
- ۳- المسلم الذی قوی ایمانه یتوقع باعطائه ان یکفینا شر من ورائه
- ۴- من یکفینا شر مانع الزکاة

والرقاب هو المکاتب یعطى لاداء نجوم الكتابة لان کاتبه المزکی او لم یکن مسلماً خلافاً للمالکیه فعندهم رقیق مسلم یشترى من الزکاة وبعثق ویكون ولاؤه للمسلمین

مبحث مصرف زکاة

زکاة باصناف هشتگانه که در آیه شریفه (انما الصدقات للفقراء والمساكين
والعاملین علیہا؛ والمؤلفة قلوبہم و فی الرقاب والغارمین و فی سبیل اللہ و ابن السبیل)
مذکور و مصرح است داده میشود

فقیہ کسی است کہ اصلاً چیزی ندارد و یا دارد ولی کمتر از نصف کفایہ او است
و اگر کسب حلالی دارد نصف نیازمندیش را رفع نمیکند و کسی ہم نباشد نفقہ او را
بدهد اگر میران نصف یا بیشتر را کفایت میکرد مسکین است حنابلہ ہم بر این رای
ہستند حنفیہ و مالکیہ مسکین را بینوا تر از فقیر میدانند زیرا حنفیہ گویند کسیکہ
از حد نصاب کمتر دارد فقیر است و مالکیہ برانند کسیکہ از میزان کفایت یکسال
کمتر دارد فقیر است و هر دو گویند مسکین کسی است کہ اصلاً چیزی ندارد

قررہ من اشتراط العقل والبلوغ فی وجوب الزکاة فوجبت زکاتہما فی مال الصبی
والمجنون عندهم وتجب فی البقول و الریاحین و الورد و البطیخ والقثاء والخیار
والباذنجان ولا تجب عند الحنابلہ فی التین و التوت و بقیة الفواکہ و البصل و الفجل
والمبرقال ولا زکاة فی الزيتون والعناب عندهم ایضاً خلافاً للمالکیة و تجب فی نوعین
من الثمار عندهم وهما التمر والزبيب

مصرف الزکاة

تصرف الزکاة للأصناف الثمانية المذكورة فی قوله تعالی (انما الصدقات للفقراء
والمساكين والعاملین علیہا و المؤلفة قلوبہم و فی الرقاب والغارمین و فی سبیل اللہ
وابن السبیل)

والفقیر من لامال له اصلاً ولا کسب من حلال او له و نکتہ لا یکفیہ بان کان اقل
من نصف الکفایة و ام یکن له منفق فان ساری نصفه او اکثر فهو مسکین وفاقاً للحنابلہ
ولا یمنع من الفقر والمسکنة وجود محل یسکن فیہ لائق به او ثياب کذلك او حلی

ابن السبیل مسافری است که از شهر زکاة دهندگان انشاء سفر کرده و یا عبور میکند و نیازمند بمبلغی است که او را بمقصد برساند اگر در سفر معصیت نباشد مالکیه نیز چنین تفسیر کرده اند حنفیه گویند کسی است که از یار و دیار خود بریده است حنابله گویند غریبی است در انشاء سفر پولش تمام شده خواه سفرش مباح و یا سفر معصیه بوده و توبه کرده باشد زکاة را باید بمسلمان آزاد یا مکاتب داد بشرط اینکه از بنی هاشم و بنی مطلب نباشد مالکیه در اول موافق و در دوم با ما مخالفند حمال و وزان و حافظ خزانه از این قاعده مستثنی و در صورت کافر بودن نیز اعطای زکاة بآنان روا است زکاة گیرنده باید بالغ بوده و نفقه اش بر زکاة دهنده واجب نباشد

اگر اصناف هشتگانه موجود باشند باید زکاة را بتمام اصناف از هر صنف سه نفر والا از هر صنف موجود بسد نفر داد جمعی از فقها بر آنند دادن بیک نفر از یک صنف هم بلا اشکال است در وقت پرداخت زکاة نیت لازم است و نقل زکاة از شهر و جوب مطلقاً جایز نیست حنابله گویند اگر مسافت مابین دو محل از مسافت قصر کمتر باشد عیب ندارد اما برای امام اگر مساحت بداند در هر حال بلا محذور است حنفی مکروه میدانند مالکیه گویند اگر اهالی محل منتقل الیه محتاجتر باشند جایز است

المنقطع عن ماله وعند الحنابلة والغریب الذی فرغت منه النفقة فی غیر بلده سواء كان سفره مباحاً او محرماً وناب

و شرط اخذ الزکاة اسلام وحرية الا اذا كوتب وعدم كونهم من بنی هاشم و مطلب خلافاً للمالکیة فی الثانية واستثنی من ذلك الحمال والکیال والحافظ فیجوز اعطاؤهم ولو كانوا كفاراً او ارقاء او هاشمیین وعدم وجوب نفقته علی المزکی و بلوغ و يجب التعمیم ان وجدوا والا وجب اعطائه لثلاثة من كل صنف خلافاً للائمة الثلاثة و اختار جماعة جواز دفعها لواحد من واحد

رقاب عبارت از پرداخت زکوة بعدی است که اربابش با او قرار داد بسته که مبالغی را با قسط معین در مدت مقرر پرداخت و پس از پرداخت آخرین قسط آزاد شود قرارداد را در اصطلاح فقهی کتابت و اقساط را نجوم و عبد را مکاتب میخوانند اگر خود زکاة دهنده باینده اش کتابت کرده باشد روا نیست زکاة مالش را بمکاتب بدهد و او بابت نجوم کتابت بار بایش برگرداند و دادن زکاة بمکاتب کافر جایز نمیشود معنی رقاب در نزد مالکیه عبارت از این است بنده مسلمانی را از مال زکاة بخرند و آزاد کنند همچو شخصی و لاءش برای مسلمین است و اگر بمیرد و وارث خاص نداشته باشد وارث او بیت المال خواهد بود

غارم کسی است که برای اصلاح ذات البین قرض کرده باشد اگر چه خود غنی بوده و یا برای صلاحه خویش در حالیکه خود بینوا است مقروض شده باشد در نزد حنفی غارم کسی است که دینی بر ذمه دارد که پس از تأدیه دین دارائی او از حد نصاب کمتر خواهد شد

فی سبیل الله غازیان متطوع هستند در صورتیکه امام برای آنها در دفتر بیت المال که برای لشکریان اسلام تنظیم شده سهمی منظور نکرده باشد

و اذا مات ولم یکن له وارث یرثه بیت المال

و الغارم هو الذی استدان لاصلاح ذات البین و لو غنیا او لاصلاحه نفسه او ضمن غیره و هو معسر و طواب بما ضمنه و عند الحنفیه هو الذی علیه دین و بعد تأدیه ام یرقی له نصاب کامل و الدفع الیه افضل من الدفع الی الفقیر عنده و فی سبیل الله هو المجاهد المتطوع بشرط ان لا یكون له نصیب مما خصه الامام المغزاة فی الدیوان

و ابن السبیل هو الذی یسافر من بلدة الزکاة او یمر بها فیاخذ ما یتوصل به الی وصول مقصده اذا کان محتاجاً غیر عاص بسفره و فقا للمالکیه و عند الحنفیه هو الغریب

مبحث حج

حج در لغت بمعنی قصد کردن بکار مهم و شرعاً اعمالی است مخصوص که در اوقات وامکنه معینه در فقه بکیفیت مخصوص انجام داده میشود و جمعی از فقه‌ها گفته‌اند حج عبارتست از رفتن بسوی کعبه برای انجام افعالی که بعداً شرح میدهم

حج در سال شش هجری بموجب آیه و **لله علی الناس حج البيت**

من استطاع الیه سبیلاً فرض شد حضرت رسول صلی الله علیه وسلم سال نهم هجری ابو بکر رضی الله عنه را با عنوان امیر الحاج با اصحاب (آنهاییکه استطاعت داشتند) بمکه فرستاد و ثروتمندان از صحابه آنسال نرفتند و بدون اینکه بحرب مشغول باشند بسال بعد موکول نمودند

حج در مدت عمر یکمرتبه بر مسلمان مکلف که زاد و راحله رفتن و برگشتن و نفقه عیالشان تأمین باشد واجب عینی است بترأخی نه فوری بشرط اینکه همیشه عزم سفر حج داشته باشد و بیم فوات بواسطه پیری و یا بیماری و یا ازین رفتن دارائی فرود اما ائمه ثلاثه بر آنند که هر مسلمان مکلفی حایز شرایط وجوب بوده و توانائی انجام حج را از حیث مال و بدن و امنیت راه داشته باشد و مع ذلک بتأخیر اندازد گناهکار است

او قمع او صاع من تمر او شعیر عن کل حر او عبد صغیر او کبیر) و یجب علی الکافر اخراجها عن خادمه و قریبه المسلمین و یجب علی من انصف بما ذکرنا اخراجها عن نفسه و عن تلزمه نفقته وقت وجوبها و هم اربعة اصناف الاول الزوجة غیر الناشز ولو موسرة او مطلقة رجعیاً او بانناً حاملاً اذا لم تکن لها نفقة مقدرة و مثل المرأة الخادم الثانی اصله و ان علا الثالث فرعه و ان سفل اذا کانا فقیرین الرابع المملوک و ان کان آبقاً او اسیراً و یجب لمن ادرك آخر جزء من رمضان و اول جزء من شوال و یسن اخراجها قبل ذلک و هی صاع من بر او شعیر او غالب قوت البلد ولا تجزئ القيمة

کتاب الحج

الحج لغة القصد الى معظم و شرعاً اعمال مخصوصة تودی فی وقت مخصوص و مکان مخصوص علی وجه مخصوص او هو قصد الکعبة للافعال الاتية والثانی اوجه

مبحث زکاة فطر

هر فرد مسلمان آزادی که زندگی شب و روز عید رمضان خود و عائله اش تأمین شده باشد واجب است زکوة بدن خود را و آنانکه نفقه شان بر او فرض میباشد بمستحق بدهد و آن عبارت از يك صاع گندم یا جو یا برنج یا خرما است برای هر نفس متنفسی خواه آزاد باشد یا بنده خرد یا بزرگ ذکور یا اناث

زکاة فطر در سال دوم هجری قبل از زکاة اموال فرض شد حتی کافر هم باید عوض نوکر و خویشاوندان مسلمانش که نفقه آنها بر او واجب باشد زکاة فطر بدهد زیرا که نشوز داشته باشد زکانش واجب نیست اما زنی که در عده طلاق رجعی باشد فطرش بر شوهر طلاق دهنده واجب است

هر فردی که آخرین جزء رمضان و اولین جزء شوال زنده بوده باشد زکاة فطرش واجب میشود در نزد شافعی دادن قیمت جایگزین جنس نمی شود

خنفیه وقت وجوب فطر را طلوع فجر روز عید میدانند قبل از آن و بعد از آن میتوان تأدیه کرد و میگویند بر شوهر دادن فطر زنش واجب نیست و فقط از گندم و جو و خرما و مویز داده میشود ما و حنابلت گوئیم وقت وجوب بغروب آفتاب روز آخر رمضان و ورود شب عید داخل میشود و اگر روز عید تأدیه نکرد حرام است و قضای آن واجب میشود مالکیه نیز با ما موافقت

وتلزم النية عند دفعها ولا يجوز للمالك نقل الزكاة من بلدها إلى آخره وعند الحنابلة إذا كان مسافة القصر أو أكثر ويجوز للإمام ذلك وعند الحنفية يكره النقل وعند المالكية يجب النقل إذا كان أهل ذلك الموضع أحوج إليها إلا فلا يجوز

مبحث صدقة الفطر

هی واجب علی کل حر مسلم قادر علی قوته وقوت عیالنه يوم العید ولیلته فرضت کرمضان فی السنة الثانیة من الهجرة قبل الزکاة وقد ثبت ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال فی خطبته التي خطب بها قبل يوم الفطر بیوم او یومین (ادوا صاعاً من بر

حنفیه گویند بودن راحله (مال سواری) در صورتی شرط وجوب خواهد بود که مسافت مبدأ تا مکه سه روز راه یا بیشتر باشد مالکیه بر آنند زاد و راحله بخصوصهما شرط وجوب نیستند بلکه دانستن صنعتی که رواج داشته باشد و توانایی پیاده روی اگر چه مسافت قصر باشد یا بیشتر جایگزین زاد و راحله خواهد شد تا آنجائی که گفته اند بجا ننگذاشتن هزینه زندگی عایله یا بیم اینکه بعداً دچار فقر شود سلب استطاعت نمیکند مگر قضیه بد رجه خوف بر املاك خود یا عایله برسد

و اگر بجز زمین زراعتی مورد نیاز یا اغنام و مواشی یا لباس زینت و تجمل چیزی نداشت باید آنها را بفروشد و بحج بیت اقدام نماید

حنفیه علم بفرضیت حج را برای کسیکه در بلاد اسلام نباشد و نداشتن عده

طلاق یا وفات را برای زن از شروط وجوب دانسته اند

استطاعت در نزد شافعیه بر دو قسم است استطاعت نفس و استطاعت غیر نفس استطاعت نفس بچند چیز تحقق مییابد اول قدرت بر زاد و راحله که راحله برای زن در هر حال و برای مرد در صورت بعد مسافت (دو منزل یا بیشتر) و همچنین چادر و خیمه برای زن بهر تقدیر و برای مرد در حال شدت گرما که اگر نباشد تاب نیاورد شرط شده است زاد و راحله باید زائد از میزان بدهی و نفقه عایله اش تا موقع مراجعت از سفر حج باشد و نیز باید از محل سکونت شایسته بشخص و از عوامل زراعتی و آلات و ابزار صنعتی و کتب درسی و مورد نیاز علماء اضافه باشد

مميزاً يدرك معنى اعمال الحج يصح منه ولكن لا يسقط عنه الفرض ومنها العقل كما هو شرط للصحة ايضاً ومنها الحرية ومنها الاستطاعة باتفاق المذاهب على اختلاف فى تفسيرها وهى عندنا نوعان استطاعة بالنفس واستطاعة بالغير اما الاولى فلا تتحقق الا بامور الاول القدرة على ما يلزم من الزاد ونحوه ذهاباً واياباً الثانى وجود الراحلة للمرأة مطلقاً وللرجال اذا كانت المسافة طويلة (مرحلتين فاكثر) ولا بد للمرأة من خيمة مطلقاً وللرجل اذا حصلت له بدونها مشقة لا يحتملها ويشترط كون الزاد والراحلة فاضلتين

شروط وجوب حج پنج است

اول اسلام در نزد سه نفر از مجتهدين اربعة مالکيه اسلام را شرط صحة دانسته و ميگويند حج بر کافر واجب است و تا مسلمان نشود انجام آن از او صحيح نيست ولي ائمه ديگر گويند بر کافر اصلي واجب نيست حنابله و حنفيه بر مرتد نيز واجب نميدانند اما شافعيه واجب ميدانند و تا باسلام بر نگردد حش صحيح نيست پس از برگشتن باسلام اگر مرد و فريضة حج را انجام نداد بايد از ترکه اش بدل حج گرفت

دوم بلوغ پس انجام اعمال حج از بچه مميز اسقاط فريضة را از او نمي کند و بايد پس از بلوغ در صورت استطاعت اعمال را تجديد نمايد اگرچه انجام آن در حال صباوت و تمميز صحيح بوده است

سوم عقل است چهارم حریت پنجم استطاعت که مذاهب اربعة در تفسير آن اختلاف کرده اند

حکمه و دليله

فرض الحج مرة في العمر وان اذ تد بعده ثم اسلم بتراخ لافور على كل ذكر و انشئ لقوله تعالى والله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا و اقوله صلى الله عليه وسلم بنى الاسلام على خمس الحديث و اتفقت الائمة على فرضيته في كفر مكرها و لقوله ايضا يا ايها الناس قد فرض عليكم الحج فحجوا فقال رجل اكل عام يا رسول الله فسكت ص ع حتى قالها ثلاثا فقال عليه الصلوة و السلام اوقلت نعم اوجبت ولما استطعتم و له شروط وجوب و شروط صحة و ارکان و واجبات و سنن و مکروهات و مفسدات و معمرات غير مفسدات

شروط وجوبه

منها الاسلام عند ثلاثة و خالف المالكية و قالوا هو شرط صحة لا وجوب فيجب الحج على الكافر ولا يصح منه الا بالاسلام عنده و عند الثلاثة لا يجب على الكافر الاصلي اما المرتد فلا يجب عليه عند الحنفية و الحنابلة و عندنا يجب عليه ولا يصح الا اذا اسلم و اذا مات بعد الاسلام و قبل ان يحج حج عنه من تركته و منها البلوغ فاذا حج الصبي و كان

مالکيه تمییز را از شروط احرام میدانند نه شرط صحت حج
 سوم از شروط صحت حج وقت مخصوص باعمال است که مختلف فیه بین مذاهب
 است حنفیه وقت وقوف عرفات را از زوال آفتاب روز عرفه تا طلوع فجر روز عید
 میدانند و وقت طواف الزیاره را (طواف الافاضه) از صبح روز عید تا آخر عمر گفته اند
 و وقت احرام در نزد حنفی از شوال تا دهم ذی الحجه است که قبل از آن نیز صحیح و لسی
 مکروه است مالکیه وقت احرام را از اول شوال تا نزدیک طلوع فجر روز عید میدانند
 بطوریکه قبل از طلوع بتواند احرام بسته و در عرفات لا اقل یک لحظه توقف نماید
 قبل از شوال هم میتواند احرام ببندد بشرط اینکه تا دخول شوال در احرام بماند و وقت
 وقوف عرفه از زوال خورشید روز عرفه تا طلوع فجر روز عید است باین معنی از زوال
 تا غروب واجب است که بترك آن ریختن خون لازم میگردد و از غروب تا طلوع فجر
 رکن است که بفوات آن حج باطل خواهد بود

وقت طواف الافاضه از روز عید قربان تا آخر ماه ذی الحجه است که اگر
 دیرتر شد خون ریختن لازم است و قبل از روز عید صحیح نیست

الحج ویصح قبلها مع الکراهة وعند المالکية وقت الاحرام من اول شوال الى قرب طلوع
 فجر يوم النحر ووقت الوقوف الركن من غروب شمس عرفة الى طلوع فجر العيد ووقت
 طواف الافاضة من يوم عيد النحر الى آخر شهر ذی الحجة فاذا اخره عن ذلك لزمه
 دم وصح ولا یصح قبل يوم العيد ووقت الاحرام بالحج عندنا یبتدئ من اول يوم من شوال
 الى قبيل طلوع فجر يوم عيد النحر ومن احرم قبله او بعده لا یصح حجابا ینعقد عمره
 ووقت الوقوف من زوال شمس يوم التاسع الى فجر يوم النحر و ینکفی الحضور لحظة
 وشرط ان یشکون الحاج اهلاً للعبادة بان لم یشکون مجنوناً ولا سکران ولا المرءة حائضاً
 وعند الحنفية لا یشترط النية ولا العلم ولا العقل ویشکون ان یمتد الى غروب الشمس ان
 وقف نهراً ووقت الوقوف عند الحنابلة من فجر اليوم التاسع الى فجر اليوم العاشر
 ویشکون عندهم حضوره جزءاً من الليل

دوم امنیت راه سوم داشتن آب و علف برای مال سواری چهارم بودن محرم همراه زنی که قصد حج کند پنجم اینکه بتواند بر مال سواری بدون زحمت خود را نکهت دهد بدیهی است استطاعت باید از اول شوال تا دهم ذی الحجة موجود باشد در ماههای دیگر بودن و نبودن ملاک وجوب حج نیست قسم دوم را در آخر مبحث انشاء الله بیان خواهیم کرد

شرایط صحت حج

شروط صحة حج سه چیز است :

اول اسلام دوم تمیز که اولی در هر حال شرط صحت است خواه بنفسه مباشر بوده و یا دیگری بنیابت از او انجام دهد بنا بر این همانطوریکه کافر نمیتواند مباشرت حج کند مسلمان هم بنیابت از کافر حجتش صحیح نیست و هکذا کافر از کافر اما تمیز شرط صحت مباشرت حج است بنفسه زیرا غیر ممیز مانند بچه و دیوانه هیچ عملی از اعمال حج را نمیتواند انجام دهد اما وای از طرف او میتواند احرام ببندد و او را در مواقف حاضر نموده و باو سعی و طواف کند و با خود بعرفات برد

عن دینه ولو مؤجلاً وعن نفقة من تلزمه نفقة حتی يعود وعن مسکنه الاثاق به وعن مواشی الزراعة وعن آلات صناعة و کتب فقهیة المالث امن الطريق الرابع وجود الماء و علف الدابة بحيث یجدهما عند الاحتیاج بضمن المثل الخاءس ان یکون مع المرأة زوجها او محرماً او نسوة یوثق بهن السادس ان یکون ممن یقدر علی الثیوت علی الراحلة و تعتبر الاستطاعة عند دخول وقته (من اول شوال الى عشر ذی الحجة) والنوع الثانی یأتی بیانہ آخر البحث

شروط صحته

الاسلام وهو شرط لصحته مطلقاً سواء باشره بنفسه او فعله غیره نیابة عنه فلا یصح من الکافر ولا عنه والتمیز وهو شرط لمباشرة الحج بالنفس والوقت المخصوص و اختلفت المذاهب فیہ فوقت الوقوف عند الحنفیة من زوال شمس يوم عرفة الى طلوع فجر يوم النحر و وقت طواف الزیارة من فجر يوم النحر الى آخر العمر و وقت الاحرام اشهر

احرام که عبارت از قصد دخول در حج وعمره است بدون لبیک گفتن یا روانه کردن هدی در نزدائمه غیر از ابو حنیفه تحقق پیدا میکند اما ابو حنیفه نیت واقتران تلیمه را شرط تحقق احرام میداند

میهات مکانی برای کسینکه در مکه باشد خود شهر مکه است بطوریکه اگر از ابنیه دور بیفتد و احرام نبسته باشد و بسوی شهر برنگردد برای بستن احرام باید بعنوان فدیة خون بریزد دادن ومیهات اهل مدینه ذو الحلیفه و کسینکه از شام ومصر ومغرب آمده باشد جحفه ومیهات عراقی وسایر مشرقیها ذات عرق ومیهات حجاجی که از یمن وهند آمده باشند یا ملهم است و کسینکه از نجد میروند در قرن احرام می بندند اگر از میقاتها بگذرند و احرام نبسته باشند و برای بستن احرام بمیهات برنگردند فدیة باید بدهند خواه در جلو آنها مواقیت دیگری باشد یا خیر حنیفه و مالکیه برانند که

یلزم فی تحقیقه اقترانه بتلیمه اوسوق هدی عند ثلاثة من الائمة واما عند الحنفية فيتحقق بامرین النية والاقتران بالتلیمية ومیهاته للمقیم بمكة مکياً او غیره نفس مكة فلو فارق بنیانها ولم یحرم ولم يعدلزمه دم واما الافاقی فمیهات المتوجه من المدينة ذوالحلیفه ۱ ومن الشام ومصر والمغرب ومن ورائهم من اهل الاندلس والروم الجحفة ۲ وهؤلاء یحرمون من هذا المكان عند محاذاته بحراً ومیهات اهل العراق و سائر اهل المشرق ذات عرق ۳ ومیهات اهل الیمن والهند یلملم ۴ واهل نجد یحرمون من قرن ۵ فان جاوز المیهات غیر محرم ولم يعد قبل التلبس بنسك واجب ومنذوب لزمه دم سواء كان امامه

- ۱- وهو موضع ماء لبني جشم بينه وبين المدينة دون خمسة اميال وهي ابعدا المواقیت من مكة لان بينهما تسع مراحل
- ۲- بضم الجیم قرية بین مكة والمدينة وهي خربة الان
- ۳- وهي قرية على مرحلتین من مكة وسمیت بذلك لان بها جبلا یسمى عرفاً بكسر الهمین یشرق على واد یقال له واد العقیق
- ۴- بفتح اللامین جبل من جبال تهامة على مرحلتین من مكة
- ۵- بفتح فسكون جبل مشرف على عرفات

فاما در نزد ما شافعیه وقت احرام بحج از روز اول شوال تا نزدیک طلوع فجر روز عید است قبل از وقت مزبور و بعد از آن بعنوان احرام عمره منعقد میشود و وقت وقوف از زوال آفتاب روز نهم (عرفه) تا طلوع فجر روز عید مشروط باینکه واقف اهلیت عبادت داشته باشد بدینمعنی دیوانه و مست و زن حائض نباشد حنفیه نیت و آگاهی و عقل را در وقوف شرط نمیدانند در نزد ما شافعیه اگر در روز عرفه مبادرت بوقوف کرد باید ادامه بدهد تا غروب آفتاب که يك جزء از شب عید را درك نماید وقت وقوف در نزد حنابلہ از طلوع فجر روز عرفه تا طلوع فجر روز عید است و آنها هم ادراك يك جزء از شب عید را واجب میدانند

مبحث ارکان حج

ارکان حج شش است اول احرام دوم طواف الافاضه که آنرا طواف الزیارة و طواف الرکن نیز مینامند سوم سعی بین صفا و مروه چهارم وقوف در عرفات پنجم تراشیدن یا کوتاه کردن مو ششم ترتیب در نزد ابو حنیفه حج دورکن دارد و وقوف عرفه و چهار دوره از طوافات هفتگانه طواف الزیارة و احرام را از شرایط صحت و سه دوره متمم طواف را با سعی از واجبات میدانند چهار رکن اولی در بین شافعی و مالکی و حنبلی متفق علیه میباشد که ترك هر کدام ازین چهار رکن حج را باطل میسازد

ارکان الحج اربعة

الاحرام وطواف الافاضة والسعی بین الصفا والمروة والوقوف بعرفة وترك واحد منها يبطل الحج باتفاق ثلاثة من الائمة وقالت الحنفية ان له ركنين فقط الوقوف بعرفة ومعظم الزیارة وهو اربعة اشواط واما الثلاثة الباقية المكملة للمسبعة فواجب كما يأتي والاحرام من شروط الصحة والسعی واجب لارکن ونحن معاصر الشافعية نزيد ركنين آخرين الحلق او التقصير والترتيب والاحرام معناه نية الدخول في الحج والعمرة ولا

پوشیدن لباس دوخته شده یا لباسی که بتمام یا بعضی از بدن محیط باشد مانند پیراهن و زبر شلواری و جبه و عمامه نیز حرام است و پوشانیدن سر نیز چنین است و پوشانیدن روی در نزد حنفیه و مالکیه هم در حال احرام حرام باشد اما ما شافعیه و حنابله حرام نمیدانیم پوشانیدن روی و دست از برای زنیکه در احرام باشد عیب ندارد بشرط اینکه سرپوش یا چادری بر رویش آویزان کند که با روی او تماس نکیرد حنفیه در این نظریه با ما موافق هستند

اما حنابله عدم تماس را شرط نگرفته و بطور اطلاق مضر نمیدانند مالکیه گویند اگر پوشانیدن بمنظور مستور بودن از چشم مردم باشد و ساتر (چادر) درز نداشته باشد اشکالی ندارد و استشمام عطر و ازاله موی بتراش یا کوتاه کردن و حنا گرفتن برای زنیکه در عده وفات باشد و برای مرد در دست و پا بدون ضرورت حرام است اما برای مرد در سایر بدن عیب ندارد

استعمال الطيب وقلم الظفر ويحرم على الرجل ان يلبس مخيطاً او محيطاً يبدنه او بعضه الا اذا كانت معتدة من وفاة فيحرم واما الرجل فيجوز له الخضاب في جميع اجزاء البدن ما عدا اليدين والرجلين فيحرم خضبهما بغير حاجة ويحرم التعرض لاشجار الحرم الرطبة وحشيشه الرطب بقطع او قلع او اتلاف ولو كان مملوكاً للمتعرض ما عدا الاذخر والشوك اما اليابس فيجوز قطعه وقلعه ويستثنى اخذ سعف النخل وورق الشجر بلا خبط يضر بالشجر والا حرم واخذ ثمر الشجر وكذا عود السواك و اخذه للمداواة كالحنظل والسنا

ووقت طواف الافاضة بعد منتصف الليل من ليلة النحر و افضل وقته يوم النحر ولا آخر لوقته ولكن لا تحل له المساء الى ان يطوف كما لو كان مجزماً فاذا طاف تم له التحلل من الاحرام ولم يبق عليه سوى رمي ايام التشريق والمبيت بمنى وهى واجبات

تجاوز از میقات بدون احرام حرام و فدیة موقعی لازم میشود در جلو میقات دیگری نباشد والا نه حرام است و نه خون لازم است

کسی که در احرام باشد بستن عقد نکاح برای او حرام است و برای شافعی و مالک و احمد باطل خواهد بود ابو حنیفه گوید احرام صلاحیت زن را از اینکه منکوحه بشود سلب نمیکند

مجامعه و بوسه و معانقه و همچنین مخاصمه و نزاع در حال احرام حرام است خداوند میفرماید فلا رفث و لا فسوق و لا جدال فی الحج رفت را مفسرین بجماع و مقدمات آن تعبیر کرده اند

صید حیوان بری و راهنمایی صیاد بر محل صید و فاسد نمودن تخم آنها نیز حرام است اما تعرض برای شکار بحری حلال است و همچنین برای حیوان بری غیر مأکول خداوند میفرماید احل لكم صید البحر تا آخر آیه استعمال عطر و گرفتن ناخن نیز حرام است

مواقیت اخرى فی طریقہ ام لا خلافاً للحنفیه و المالکیۃ فی قولہم بحرمة التجاوز بدون احرام و بلزوم الدم ان لم یکن امامہ میقات اخر والا حرمة ولادم و یحرم علی المجرم عقد النکاح و یقع باطلا عند الثلثۃ و قال الحنفیۃ الاحرام لا یمنع صلاحیۃ المرأة للعقد علیہا و یحرم الجماع و دواعیہ ۱ و تحرم المخاصمة قال تعالی فلا رفث و لا فسوق و لا جدال فی الحج و الرفث الجماع و دواعیہ و یحرم ایضاً التعرض لصید البر بالقتل او الذبح او الدلالة علیہ او نحو ذلك کافساد بیضه اذا کان وحشیاً مأکولاً و یجوز التعرض لغير المأكول ۲ و حل التعرض لصید البحر قال تعالی احل لكم صید البحر الایۃ و یحرم

۱- کالقبلۃ و المباشرة و المعانقه

۲- عندنا و عند الحنابلۃ اما الحنفیۃ و المالکیۃ فقالوا یحرم مطلقاً

در طرف بیت باشد چهارم در تمام طوافات بجز در وقت محاذات با حجر بیت را درست چپ قرار دهد و در وقت عبور با دیوار بیت و شاذروان و حجر حضرت اسمعیل تماس نکند پنجم هفت دور تمام باید طواف کند ششم طوافات باید در مسجد الحرام انجام گیرد اگر چه در فضای مسجد بوده و مرتفعتر از بیت باشد هفتم تا آخر طواف نیت طائف عوض نشود هشتم در ابتدای طواف و محاذات حجر نیت طواف کند باید دانست که طواف القدوم مشروط است باینکه قبل از وقوف عرفه باشد و طواف الافاضه بعد از آن

مبحث سنن طواف

سنتهای طواف نیز هشت است اول استقبال بیت در اول طواف بکیفیتی که در شرط سوم گذشت دوم پیاده و با پای برهنه طواف کردن و مستحب است که حجر را بادست مس کند و آنرا بوسه دهد و برای زن مشروع نیست مگر در موقع خالی شدن مطاف سوم خواندن دعای مأثور که در کتب مبسوطه مذکور است چهارم برای مرد مستحب است هر واه که یکطرفه راه رفتن است بین عادی و دویدن در سه طواف اوائل

و للطواف فی ذاته ثمانية شروط الاول ستر العورة الواجب سترها فی الصلاة الثاني الطهارة من الحدث والغثب الثالث بدؤه بالحجر الاسود محاذياً له او لجزئه بجميع بدنه من جهة الشق الايسر بان لا يقدم جزءاً من بدنه على جزء من الحجر فاذا بدء بغيره لم يحسب ما طافه قبل وصوله اليه الرابع جعل البيت عن يساره وقت الطواف ولا بد ان يكون الطائف خارجاً بكل بدنه عن جدار البيت وشاذروانه وعن الحجر بالكسر الخامس كونه سبعة اشواط يقيناً السادس كونه فی المسجد ولو فی هوائه او على سطحه ولو مرتفعاً عن البيت السابع عدم صرفه لامر آخر الثامن نية الطواف عند محاذاة الحجر ويزيد طواف القدوم شرطاً تاسعاً وهو ان يكون قبل الوقوف بعرفة و له ثمانية

قطع درخت و گیاههای تر حرم یا قلع و اتلاف آن (باستثنای فریز و خار) اگر

چه مملوک خود متعرض باشد برای مجرم حرام است

قطع و قلع اشجار خشک شده اشکالی ندارد

وقت طواف الافاضة در نزد ما شافعیه در آغاز نیمه دوم شب عید داخل میشود و برای خروج وقت آن در زمان حیات وقتی منظور نشده است اما مادامیکه طواف نکرده جماع برای او حرام است اگرچه در احرام نباشد و پس از طواف شارع از او چیزی نمیخواهد سوای رمی جمرات در ایام التشریق و هبیت در منی که پس از تحلل از احرام انجام میدهد

مبحث شرایط طواف

طواف در ذات خود دارای هشت شرط است اول ستر عورت دوم پاکی از حدث و خبث سوم از محاذات حجر الاسود شروع کردن بطرف باب بدین معنی که تمام بدن را عرضاً از برابر حجر رد کرده و در حین محاذات آخرین جزء بدن با آخرین جزء حجر از سمت باب بیت برگشته بطوریکه شانه راست بطرف حیاط حرم و شانه چپ

یطالب بها بعد زوال الاحرام كالقميص و السراويل و القفاز و العمامة و الحجة و تغطية راسه و وجهه بای ساتر عند الحنفية و المالكية اما عندنا و عند الحنابلة فلا يحرم تغطية الوجه و يجوز للمرأة ستر وجهها و يديها بشرط ان تسدل على وجهها ساتراً لا يمسه عندنا و عند الحنفية و اما عند الحنابلة فلا يضر التصاق الساتر و عند المالكية اذا كان الستر للمتستر عن اعين الناس و الساتر لا غرض فيه فلها ذلك و المصنوع بما تقصد رائحة كالزعفران لا يجوز لبسه للمحرم الا اذا زالت الرائحة بالمرّة و يحرم شم الروائح العطرية و ازالة شعر بالحاق و القص و الاختصاب بالحناء للرجل و المرأة سواء في اليدين او الرجلين او سائر اجزاء البدن عند المالكية و الحنفية و عندنا يكره للمرأة

مبحث سعی

رکن سوم سعی بین صفا و مروه است که در نزد شافعی و مالک و احمد فوات آن موجب بطلان حج است و در نزد حنفی باطل نمیشود اما فدیة لازم دارد چنانچه گذشت و برای سعی شرایطی است اول باید از صفا آغاز نموده و بمروه ختم نماید دوم باید هفت مرتبه باشد که رفتن بسوی مروه يك بار و برگشتن بسوی صفا بار دیگر محسوب است سوم باید بعد از طواف الافاضة باشد مستحب است از باب الصفا بیرون رود و بر کوه صفا قرار گرفته بطوریکه کعبه را ببیند رفتن روی کوه صفا برای زنان مشروع نیست و مستحب است ذکر را که در کتب مفصلة مذکور است در هر يك از صفا و مروه بخواند و بهتر است که پاك و مستورة العورة باشد و مرد در وسط مسافت بین آنها هر ولد کند و در حال هر ولد کردن بگوید رب اغفر وارحم و تجاوز عما تعلم انك انت الاعز الاکرم و دو رکعت نماز بعد از سعی مندوب است

و کعبتين و خلف المقام اولی و بکره قطع الطواف بلا عذر و الباقی ولو فی نحو ثوب بلا عذر و جعل یدیه خلف ظهره او علی فمه و فرقة الاصابع و بکره ایضاً الطواف حال مدافعة الاخبثین کما فی الصلوة

و ثالث الارکان سعی بین الصفا و المروة بحيث لو لم يفعله بطل حجه عند ثلاثة من الائمة و خالف الحنفية فقالوا انه واجب لا ركن فلو تركه لا يبطل حجه و عليه القدية وله شروط الاول البدء بالصفا و الختم بالمروة و الذهاب مرة و العود اخرى و الثاني كونه سبعة اشواط يقيناً و الثالث ان يقع بعد طواف الافاضة او التقدم بشرط ان لا يتخلل بينهما و قوف و يسن ان يخرج من باب الصفا و ان يرقى على الصفا حتى يرى الكعبة و لا يسن للنساء ذلك و الذكر الوارد عند كل منهما ۱ و ان يكون متطهراً مستور العورة و لا

۱- الله اكبر ثلاثاً و لله الحمد الله اكبر على ما هدانا و الحمد لله على ما اولانا لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيى ويميت بيده الخير وهو على كل شئ قدير لا اله الا الله وحده لا شريك له انتجز وعده و نصر عبده و هزم الاحزاب وحده لا اله الا الله و لا نعبد الا اياه مخلصين له الدين و لو كره الكافرون

پنجم اضطباع برای مرد و بچه ممیز و آن کیفیتى است در بستن احرام که در وسط رداء خود را در زیر شانه راست رد کرده و هر دوسر آنرا بر روی شانه چپ قرار دهد ششم مرد در نزدیکی بیت و زن دور از بیت طواف کند هفتم موالات که اگر در بین طوافات وضوى طائف باطل شود مجدداً وضو گرفته و از سر بگیرد و نیز میتواند طوافات قبلى را محسوب و بقیه را انجام دهد و همچنین است اگر در انتهای طواف نماز جماعت اقامه شود هشتم اینکه بعد از طواف دور کعبت نماز در پشت مقام حضرت ابراهیم بخواند قطع طواف بدون عذر و انداختن آب دماغ و دهن و دستها را در پشت یا بر روی دهن گذاشتن در وقت طواف مکروه است و همچنین در حال فشار مدفوع و ادرار طواف مکروه میباشد

سنن الاولى ان يستقبل البيت اول طوافه ويقف بجانب الحجر الى جهة الركن اليماني بحيث يصير جميع الحجر عن يمينه ومنكبه اليمين عند طرفه ثم ينوي الطواف ثم يمشى مستقبلاً الحجر ماراً الى جهة الباب فاذا جاوزة انفتل وجعل يساره الى البيت الثانية ان يمشى القادر والافضل ان يكون حافياً و ان يضيق الخطوات و ان يلمس الحجر الاسود بيده اول الطواف ويقبله تقبيلاً خفيفاً ولا يسن للمرأة ذلك الا عند خلوا المطاف ويستحب للرجل ان يضع جبهته عليه وان يكون الاستلام والتقبيل ثلاثاً الثالثة الدعاء المأثور الرابعة يمشى الذكر مسرعاً من غير عدو ولا وثب فى الطوافات الثلاثة الاولى بخلاف المرأة فانها تمشى كعادتها الخامسة اضطباع للذكر ولو صبيّاً وهو ان يجعل وسط رداءه تحت منكبه اليمين وطرفيه على منكبه اليسر السادسة ان يكون الرجل والصبي قريباً من البيت عند عدم الزحام بخلاف المرأة السابعة الموالات فى الطواف ولو احدث فى الطواف ولو عمداً تطهر وبني والاستئذان افضل و كذا لو اقيمت الصلاة وهو فى الطواف فانه يصلى ويتم الطواف بعدها والاستئذان ايضاً افضل الثامنة ان يصلى بعده

رکن ششم ترتیب است در بین معظم ارکان پس واجب است تقدیم احرام ووقوف بر طواف و تقدیم بر سعی اما تراش قبل از سعی اشکالی ندارد مستحب است پا برهنه وارد بیت شده و در آنجا نماز بخواند بودن یا عبور کردن در مزدلفه در نیمه شب عید از واجبات حج است و همچنین زمی جمار باین معنی در روز عید فقط رمی جمرة العقبة را انجام دهد موقع انجام این کار از نیمه شب عید بشرط تقدم وقوف عرفه آغاز میگردد و تا آخر ایام التشریق و قتش باقی خواهد بود

پرت کردن سنگ اگر به هدف نرسد کافی نیست پس در روز عید هفت سنگ جمرة العقبة و در ایام التشریق هر روز هفت سنگ بهفت بار برای هر يك از سه جمرة دیگر واجب است بیندازد

الرکن الخامس الحلق او التقصیر و المرأة لا تحلق بل تقصر و يلزم ان يكون المخلوق من شعر الرأس وان يكون ثلاثة شعور و من لاشعر على رأسه استحب ان يمر موسى على رأسه و الرکن السادس الترتيب بين معظم اركانها فيجب تقديم الاحرام و الوقوف على الطواف و الحلق و تقديم الطواف على السعي و يستحب ان يشرب من ماء زمزم و ان يدخل البيت حافياً و ان يصلى فيه و من واجبات الحج الوجود بمزدلفة و او لحظة في النصف الثاني من ليلة النحر بعد الوقوف و يكفي مجرد المرور بها و ان لم يعلم بها و رمى الجمار بان يرمى جمرة العقبة وحدها يوم النحر و يدخل وقت الرمي بانتصاف ليلة النحر بشرط تقدم الوقوف و يمتد وقته الى آخر ايام التشریق و لا يجزى الرمي الا اذا تحقق اصابة العرمى و لا بد من الحجر فلا يجزى اللؤاؤ و الملح و الاجر و نحوه و لا بد ان يرمى سبع حصيات بسبع مرات في كل جمرة من الجمرات الثلاث و ذلك في اليوم الثاني و الثالث و الرابع من ايام العيد كما انه لا بد ان يتحقق رمي سبع حصيات في جمرة العقبة و هي التي تكون في يوم العيد و منها المبيت بمنى و يشترط فيه ان يكون معظم

مبحث وقوف

رکن چهارم ایستادن و حضور پیدا کردن در زمین موسوم بعرفات است باتفاق ائمه اربعه و آن دارای شروط و سننی است که شروط را قبلاً شرح دادیم و از جمله سنن است شخص در جائیکه حضرت رسول صلی الله علیه و سلم توقف فرموده بایستد (پائین جبل الرحمة) و در مدت وقوف اکثر بذکر و دعا و تهلیل و تجلیل و حمد و ثنای پرودگار و تنزیه ذات او تعالی و فرستادن درود بر نبی اکرم صلی الله علیه و سلم و گریه و تضرع و پیردازد و سوره حشر را مکرر تلاوت نماید و خود را در حال استقبال قبله با وضو در معرض حرارت، خورشید قرار داده باسائل بنر می و مهربانی و با مردم با احترام و ملائمت روبرو و بعد از نماز مغرب از عرفات خارج شود

رکن پنجم حلق است یا تقصیر نسبت بمرد که زن کافی است فقط چند موازموهای سرش را کوتاه کند و نباید بتراشد اما برای مرد حلق سر اولی است اگر کسی موی سر نداشت کافی است که تیغ را بر روی سر بگذراند

یرکب الا لعذر وان یمروا الرجل فی وسط المسافة ذهاباً وایاباً والمرأة لانهول وان یقول فی حال سعمیه رب اغفر وارحم و تجاوز عما تعلم انک انت الاعز الا کرم واتصال اشواطه واتصاله بالطواف و صلوة رکعتین بعده

وابع الارکان الحضور بارض عرفة علی ای حال باتفاق و له شروط و سنن اما شروطه فقد مرت و اما سننه فمنها ان یقف الرجل فی موقف النبی صلی الله علیه و سلم فی اسفل جبل الرحمة ومنها الا کثار من الدعاء والذکر والتهلیل والتحمید والتمجید والتسبیح والصلاة علی النبی صلی الله علیه و سلم و یکثر من البکاء و من قرائة سورة الحشر وان یبرز للشمس الالعذر وان یکون متطهراً من الحدث والخبث مستورا العورة مستقبل القبلة وان یکون راکباً ان امکن و ان لاینهر السائل او یحتقر احداً و یتروک المخاصمة والمشاتمة وتقف الی الغروب لیحصل الجمع بین اللیل والنهار

مبحث مفسدات حج

باتفاق مذاهب اربعه حج بترك وقوف در عرفه باطل میشود و همچنین بترك ركنی از ارکان و بجماع لیکن وقت و شروط فساد بآن در مذاهب مورد اختلاف است در نزد شافعیه جماعی که در حال آگاهی و عمد و اختیار قبل از تحلیل اول صورت گیرد حج را باطل میکنند توضیح آن این است که موجبات تحلیل در نزد ما و حنابله سه چیز است رمی جمار و تراش و طواف الزیاره که هرگاه دو چیز از آنها بعمل آمد تحلیل اول فراهم میشود و جماع پس از ان اشکالی ندارد بدین معنی حج را باطل نمیسازد لیکن حرام است و فدیة باید داد و پس از انجام سومی و حصول تحلیل دوم حرمة و فدیة هم ندارد بوسه و مباشرت بشهوة خواه با انزال باشد خواه نباشد و استمناء با انزال بین تحلیلین مانند جماع حرام و موجب فدیة است پس از باطل شدن حج واجب است بقیة اعمال را بجا آورد اگر چه حج مندوب باشد تا جائیکه اگر مرتکب یکی از محرمات احرام بشود باید فدیة بدهد

و قضای همچو حجی فوری است در صورت وجود استطاعت و کفارة جماع مفسد را هم باید بدهد و آن يك شتر و یا يك گاو یا هفت گوسفند است که در قربانی روا باشد بکار رود و کفاره بر زن نیست لیکن حبش مانند مرد بجماع فاسد میشود و گنهکار هم میگردد اگر ممیزه مختاره بوده و در حال عمد و آگاهی بتحریم اطاعت شوهرش را کرده باشد و الا نه گناهی متوجهش میشود نه فسادی بحج او راه مییابد نظر و لمس باوجود حائض بشهوت حرام است لیکن فدیة ندارد خواه انزال بشود یا خیر

مفسدات الحج

يفسد الحج بترك الوقوف بعرفة باتفاق المذاهب وكذا بترك ركن من الاركان وبالجماع ولكن وقت الفساد به وشروطه مختلفة في المذاهب فمعدنا يفسد بشروط بايلاج حشفة في قبل او دبر ولو بحائل وان يكون عالماً عامداً مختاراً وان يقع قبل

مبیت در منی نیز یکی از واجبات حج است و لازم است اکثری از لیالی ایام التشریق را در منی بیتوت کند اما اگر کسی بخواهد روز دوم ایام التشریق بمکه برگردد مبیت شب سوم از او ساقط و همچنین از رمی جمرات در روز سوم معاف میشود خداوند میفرماید فمن تعجل فی یومین فلاثم علیه بدیهی است جواز برگشتن بسوی شهر مکه در روز دوم مشروط است باینکه قبل از غروب آفتاب آنروز از منی بیرون رود و نیت خروج بیاورد و از محرمات احرام دوری جوید

تنبیه بر چوپانان و آب فروشان و آنانکه از نفس یا مال خود میترسند مبیت در منی واجب نیست

مبیت در منی در شب عرفه و وقوف در مشعر الحرام مستحب است قبل از حرکت (در سفر حج) سنت است دیون خود را ادا کرده و وصیتنامه را بنویسد و بر هر دو موضوع شاهد بگیرد و در مسجد الحرام نماز و اعتکاف و طواف را تکرار نموده ادامه دهد و از آب زمزم زیاد بنوشد

اللیل من لیالی ایام التشریق لمن لم یتعجل اما من اراد ان یخرج من منی الی مکه فی الیوم الثانی من ایام التشریق فیسقط عنه المبیة بمنی لیلة الثالث فیه والرمی لقوله تعالی فمن تعجل فی یومین فلاثم علیه بشرط ان یخرج من منی قبل غروب الشمس من الیوم الثانی ویشترط لجواز الخروج النیة و ان یتباعد من محرمات الاحرام السابقة (ولا یجب المبیة علی الرعاة والسقاة والخائف علی نفسه او ماله) واما المبیة بمنی لیلة عرفة فهو سنة کما ان الوقوف بالمشعر الحرام سنة ومن السنن قضاء دیونه و کتابة وصیته والاستشهاد علیها قبل سفره و منها کثار الصلاة والطواف والاعتکاف فی المسجد الحرام و منها دخول الکعبة والصلاة فیها و لو نفلا و اکثاره من شرب ماء زمزم و منها الخطب الاربعة المسنونة فی عرفة

مبحث فديه وموجبات آن

فديه عبارت از کشتن گوسفندی است که در قربانی بکار رود یا اطعام شش نفر از مساکین یا سه روز روزه که بارتکاب چند چیز واجب میشود

اول استعمال کردن بوی خوش نه استشمام در حال احرام دوم پوشیدن لباس دوخته شده یا کفش و کلاه در صورتیکه بحرام بودن آن آگاه بوده و قبل از تحلیل اول از مرد ممیز مختار سر زده باشد زن هم اگر روبنده را طوری بکار برد که با صورتش تماس بگیرد فديه باید بدهد

سوم اینکه سه تار از موی خود را بوسیله تراش یا کوتاه کردن یا کندن یا سوزاندن از خود جدا کند یا ناخن بگیرد شخصاً یا وسیله دیگری برضای خود بدون

مبحث الفدية وما یوجبها

الفدية دم شاة نوفرت فید شروط الاضحیة الانی بیانها او اطعام ستة مساکین او صوم ثلاثة ايام وتجب بامور احدها التطيب برائحة عطرية ثانیها ان یلبس قمیصاً او سراویل او خفاً او عمامة او جبة او نحو ذلك من الاشياء المخیطة وانما تجب بلبسهما بشروط ان یکون عالماً بالتحریم وان یفعل قبل التحلل الاول وان یکون ممیزاً مختاراً ذکراً و اذا وضعت المرأة علی وجهها ساتراً ملاصقاً فعليها الفدية ثالثاً ان یحلق شعره او یقلم اظافره ولا فرق فی ازالة الشعر بین الحلق و التقصیر و النف و الحرق بشرط ان تكون المزال ثلاث شعرات فاكثر بفعله او بفعل غيره باختیاره و برضاه من غير ضرورة و تكون الازالة مقصودة رابعاً مقدمات الجماع كالقبلة و الملامسة اما النظر و اللمس بحائل فلا فدية فیهما خامساً الاستمناء بالید مطلقاً و قيل ان استعقب الانزال سادسها الادهان باربعة شروط ۱- ان یکون العضو المدهن مما ینبت به الشعر فلا فدية علی الاقرع ومثله الاصابع الذی سقط شعره و لم یبق له اثر و مثله الامرء ۲- ان یفعل

در نزد مالکیه جماع در هر حال صورت گیرد در قبل یا دبر فرج آدمی یا حیوان کوچک یا بزرگ عمداً یا سهواً عالماً یا جاهلاً فاسد کننده حج فاعل و مفعول است و همچنین است اخراج منی بیوسه یا بمباشرت یا بادامه نظر و فکر مشروط باینکه مجامعه یا انزال قبل از رمی جمرة العقبة واقع شود

مجامعه یا اخراج منی بعد از رمی جمرة العقبة یا بعد از غروب آفتاب روز عید اگر چه رمی و طوافی را هم انجام نداده باشد مفسد حج نیست حنفیه بر آنند که جماع حج را در صورتی فاسد میکند که قبل از وقوف عرفه واقع شود اما بعد از وقوف اگر چه هنوز رکن دوم را که طواف الزیارة است انجام نداده باشد حج باطل نمیشود زیرا اجتهاد ابوحنیفه بر این است که بعد از وقوف فساد بحج راه پیدا نمیکند و در تعمیم احوال جماع ابوحنیفه نیز مانند مالک گفته الا اینکه در فاعل بلوغ را شرط دانسته و همچنین عقل را پس اگر پسر نابالغی یا مرد دیوانه با زن بالغه جماع کرد حج زن فاسد میشود نه بچه و دیوانه و بالعکس حج مرد بالغ فاسد میشود نه دختر صغیره یا زن دیوانه لیکن در جماع بعد از وقوف و قبل از تراش یا انجام طواف الرکن در حال جنابت یا حیض و نفاس ذبح شتر پنجساله که داخل سال ششم شده باشد لازم است

التحلل الاول و بیان ذلك ان اسباب التحلل عندنا وعند الحنابلة ثلاثة رمي الجمار والعلق والطواف فاذا اتى بامرین فقد تحلل احد التحللین فالجماع بعده لا يفسد الحج ولكن يحرم وتجب عليه الفدية واذا افسد يجب ان تمام جميع الاعمال حتى او ارتكب محرماً مما يلزمه اجتنابه از مته الفدية ويجب قضاء هذا الحج فوراً ان استطاع ولو كان نفلاً وتلزمه كفارة الجماع المفسد وهي ناقة او جمل او بقرة او سبع شياه تجزى في الاضحية والمرأة لا كفارة عليها وان فسد حجها مع الاثم ان كانت مميزة مختارة عامدة عالمة بالتحریم والا فلا اثم ولا فساد

آهوی نر بز نر ودر خر گوش بز ماده قبل از رسیدن بیکسال ودر روباه گوسفند باید کشت درمواردیکه شیهه از طرف شارع تعیین نشده باشد باید بدو نفر شکارچی عادل رجوع کرد که نظیر حیوان وحشی را از میان حیوانات اهلی برای فدیة معرفی نماید و اگر کارشناس عادل پیدا نشد قیمت را از اهل خبره سؤال میکنند و بر مستحقین پخش مینمایند هر گاه مرتکب بینوا بوده وقادر بذبح یا قیمت حیوان نباشد عوض هر يك مد از طعامی که میبایست از قیمت حیوان تهیه و بفقرا بدهد يك روز روزه بگيرد و کبوتر حرم و مکة از قواعد فوق الذکر مستثنی شده و جزای آن بدون مراجعہ بخبره يك گوسفند یا يك بز است و در صورت عدم قدرت باید ده روز روزه بگیرد باید دانست اگر متعرض در احرام باشد صید حل و حرم تفاوتی در ایجاب فدیة ندارند و اگر در احرام نباشد جزای مذکور مختص بصید حرم خواهد بود از جزای صید که بگذریم علاوه بر مواردیکه گذشت چند مورد دیگر را ذیلاً بیان خواهیم کرد که فدیة در آنها بر مرتکب واجب است و فدیة واجبه عبارت خواهد بود از کشتن گوسفندی که در قربانی کفایت کند و در صورت نداشتن سه روز در ایام حج و هفت روز پس از فراغت و مراجعت بوطن جمعا ده روز روزه بگیرد

وفی النعامة بدنة ای بعير وفی البقرة الوحشية او الحمار الوحشی بقرة اهلية وفی الظبی تیس وفی الظبية عنز وفی الغزال معز وفی الارنب عناق وفی اليربوع و الوبر جفرة وفی الثعلب شاة هذا فیما ورد فی حکمه نقل والاحکم عدلان حیران بمثله فی الشبه وان لم یرد نقل ولا حکم عدل وجبت قیمته بحکم عدلین والفدیة الواجبة هی اعدامور ثلاثة اما ان ینذبح مثل الصید یتصدق به علی فقراء الحرم واما ان یشتری بقیمته طعاماً یتصدق به علیهم واما ان یصوم يوماً عن کل مد من الطعام و یتستثنی من المثل حمام مکة والحرم ویمامهما ففی ذلك شاة من الضأن او المعز ولا یحتاج الی حکم فان عجز

ضرورت چهارم ارتکاب مقدمات جماع مانند بوسه و معانقه و ملامسه بشهوة لیکن نظر بشهوة و تماس باوجود حائل فدیة ندارد پنجم استمناء بادت مطلقاً و جمعی گفته‌اند بشرط انزال موجب فدیة است ششم روغن زدن بموی سر و ریش عمدتاً و اختیاراً در صورت آگاهی بحرمت آن در حال احرام هفتم شکار حیواناتی بری وحشی مانند آهو و امثال آن که شرح آن در مجرمات احرام گذشت

مبحث جزای شکار حیوان بری وحشی

برای کسی که در احرام است تعرض بحیوان بری وحشی کیفماً کان - حرام و بشرط اینکه محرم را آزاری یا ضرری نرساند بر مرتکب فدیة واجب است و بطریق زیر باید عمل کرد

اگر حیوان وحشی مورد تعرض مثل و شبیه در صورت و خلقت در بین حیوانات اهلی داشت جزای آن ذبح همان نظیر است والا قیمت آنرا باید بفقراء دهد مثلاً در اتلاف گفتار ذبح قوچ و در شتر مرغ (نعامه) شتر پنجساله و در گاو وحشی یا گور خر گاو اهلی و در آهوی نر و گوسفند نر و در آهوی ماده بز ماده و در بچه

ذلك عمداً لاسهواً ۳- ان يكون عالماً بالتحريم ۴- ان يكون مختاراً لا من فعل معه ذلك رغم ارادته سابغها اصطیاد حیوان بری وحشی کظبی او بقر وحشی او نحوهما او اتلافه او امراضه او دلالة صائد عليه و يجب على مرتكب ذلك الجزاء الاتي بيانه بشرطين ۱- ان لا يؤذيه في ماله او نفسه كالضبع مثلاً ۲- ان لا يوصله ضرراً كان ينجس متاعه او يأكل طعامه او يمنعه من سلوك الطريق كالجراد الكثير المنتشر فاذا قتله فلا فدية عليه

جزاء الاصطياد و نحوه

ان كان الصيد له مثل صورة و خلقة تقريباً ضمن مثله و الا فقيمه ففي الضبع كبش

هفتم بر کسیکه بمقتضای نذرش در حج عمل نکرده باشد از پیاده روی یا سواری
 هشتم بر کسیکه در موقع خود وقوف عرفه نکرده باشد همچو شخصی علاوه بر
 اینکه حجش باطل و اعمال رابعنوان عمره باید انجام دهد بر او فدیة هم واجب است
 و این عمره عوض عمره واجب نیز محسوب نیست و بمیت در مزدلفه و منی و رمی جمار
 از او ساقط میشود لیکن باید طواف و سعی و حلق را بنیت تحلل انجام دهد و در سال
 بعد بطور وجوب باید قضا کند اگر چه حج نافله هم باشد و یا بعد از فوت شده باشد
 اگر کسی بطور قرآن حج کرده و وقوف عرفه را در موقعش انجام نداده باشد
 سه گوسفند باید بکشد یکی برای فوات و وقوف و یکی برای قرآن و یکی در سال بعد
 در موقع قضا اگر چه قضا را بطریق افراد عمل نماید

مبحث حکم و دلایل عمره

عمره بضم عین در لغت بمعنی زیارت و در شرع زیارت بیت الحرام است بطریق
 مخصوص و آن مانند حج فرض عین است در عمر یک دفعه و در نزد مالکیه و حنفیه سنة
 مؤکده است مستند آنها حدیثی است که ابن ماجه روایت کرده الحج مکتوب
 و العمره تطوع

۵- علی من ترك الاحرام من الميقات لغیر عذر

۶- علی من ترك طواف الوداع من دون عذر

۷- علی من ترك العمل بمقتضى نذره فى الحج كالمشى او الركوب

۸- علی من فاتته الوقوف بعرفة فى وقته فيتحلل بعمل العمرة و یأتى بالاعمال

الباقية غیر الوقوف و یسقط عنه المبيت بمزدلفة و منی و رمی الجمار ثم یطوف و یسعی
 و یحلق بنیت التحلل و یجب علیه القضاء فوراً من قابل و لو كان الحج نفلاً

حکم العمره و دلایل

هی لغة الزیارة و شرعاً زیارة البیت الحرام علی وجه مخصوص و فرض عین فی
 العمر مرة كالحج الا عند المالکیة و الحنفیة فسنة مؤکدة لقوله صلى الله علیه و سلم

اول بر کسیکه بطریق تمتع حج کرده باشد که چون عمره را بر حج مقدم داشته و خداوند فرموده است فمن تمتع بالعمرة الى الحج فما استيسر من الهدى فمن لم يجد فصيام ثلاثة ايام في الحج وسبعة اذا رجعتم تلك عشرة كاملة

دوم بر کسیکه بطرز قران چنانچه بیان خواهیم کرد اعمال حج را انجام داده باشد مسلم و بخاری از حضرت عایشه رضی الله عنها روایت کرده اند که آنحضرت صلی الله علیه وسلم در روز عید قربان از طرف امهات المؤمنین که بنحو قران اعمال حج را انجام میدادند گاو کشتند

سوم بر کسیکه رمی سه ريك یا بیشتر را ترك کرده باشد
چهارم بر کسیکه ترك ممیت را در مزدلفه یا منی در ایام التشریق بدون وجود عذر کرده باشد

پنجم بر کسیکه احرام را در میقات مخصوص خود نبسته باشد
ششم بر کسیکه طواف الوداع را بدون عذر ترك کرده باشد

صام عشرة ايام ومتى كان المتعرض محرماً فلا فرق بين صيد الحل والحرم و ان كان حالاً فان الحكم يختص بصيد الحرم هذا ويجب ذبح شاة مجزئة في الاضحية حال القدرة ثم صيام ثلاثة ايام في الحج وسبعة اذا رجع على كل من ترك شيئاً مما يأتي :

۱- على المتمتع وسياًتى بيانه لانه اخر الحج عن العمرة ولقوله تعالى فمن تمتع بالعمرة الى الحج فما استيسر من الهدى فمن لم يجد فصيام ثلاثة في الحج وسبعة اذا رجعتم
۲- على القارن وسنمينه لتركه الافراد ولما روى الشيخان عن عائشة رضي الله عنها انه صلى الله عليه وسلم ذبح عن نسائه البقر يوم النحر وكن قارنات

۳- على من ترك رمى ثلاث حصيات فاكثر

۴- على من ترك المبيت بمزدلفه او بمنى ليالى التشریق من غير عذر

مبحث افراد و تمتع و قران

حج و عمره بسه طریق عمل میشود :

اول افراد و آن عبارتست از احرام بستن بنیت حج در ماههای آن (شوال و ذی قعدة و هشت روز از ذی حجة) از میقات مخصوص و پس از فراغت از اعمال حج و تحلل اول و دوم مجدداً احرام بعمره بستن

دوم تمتع و آن عبارت از این است که از میقات مخصوص عمره بدو احرام بعمره بندد و پس از فراغت از اعمال آن از مکه احرام بحج ببندد و اعمال حج را بعمل بیاورد سوم قران یعنی احرام بستن بحج و عمره باهم و بیک نیت از میقات حج باید دانست که افراد بهتر از تمتع و تمتع بهتر از قران است

و جوب هدی (فدیه) بر تمتع و قران مشروط بچهار شرط است :

اول از اهل مکه و ساکن آنجا نباشد دوم عمره در ماههای حج بعمل آمده باشد که اگر در رجب و شعبان اعمال عمره را بجا آورده باشد فدیه لازم نمیشود سوم همان سال حج کند چهارم تمتع بمنظور احرام بستن بحج پس از فراغت از عمره بمیقات اولی بر نگردد و قران هم قبل از شروع بنساک (مانند طواف القدوم و وقوف بسوی میقات برنگشته باشد

فاحل وهو ما عدا الحرم الذي يحرم فيه الصيد وافضله الجمرانة وهي مكان بين مكة والطائف وعند الحنفية والحنبلة التمتع

الافراد والتمتع والقران

الحج والعمرة يؤديان بثلاثة اوجه :

الاول الافراد وهو الاحرام بالحج في اشهره من ميقات بلد الحجاج و الاحرام بالعمرة بعد الفراغ التام من اعمال الحج

الثاني التمتع وهو ان يحرم بالعمرة في اشهر الحج من الميقات ثم يأتي باعمالها

دلیل وجوب آن در نزد ما آیه و انمواالحج والعمرة لله وحدیثی است که احمد وابن ماجه از حضرت عایشه روایت کرده اند که گفته است یا رسول الله هل علی النساء من جهاد قال نعم علیهن جهاد لا قتال فیہ الحج والعمرة مسلم وبخاری و ابو داود و نسائی وابن ماجه روایت کرده اند و ترمذی آنرا صحیح دانسته که ابی رزین عقیلی بخدمت حضرت رسید و گفت پدر من پیرمردی است که نمیتواند حج و عمره کند و تاب مشقت سفر ندارد حضرت صلی الله علیه وسلم فرمودند حج عن ابیک و اعتمر عوض بدرت حج و عمره کنید عمره عبارت از انجام تمام اعمال حج است غیر از وقوف عرفات و طواف القدوم میقات زمانی عمره تمام سال و میقات مکانی همان مواقیت حج است و برای کسیکه در مکه است حل (ماعدای حرم) جاهائیکه در آن برای غیر محرم شکار - حرام نباشد افضل میقات مکانی در نزد شافعیه برای اهل مکه جمرانه « جائی است بین مکه و طائف » و در نزد حنفیه و حنابله تنعیم است (جائی است در مکه آنرا بنام مساجد عایشه نامند) باید دانست که میقات عمومی برای عمره حل و میقات اهل مکه برای حج حرم است و اینموضوع هم فارق بین حج و عمره میباشد

الحج مکتوب والعمرة تطوع رواه ابن ماجه و ادلة فرضیتها قوله تعالی و انموا الحج والعمرة لله والمعنی اتوا بهما تامین مستجمعین للمشرایط والارکان و حدیث عایشه رضی الله عنها قالت یا رسول الله هل علی النساء من جهاد قال نعم علیهن جهاد لا قتال فیہ الحج والعمرة رواه احمد وابن ماجه و روی عن ابی رزین العقیلی انه اتی النبی صلی الله علیه وسلم فقال ان ابی شیخ کبیر لا یتستطیع الحج ولا العمرة و لا الظعن قال ص ع حج عن ابیک و اعتمر رواه البخاری و مسلم و ابو داود و النسائی و ابن ماجه و صححه الترمذی و هی کالحج فی الشروط والارکان والنسک الا انه لیس فیها الوقوف بعرفة و لا طواف القدوم و میقاتها زمانی کل السنة والمکانی کمیقات الحج الا بالنسبة لمن کان بمکه

آزاد روا نیست و نیز میگویند اگر مریض مزمونی که بقول اطبا قابل علاج نباشد نایب معلوم کرد و نایب از طرف او حج را بجا آورد بعداً مریض بهبودی یافت اعاده حج بر او واجب نیست ولی در نزد ما واجب است و نیز گویند کسیکه فريضه خود را انجام نداده جایز است نایب دیگری شود مالکیه گفته اند اگر چه حج مرکب از عبادت بدنی و مالی است لیکن چون جانب بدنی بودنش قویتر است نیابت بر نمیدارد

مبحث اضحیه (قربانی)

اضحیه بضم همزه و تخفیف یاء حیوانی است که بعنوان قربانی ذبح میشود خواه ذبح کننده حاج باشد یا نه مالکیه گویند برای حجاج مشروع نیست . قربانی در سال دوم هجری مشروع شد مانند عیدین و زکاة . مشروعیت قربانی بقرآن و حدیث و اجماع ثابت شده است خداوند میفرماید فصل الربك واتحر مسلم از انس این حدیث را روایت میکنند که ضحی النبی صلی الله علیه و سلم بکبشین اما حین اقرنین ذبحهما بیده و سمی و کبر و وضع رجله علی صفاحهما قربانی کرد پیغمبر صلی الله علیه و سلم بدو قوچ سفید خالص شاخدار که بادیست مبارك خودشان سر بریدند و تسمیه و تکبیر نمودند و پای مبارك را بر صفحه گردن آنها گذاشتند و تمام مسلمین بر مشروعیت آن اجماع نموده اند حیوان قربانی باید از عیبیکه در قیمت آن مؤثر باشد مبری بوده عارضه ای

یرجی برؤه بقول طیبیین عدلین ولا تجوز اقامة من ام یحج هوعن فرضه ووافقنا الحنفیة و الحنابلة فی المسئلة مع اختلاف فی جزئیاتها و خالف المالکیة فقالوا الحج وان کان عبادة من کبة من بدنیة و مالیة لکنه غلب فیه جانب البدنیة فلا یقبل النيابة

مبحث الاضحیة

هی بضم الهمزة و تخفیف الیاء اسم لما یذبح من النعم تقرّباً الی الله فی ایام النحر سواء کان قائماً بأعمال الحج اولاً باتفاق ثلاثة و خالف المالکیة فقالوا انها لا تطلب من الحاج شرعت فی السنة الثانية من الهجرة کالعیدين و زکاة المال و الفطر و ثبت مشروعیتها

وقت ذبح هدی چاشت روز عید است تاغروب آفتاب روز سوم ایام التشریق

مبحث حج عوض دیگران

بدانکه حج وعمره از عباداتی هستند که نیابت بردارند پس کسیکه خود قادر بانجام این فریضه نیست واجب است دیگری را بنیابت از خود بگمارد یا اورا اجیر نماید در مقابل وجهی و یا کلیه هزینه ایاب و ذهاب و توقف اورا با سایر متعلقات پردازد ناتوانی شخص برای سفر حج یا بواسطه بیماری سخت مزمن و یا پیری و یا امراضی است که باختلاط و آمیزش منافی خواهد بود در اینموارد (بجز پیری) گواهی و قول دونفر پزشک حاذق عادل لازم است و نایب باید خود فریضه حج وعمره را بجا آورده باشد و اهلیتش برای اعمال و نسک حج باقی باشد حنفیه و حنابله باما در کلیات موضوع موافق و در جزئیات آن اختلاف کرده اند آنها میگویند حج زن از مرد و بنده از

نم بعد الفراغ یحرم بالحج من مکة ویأتی باعماله وسمی متمتعاً لانه تمتع به محظورات الاحرام بین النسکین

الثالث القران وهو ان یحرم بالحج والعمرة معاً من میقات الحج والافراد افضل ثم التمتع ثم القران وانما یجب الهدی علی المتمتع والقارن باربعة شروط :

الاول ان لا یكونا من حاضری المسجد الحرام ای ایس ایها مسکن فیه والثانی ان تقع عمرة المتمتع فی اشهر الحج فان احرم بها قبلها فلا شئ علیه الثالث ان یحج من عامه الرابع ان لا یعود المتمتع بعد فراغه من العمرة الی المیقات الذی احرم منه اولاً او الی میقات آخر لیحرم منه بالحج ولا القارن الی المیقات بعد دخول مکة و قبل تلبسه بنسک کالوقوف وطواف القدوم - ووقت ذبح الهدی ضحوة يوم العید الی غروب

شمس آخر ایام التشریق

مبحث الحج عن الغير

الحج من الاعمال التي تقبل النيابة فيجب علی من عجز عن الحج ان ینیب غیره اما باستئجاره لذلك ! وبالانفاق علیه والعجز اما ان یكون لعاهة او کبر سن او مرض لا

۳- وجود حیات مستقره قبل از ذبح

۴- بریدن کلو بوسیله چیز تیزی انجام گیرد اگر چه وسیله نی یا چوب یا طلا

و نقره باشد با دندان و ناخن و استخوان روا نیست

۵- اینکه بریدن بیکبار صورت گیرد و اگر بدو حرکت باشد باید فاصله در

بین واقع نشده اتصال عرفی بآن اطلاق شود اگر فاصله واقع شود در ابتداء حرکت

دوم حیات مستقره موجود باشد اشکالی ندارد

۶- ذابح اگر در حال احرام و مذبح شکار بری و وحشی باشد ذبیحه حلال

نخواهد بود

۷- ذابح باید مسلمان یا اهل کتاب باشد ذبیحه مجوسی و بت پرست و مرتد

خوردنش حرام است اگر حیوان قبل از ذبح بواسطه بیماری یا گرسنگی بحالتی

رسید که بینائی و حرکت اختیاریه را از دست داد پس از آن ذبح شد حلال است

اگر چه خون جاری نشود و حرکت مذبح نماید لیکن اگر طعامی خورد و باد کرد

تا اینکه بآخر رمق رسید بعد از آن ذبح شد مادامیکه حرکت نکند و خون جاری

نشود حلال نیست

و الجماء و العمشاء ولا تصح بفاقة الاسنان الا ان يكون ذلك خلقه وتصح بالضأن

اذا بلغ سنة كاملة والمعز اذا بلغ سنتين كاملتين وبالبقر اذا بلغ سنتين وبالأبل اذا بلغ

خمس سنين كواهل وتجزئ بقره عن سبع وشاة عن واحد والتسمية ليست شرطاً في

حل اكل الذبيحة عندنا بخلافهم عند الاثمة الثلاثة اذا تركت عمداً والنبي ذكر اسم غير

الله عليها وهي التي كانت تذبح للاصنام لا تؤكل باتفاق الاثمة الاربعة ويشترط لحل

الذبيح شروط اولاً قصد العين او الجنس ثانياً ان يكون الاسراع بازهاق روح الحيوان

متمحضاً لقطع الحلقوم والمرئ فلو اخذ واحد في قطعهما و آخر في نزع الامعاء او

که از گوشت و چربی آن بکاهد نداشته باشد حیوان کور و لنگ و لاغری که در استخوان آن منخ نباشد و گر و گوش برید بکار نیاید کوسفند و گاو شاخ شکسته یا بی شاخ و حیوانی که گوشش پاره یا سوراخ باشد عیب ندارد کوسفندی که دندانهایش بکلی افتاده باشد کافی نیست کوسفند باید داخل سال دوم و بز داخل سال سوم و گاو هکذا و شتر وارد سال ششم بشود يك گاو برای قربانی هفت نفر کافی است گفتن بسم الله در وقت ذبح در حلیت ذبیحه شرط نیست لیکن سایر مجتهدین تسمیه را شرط میدانند که اگر عمداً ترك شود خوردن گوشت آن حرام خواهد بود

فقهاء اسلام برای حلیت ذبیحه شرایطی را در نظر گرفته اند ۱- قصد عین یا جنس حیوان که اگر کسی تیری رو بشبی خالی کرد و چنین پنداشت که سنگ یا حیوانی است غیر مأکول خوردنش حلال است چون قصد عین کرده اما اگر بدون نشانیگیری تیری خالی کرد و به حیوانی اصابت نمود خوردنش حرام است

۲- اینکه شتاب بازهاق روح حیوان و مبادرت بجان کشیدنش متوجه قطع گلو و مری باشد که اگر یک نفر در قطع آنها و دیگری در بیرون آوردن روده های بیکبار اقدام کنند حلال نیست

بالکتاب والسنة والاجماع قال تعالى فصل لربك وانحر وروی مسلم عن انس رضی الله عنه قال ضحی النبی ص ع بکبشین املحین اقرنین ذبحهما بیده وسمی وکبر ووضیع رجله علی صفاحهما وقد اجمع المسلمون علی مشروعیتهما ولا تصح بالمعیبة بعیب ینقص لحمها او شحمها او غیرهما مما یوکل فلا تصح بالعوراء ولا بالعمیاء ولا بالعرجاء عرجاً بیناً تسبق وتتخلف ولا بالعجفاء - ولا بالثیولاء - ولا بالجرباء - ولا بمقطوعة الاذن کلا او بعضا اما المخلوقة بلا ذنب او ضرع او الیه فانها تجزئ بخلاف المخلوقة بلا اذن وتصح بمشقوقه الاذن او مشقوبتها اذا لم ینقص بذلك شیء منها وتصح بمكسورة القرن

در بین ایجاب و قبول فاصله طولانی و بمیان آمدن الفاظ خارج از موضوع صیغه را بلا اثر میگذارد و توافق معنی و تنجیز در صیغه شرط است بیع بتعلیق که اگر پدرم مرد فلان چیز را بتوفروختم و تأقیّت که این خانه را يك ماهه بتوفروختم صحیح نیست در عاقد (فروشنده یا خریدار) تکلیف شرط است حنا بله گفته اند خرید و فروش بچه در چیزهای جزئی جایز است در این مسئله تمسک کرده اند بآنچه که از ابی الدرداء روایت شده که او کنجشکی را از بچه خرید ورها کرد - و در اموال و اشیاء کلی بچه ممیز و سفیه میتواند باذن ولی خرید و فروش نمایند .

شرط دیگر در عاقدین عدم اکراه است در نفس بیع نه در سبب آن بنابراین اگر ظالمی از شخصی پول میخواست و این شخص مجبور بفروش خانه اش شد که از زندان ظالم رهایی یابد معامله صحیح است مگر در نزد مالکیه که در آن دو قول است و معمول به در نزد آنها هم همان صحت است که سایرین گفته اند و استدلال کرده اند باینکه اگر قول ببطالان شود مشتری حاضر بخريد نشده و مظلوم در زندان مانده و ممکن است منجر بتلف مظلوم گردد و اکراه بحق بصحت بیع لطمه وارد نمیکند مثل اینکه قاضی مدیونی را برای تأدیة دین مجبور بفروش مالش کند حنفیه

بالمعاطاة فی کل ما يتعارف البیع بها فيه كالخبز واللحم و صورتها ان يتفقا علی ثمن و مضمن وان لم يوجد لفظ من واحد و يشترط ان لا يكون بین الايجاب و القبول فصل طویل ولا تخلل لفظ اجنبی وان يتوافقا معنی لالفاظاً ولا یصح مع التعلیق کان مات ابی فقد بعتهك هذا ولا مع التأقیّت كبعتك هذا شهراً و يشترط فی العاقد تکلیف و عدم اکراه و فی المعقود علیه ملك للمعاقد علیه فلا یصح بیع فضولی و یصح بیع مال غیره ظاهراً ان بان بعد البیع انه له کان باع مال مورثه ظاناً حیاته فبان میتاً حیث ان الاعتبار فی العقود بما فی نفس الامر لا بما فی ظن المکلف و طهره فلا یصح بیع خمر و جلد میتة و لا متنجس

مبحث بیع

بیع در اصطلاح فقهاء عبارتست از مبادله مالی بمالی بطرز مخصوص که عین یا منفعتی را برای همیشه تملیک کند پس هبة بلاعوض و نکاح بقید اول و اجاره بقید اخیر خارج میشود بعضی از فقهاء در تعریف جملة (علی وجه القرابة) را اضافه کرده که قرض نیز خارج شود حقوق ارتفاقی هم بقید اخیر داخل در مصادیق بیع است زیرا تملیک منفعتی است دائمی

بیع درست نیست مگر بايجاب مثل بعثتك یا ملکتك بتوفر و ختم یا بملکیت تو در آوردن و قبول مانند اشتريت یا قبليت یا تملکت خریدم یا قبول کردم یا ملکیت آنرا پذیرفتم جمعی از فقهاء که امام غزالی از جملة ایشان است در داد و ستدهای جزئی و روز مره عمومی مانند نان و گوشت و قند و چائی و غیره معاطاة را کافی و جانشین صیغه دانسته اند و آن عبارت از این است خریدار با دکاندار توافق بر میزان جنس و مبلغ قیمت حاصل میکنند یکی جنس تحویل میدهد و دیگری وجه پرداخت میکند

نخس الخاصرة لم يحل ثالثاً وجود الحياة المستقرة قبل الذبح ظناً رابعاً ان يكون القطع بمحدد ولو من قصب او خشب او فضة او ذهب الا السن والظفر و باقى العظام خامساً ان يكون القطع دفعة واحدة او بحيث لا ينقطع الثانى من الاول عرفاً ولا يشترط وجود الحياة المستقرة فى ابتداء الثانية سادساً ان لا يكون الذابح محرماً والمذبوح صيد برى وحشى سابغاً ان يكون مسلماً او كتابياً لامجوسياً او وثنيّاً او مرتداً

کتاب البيع

هو عقد معاوضة محضه يقتضى ملك عین او منفعة على الدوام لاعلى وجد القرابة والاصل فيه آیات كقوله تعالى واجل الله البيع واخبار كقوله صلى الله عليه وسلم فى جواب من سئل اى الكسب اطيب فقال عمل الرجل بيده و كل بيع مبرور اى لاغش فيه ولا خيانة يصح بايجاب كبعثتك و ملكتك و قبول كاشتريت و قبلت و تملكك و يصح

کند نه ثالثی بیگانه ۱۳- تا آخر جریان صیغه قبول اهلیت متعاقدین باقی بماند
 ۱۴- عاقد مطلق التصرف باشد نه بچه و دیوانه و مجبور ۱۵- اکراه بغیر حق در بین
 نباشد ۱۶- اگر مورد معامله قرآن است مشتری مسلمان باشد ۱۷- اگر مبیعه
 آلات و ادوات جنگی است مشتری کافر حربی نباشد ۱۸- مبیعه نجس نباشد ۱۹- مورد
 معامله شرعاً قابل انتفاع باشد فروش حشرات صحیح نیست ۲۰- قدرت بر تسلیم
 و تسلیم مبیعه داشته باشند ۲۱- عاقد بر مورد معامله ولایت داشته باشد پس بیع فضولی
 درست نیست ۲۲- مبیعه برای متعاملین از حیث عین و مقدار و صفة معلوم باشد پس
 رویه مبیعه لازم است

(تنبیه) اگر شخصی مالی را که ظاهراً و در گمان او متعلق بدیگری بود بفروشد
 و بعد از معامله معلوم شود که قبل از فروش بملکیت او در آمده بوده مانند اینکه پسری
 مال پدر را بفروشد بعداً معلوم شود که در موقع معامله پدرش مرده و مال باریت برای
 او مانده است این معامله صحیح است زیرا اعتبار در عقود بنفس الامر است نه بظن مکلف

مبحث بیع ربوی

ربا در لغت بمعنی زیادت و در شرع عقد است بر عوض مخصوصی که در وقت
 معامله تماثل آن در معیار شرع معلوم نبوده و یا در تسلیم عوضین یا یکی از آنها تأخیری
 باشد که حرمت آن بآیه و حرم الربا و حدیث مسلم از رسول الله صلی الله علیه و سلم
 آکل الربا و مومنه و کاتبه و شاهده ثابت شده است

بغیره او غیره به لم یشتط شئی من الثلاثة و شرط فی بیع شئی موصوف بما یمین قدره
 و جنسه و صفته فی الذمه و یقال له السلام مع الشروط المذكورة للمبیع غیر الرؤبة قبض
 رأس مال قبل تفرق و کون مسلم فیه دیناً و مقدوراً علی تسلیمه فی محله ای وقت
 حلوله و کونه معلوم قدر بکیل فی مکیل و وزن فی موزون او عد فی معدود و حرم

گویند اگر اه تحقیق نمی یابد مگر اینکه صاحب مال را بر اصل بیع و تسلیم مبیع و دریافت بهاء مجبور نمایند که اگر فقط با اجرای صیغه مجبور بشود و مورد معامله را باختیار خود تسلیم خریدار کند و یا بهاء را باختیار خود دریافت نماید اگر اه صورت نمی گیرد

و بالجمله در نزد ما شافعیه در صحت بیع بیست و دو شرط را فقهاء منظور کرده اند

- ۱- خطاب ۲- وارد شدن خطاب بر مجموع شخص نه بر يك عضو از مخاطب هانند اینکه بگوید این پارچه را بدست تو فروختم ۳- مورد معامله و بهاء در صیغه تصریح شود ۴- معنی لفظ بران متعاملین مقصود باشد ۵- کلام خارج از موضوع بیع در بین ایجاب و قبول فاصل نشود ۶- سکوت طولانی فاصل نگردد ۷- قبل از جریان صیغه قبول موضوع ایجاب عوض نشود ۸- هر يك از متعاملین کلام آندگرا بشنود ۹- توافق در معنی داشته باشند ۱۰- عقد را بچیز بکه خارج از مقتضای بیع باشد تعلیق نبندند هانند اینکه این مال را بتو فروختم اگر زید بخواهد یا بشرط اینکه بفروشد یا نتوانید بغیر من بفروشید ۱۱- عدم توقیت ۱۲- قبول را خریدار یا وکیلش تصریح

لایمکن طهره بل یصح هبته ورؤیته ان کان معیناً فلا یصح بیع معین لم یره العاقدان او احدهما کرهنه واجارته للغرر المنهی عنه وهو ما انطوت عنا عاقبته او ما تردد بین امرین اغلبهما اخوفهما ولایکفی ذکر مشخصاته ویشترط قدرة تسلیمه فلا یصح بیع آبق وضال و منسوب لغیر قادر علی انتزاعه و کذا سمکه برکة شق تحصیله و شرط فی بیع ربوی (مطعوم و نقد) بجنسه حلول و تقابض قبل تفرق و معاملة بکیل فی مکیل و وزن فی موزون فیبطل بیع ربوی بجنسه جزافاً و فی بیع احدهما بغیر جنسه ان اتحدا فی علة الربا کبر بشعیر و ذهب بفضة حلول و تقابض لا معاملة و علم بما تقرر انه لو بیع

ربا در نزد ما شافعیه سه قسم است اول ربا الفضل که ربا القرض نیز داخل آنست مانند اینکه شخصی ده هزار ریال بدیگری قرض دهد بشرط اینکه دخترش را بعقد او در آورد و بایک اطاق باو بدهد که بدون کرایه در آن سکونت نماید یا نصف مال الاجاره واقعی را از او بگیرد دوم ربا بالنسیئه مثل اینکه یک خروار گندم را در زمستان بکسی بدهد که در تابستان یک خروار و نیم عوض آن پس بگیرد بنا براین در ربا الفضل مدت واجل منظور نشده است سوم ربا الید و آن معامله دو همچنس است بدون تقابض فی الجنس

مبحث خیارات

اصل در عقد بیع ازوم است لیکن برای مصلحت -تعالیمین از این اصل عدول شده و شارع مقدس برای ادامه مودت بین مسلمین و دفع کینه و جلوگیری از اختلافات خیار را در معامله قطعی بطرز مخصوصی و بشرایط معینه مشروع نموده است زیرا بسا واقع میشود که اشخاصی معاملاتی را بنظر خاصی که فقط خود دانند انجام میدهند

الی اعطائه بطریق النذر او التملیک وقال شیخنا احمد بن حجر الیهتمی یندفع الانم الضرورة و حرم بیع ما یؤل الی ارتکاب منکر کبیع نجو و غنبل من یظن انه یتخذ مسکراً و الیدیک المهارشة و الکبش للمناطحة و حرم احتکار قوت و هو ان یمسک ما یشتریه فی الغلاء لیمیعہ وقت اشتداد حاجة الناس بازید بخلاف ما اذا المسکة لنفسه او عیاله و حرم سوم علی سوم بعد تقرر الثمن و التراضی به و نجش و هو زیادة الثمن بقصد خدعة غیره کمدح السلعة بالکذب و ینعقد البیع فی الكل

فصل فی خیارى المجلس و الشرط

یثبت خیار المجلس فی کل بیع بدون شرط الخیار عندنا بل لو اشترط العاقد عدم الخیار بطل البیع لانه شرط یقتضی العقد عدمه لانه

ربا در نقد و مضموم جاری است که اگر مال ربوی مانند طلا و نقره و گندم و جو به جنس خود مبادله شود مثل اینکه طلا را با طلا معاوضه و یا گندم را با گندم مبادله نمایم در صحت معامله سه شرط باید در نظر گرفته شود حلول یعنی معامله بطور نسیمه نباشد تقابض یعنی قبل از جدا شدن متعاملین از مجلس عقد قبض و اقباض را انجام داده هر يك مال خود را دریافت کند تمایل در موقع عقد تساوی بطور یقین در بین عوضین موجود باشد که اگر بدون توزین یا بیم و دن مقداری طلا را با مقدار دیگری با مقداری گندم را با مقداری دیگر مبادله نمودند بعداً معلوم شد هر دو مقدار مساوی هستند معامله صحیح نیست چون در حین معامله یقین تساوی نداشته اند و اگر ربوی بغیر جنس خود مبادله شود که علت ربویت در عوضین متحد باشند مانند تعویض طلا بنقره که علت در هر دو نقد بودن است یا گندم بجو که علت هر دو طعم است فقط حلول و تقابض شرط صحت بیع است و اگر علت ربویت مختلف بود مثل معامله گندم با پول (نقره یا طلا) هیچکدام از آن سه فقره شرط در صحت معامله نیست

فقهاء در این مسئله بحديث الذهب بالذهب والفضة بالفضة والبر بالبر والشعير بالشعير والتمر بالتمر والمالح بالمالح مثلاً بمثل سواء بسواء یدأ بید فاذا اختلفت هذه الاجناس فبیعوا کیف شئتم اذا كان یدأ بید اگر چه مقتضای این حدیث این است که بیع طعام بنقد بدون مقابضه صحیح نیست لیکن مفهوم آن باجماع علماء مقصود نبوده است

معامله حیوان بحیوان اگر چه مؤجل باشد صحیح است

ربا و هو انواع ربا فضل بان یزید احد العوضین و منه ربا القرض و هو ان یشرط فیه نفع للمقرض و ربا نسیء و هو ان یجعل فیه اجل

(تنبیه) قال ابن زیاد لا یندفع اثم اعطاء الربا عند الضرورة فی الاقتراض اذ له طریق

اول عقد معاوضه باشد . در هبه بلا عوض خيار نیست

دوم عقد بفساد عوض فاسد شود . نکاح و خلع خيار ندارد

سوم معاوضه وارد بر عين و از جانيين لازم باشد و يا بر منفعت دائمی مثال اول ثمن و مضمن از بايع و مشتری مثال دوم مثل اينكه حق گذاشتن سر تير همسايه را بر ديوار خویش باو بفروشد كه اين حق از اتفاقي منفعتی است دائمی پس شركت و قراض كه از عقود جائزه و از طرفين است و رهن كه فقط از طرف رهن لازم است و اجاره و مساقات كه معاوضه در آنها بر منافع غير دائمی وارد است خيار ندارند

چهارم معامله بصورت تملك قهری نباشد بنا بر اين در شفعه خيار نیست

پنجم در معامله معنی بيع و معاوضه ظاهر بوده و بطرز رخصت نباشد پس حواله و تقسيم خيار ندارند چون معنی تسهيل در آنها ظاهر تر از معنی بيع است
خيار المجلس بدو چيز ساقط ميشود اول افظاً بيع را لازم و خيار را ساقط كنند و يا در مبيع يا در ثمن تصرف نمايند دوم باختيار خود مجلس عقد را ترك كنند خيار المجلس مدت معين ندارد و اگر يكي از متعاملين فوت كردند يا ديوانه شدند خيار بورئۀ آنها منتقل ميشود

بامرین الاول التزام البیع باللفظ او بالنصرف فی المبیع والثانی التفرق فی المجلس بالاختیار والمدة غیر محدودة و اذا مات احدهما او جن انتقل الخيار لوارثه

والجنايلة قالوا یثبت خيار المجلس للمتعاقدین ولو لم یشتراطه فلیکل واحد منهما امضاء العقد وفسخه مادام فی المجلس ومتی تم العقد و تفرقا ازم البیع فلیس لواحد منهما الفسخ الا بعیب او خيار شرط و شرط عدم الخيار لا یبطل العقد وانما یؤثر فی اسقاط الخيار فقط ویسقط باربعة امور الاول ان یشتراط عدم الخيار الثانی ان یسقطه بعد تمام العقد الثالث ان یتفرقا عن المجلس الرابع موت احد المتعاقدين اما اذا جن

و پس از ختم معامله می فهمند که نظر آنها تأمین نشده است باینجهت پشیمان شده و در صدد چاره برمیآیند و چون طرف حاضر نمیشود معامله را بهم بزنند باعث کینه توزی و حقد و ملالت و نزاع میگردد لذا اشارع فرصت مناسبی بهریک از متعاملین داده که وسیله یک نوع از اختیارات از ضرر و یا عدم تأمین نظر رهائی یابند

خیار در نزد ما شافعیه دو نوع است خیار المجلس و خیار الشرط خیار المجلس پس از جریان صیغه ایجاب و قبول بدون اشتراط ثابت است بطوریکه اگر عاقدین شرط کنند که خیار مجلس نداشته باشند بیع باطل میشود زیرا این شرط شرطی است که عقد بیع اقتضای نبودن آنرا دارد چون خیار مجلس بنسب المیعان بالخیار ما لم یفترقا ثابت شده نه باجتهاد پس جزو مقتضیات عقد شده است

هر عقدی که شروط و قیود پنجگانه زیر در آن جمع شود خیار مجلس در آن

ثابت است

ثبت بالنسب المیعان بالخیار ما لم یفترقا و یثبت فی کل عقد توفرت فیہ خمسة قیود :

الاول ان یکون عقد معاوضة فخرجت الهبة بالاعوض

الثانی ان یفسد العقد بفساد العوض فخرج النکاح و الخلع

الثالث ان تكون المعاوضة واقعة علی عین لازمة من الجانبین او علی منفعة موبدة

بلفظ البیع الاول کالمؤمن و المؤمن من البایع و المشتري و الثانی کان بیع لجساره حق

وضع الخشب علی جداره فانه بیع منفعة مؤبدة فخرج الشرکة و القراض لان کلامهم ما

جائز من الجانبین و كذلك خرج الرهن لان العین فیہ لازمة من جانب واحد و كذلك

خرج ما كانت المعاوضة فیہ واقعة علی منفعة غیر دائمة کالاجارة و المساقاة

الرابع ان لا یکون فی المعاوضة تملک قهری فخرج الشفعة

الخامس ان تكون المعاوضة غیر جاریة مجری الرخص کالحوالة و القسمة و یسقط

و ضخامت و یا نازکی پوست میشود و بسا مطابق وصف میسر نبوده و نادر الوجود خواهد بود

امام غزالی در بین فقهاء گفته است در اجناسی که بواسطه ضخامت و نازکی پوست آن اختلاف زیادی پیدا شود اگر چه بوزن باشد سلم در آنها صحیح نیست امام رافعی و امام نووی (در غیر شرح و سیط) از امام غزالی تبعیت کرده اند لیکن نووی در شرح و سیط گفته است شافعی و اصحاب او منصوصاً مطلقاً جایز دانسته اند بنا بر این بقول شافعی و اصحاب او در امثال کردو و بادام بطریق وزن یا پیمانه سلم صحیح است

حنابله گویند خیار المجلس برای متعاقدين ثابت است اگر چه شرط نکرده باشند و اشتراط نداشتن خیار عقد را باطل نمیکنند و فقط در اسقاط خیار مؤثر است چنانچه سه امر دیگر هم مسقط خیار است اول اینکه متعالمین خود بعد از تمام عقد لفظاً خیار را ساقط نمایند دوم اینکه مجلس را ترك گفته متفرق شوند سوم اینکه یکی از متعاقدين بمیرد اما بدیوانه شدن یا بییهوشی یکی از آنها خیارش ساقط نمیشود حنفیه گویند متعالمین خیار مجلس ندارند مگر اینکه شرط کنند که داشته باشند که اگر بدون شرط قبلی عقد تمام شد بیع لازم میگردد خواه در مجلس بوده و یا متفرق شده باشند چیزی که برای عاقد در مجلس عقد بدون اشتراط ثابت است خیار قول است یعنی خیار شرط . و حدیث را بر همین معنی حمل کرده اند یعنی متعالمین میتوانند در مجلس عقد خیار را برای خود قرار دهند مادامیکه متفرق نشده باشند

مالکیه گفته اند هیچگونه خیاری در مجلس نیست حتی اگر خیار المجلس را

اصبح لازماً سواء اقاما بالمجلس او تفرقا وانما الذى المعاهد فى المجلس بدون شرط هو خیار القول و يحملون الحديث على هذا فيقولون ان معنى الحديث ان لهما خيار المجلس بالشرط

مبحث سلم

سلم بفتح حین که آنرا سلف نیز گویند عبارتست از بیع چیزی موصوف که در ذمه فروشنده ثابت میشود درموقع پیدایش جنس مورد معامله باوصافیکه بذمه گرفته بخریدار تسلیم نماید فقها دراینمورد بآیه یا ایها الذین آمنوا اذا تدایفتم بدین الی اجل مسمى تا آخر آیه استدلال نموده و گفته اند در مورد سلم نازل شده مسلم و بخاری هم آورده اند من اسلف فی شئی فلیسلف فی کیل معلوم و وزن معلوم الی اجل معلوم در سلم علاوه بر ارکان و شرایط بیع غیر از رؤیة پنج چیز دیگر شرط شده است اول دریافت رأس المال قبل از جدائی از مجلس عقد دوم اینکه مورد معامله دینی باشد موصوف بصفة معلومه برای متعاملین سوم اینکه مورد معامله مقداری باشد که تهیه آن برای فروشنده متعسر و مشکل نباشد و درموقع وجوب تسلیم درمجلسی که مقرر شده موجود گردد چهارم اینکه محل تسلیم جنس معلوم شود اگر معین نشود بر محل عقد حمل میشود یعنی همان شهر یا همان قریه که معامله در آن واقع شده نه خصوص موضع معین عقد پنجم مقدار مسلم فیه (مورد معامله) از حیث پیماند یا وزن یا ذرع یا شماره یا سال (در حیوان) یا کهنه و نبودن در امثال برنج و خرما و مویز و شهر و رنگ و کوچکی و بزرگی دانه ها معلوم شود اگر شرط شود که بهترین جنس را تسلیم نماید عقد باطل است

سلم در اشیاایکه مضبوط نبوده و تحت قاعده در نمیآید صحیح نیست مانند تیر بیکن یا جواهر بطور اطلاق سلم در گردو و بادام بشماره صحیح نیست بلکه باید بوزن یا بکیل باشد زیرا اگر شماره آنها تعیین شود محتاج ببیان بزرگی و کوچکی

احدهما او اغمی علیه فلا یسقط خیاره

والحنفیة تقول خیار المجلس لا یثبت للمعاقد الا بالشرط فاذا تم العقد من غیر شرط

مشتري درميآيد خيار براي هر كس باشد اگر در زمان خيارين مبيعه تلف شديا قيمت آن بواسطه حدوث عيب ناقص گرديد نظر ميكنيم . اگر معامله بوسيله پيمانه يا وزن يا شماره يا ذرع انجام شده ومشتري قبض کرده بود ضمان برمشتري است واگر قبض نکرده بود ضمان بر فروشنده خواهد بود واگر بوسائل مرقومه بيع واقع نشده بود ضمان برمشتري است « در صورت قبض مبيعه وبا بلامانع بودن آن از ناحيه فروشنده » در نزد ماشافعيه اگر مبيعه در زمان خيارين پيش از قبض خريدار بافت سماوي تلف شود معامله در هر حال فسخ و ضرر وارد فروشنده است وبعد از قبض اگر خيار فقط براي فروشنده باشد باز معامله منفسخ شده ومشتري ثمن را از فروشنده پس ميگيرد وفروشنده براي اخذ قيمت برمشتري رجوع ميکند دراينصورت اگر ثمن بيش از قيمت باشد مابذ التفاوت بنفع مشتري وبالعکس بنفع بايع تمام ميشود و در صورت تساوي ضرر فقط وارد مشتري است واگر هر دو داراي خيار بودند وياتنها خريدار بايد ديد . اگر عقد بانقضاي مدت خيار يا تنفيذ مشتري مختوم وتمام شد بر خريدار لازم است ثمن مقرر را بپردازد واگر تنفيذ نکرد قيمت را بصاحب مال، تاوان ميدهد

مالکيه گفته اند مبيعه در زمان خيار از ملکيت بايع خارج نميشود خواه خيار براي طرفين يا يکي از آنها يا براي بيگانه باشد

ويصدق نافي فرقة اوفسخ قبلها بمينه ويثبت خيار الشرط للمبتايين او لاحدهما او لاجنبى ثلاثة ايام فاقبل عندنا وعند ابى حنيفة ويصح عند صاحبين (محمد و ابى يوسف) باكثر منها ولمدة الخيار عند المالكية تفصيل فارجهه وعند الحنابلة لاحد لها ويخرج المبيع من ملك البايع اذا انفرد المشتري بالخيار وان كان الخيار للمبايع لم يخرج وان كان لهما كان موقوفاً فان تم البيع ظهر ان الملك للمشتري من حين العقد وان فسخ اعتبر كانه لم يخرج من ملك البايع وعند الحنابلة ينتقل الى المشتري مطلقاً فاذا

اشتراط کنند عقد فاسد میشود بنابراین حنفیه و مالکیه در نبودن خیار المجلس متفقند
الا اینکه حنفیه بر آنند که با اشتراط خیار ثابت میشود و مالکیه گویند اشتراطش
موجب فساد بیع است

کسیکه نفی تفرق و یا نفی فسخ را قبل از جدائی میکند مصدق بیمین است . در
نزد شافعی و حنفی خیار شرط برای متعاملین هر دو یا یکی از آنها و یا برای اجنبی
تا مدت سه روز ثابت است و در نزد محمد و ابویوسف از سه روز بیشتر هم میتوانند
خیار را شرط کنند و در نزد مالکیه در مدت آن تفصیلی مقرر است بدینمعنی در معامله
املاك مزروعی و عقار تاسی و شش روز اشتراط خیار جایز بوده و بیش از آن عقد را
فاسد میکنند . در مال النجاره سه الی پنجروز . بیشتر از آن موجب فساد عقد است در
دواب (چهار پایان) اگر آزمایش گرانی و ارزانی بوسیله سواری آن بعمل نیاید و نیازمند
عرض بر اهل خبره باشد از سه الی پنجروز و اگر آزمایش گرانی و ارزانی و نیز
امتحان آنکه بفهمند سواری آن خوبست یا بد وسیله سوار شدنش بعمل آید در شهر
دو روز و در خارج از شهر تا مسافت هشت فرسخ میتوانند شرط خیار کنند
در نزد حنابله حدی برای آن منظور نشده است

اگر تنها مشتری خیار داشته باشد مبیعه از ملکیت بایع خارج میشود و اگر
خیار برای هر دو باشد امر متوقف است تا خاتمه کار . اگر معامله تمام شد آنگاه معلوم
میشود که از حین عقد مبیعه در ملکیت مشتری استقرار یافته و اگر فسخ شد ظاهر
میشود که از ملک بایع خارج نشده و در نزد حنابله به محض اجرای صیغه بملکیت

وقالت المالکیة لاخیار فی المجلس اصلا و اذا شرط العاقد خیار المجلس فی
البيع فسد العقد ومن هذا یعلم ان الحنفیة والمالکیة متفقون علی ان لاخیار فی المجلس
الا ان الحنفیة یقولون انه یشبث بالشرط والمالکیة یقولون شرطه یفسد البيع

مبحث رد مبیع معیّب

عیبیکه در مبیعه موجود بوده و ارزش آنرا پائین بیاورد یا برخلاف منظور خریدار بوده باشد اگر چه در قیمت تأثیر نکند بمشتری حق میدهد که مبیعه را رد نماید مانند سرکشی برای اسب سواری و قطع شدن گوش گوسفند قربانی و تنگ بودن کفش یا لباس

اگر در حیوانی که مورد معامله واقع شود در حین عقد عیب باطنی موجود باشد که فروشنده ازان اطلاع نداشته باشد و پس از عقد عیب ظاهر گردد و فروشنده بشرط برائت ذمه خود معامله را انجام دهد مشتری حق رد مبیعه را بر فروشنده ندارد اما اگر در حین عقد عیب ظاهری داشته و بایع هم بوجود عیب آگاه بوده و مشتری متوجه نبوده یا مبیعه غیر حیوان بوده اشترای برائت ذمه بایع و عدم حق رجوع خریدار بر او نفی نمیدهد و مانند اینکه شرط نکرده باشد مسئول عیوبی خواهد بود که ظاهر شود مربوط بقبل از معامله بوده است

در نزد مالکيه و حنابلّه همچو شرطی چون بر خلاف مقتضای بیع است آنرا فاسد میکنند و جمعی گفته اند اصل شرط فاسد است و مشتری را میرسد بظهور عیب آنرا رد کند و در نزد حنفیه شرط صحیح و معمول به میباشد

اگر عیب قبل از قبض مشتری حادث شود یا بعد از قبض پیدا شده و مستند

الخيار فان تم العقد بان اجازه المشتري لزمه الثمن وان لم يجزه لزمته القيمة و قالت المالكية لا يخرج المبيع من ملك البايع في زمن الخيار على المعتمد سواء كان الخيار لهما او لاحدهما او لاجنبي

«فصل» العيب الذي تنقص به قيمة المبيع أو يفوت به على المشتري غرض صحیح بجعل المشتري محققاً في رد المبيع كجماع الدابة عند ركوبها وقطع اذن شاة

حنفیة گویند اگر خیاری فقط برای فروشنده باشد میباید از ملک او خارج نمیشود اما نمن از ملکیت مشتری بالاتفاق خارج میگردد و آیا بملکیت فروشنده درمیآید یا خیر در آن اختلاف است در اینصورت اگر بعد از قبض مشتری و در دست او تلف شد ملزم است قیمت را ببایع بپردازد بدینمعنی اگر فروشنده در مدت خیاری معامله را فسخ کرد و میباید در دست مشتری بعد از فسخ تلف شد خریدار ملزم بپرداخت قیمت بفروشنده است ایکن اگر مدت خیاری سپری شد و معامله فسخ نگردید پس از آن میباید تلف شد ملزم بپرداخت نمن مقرر است نه قیمت

و اگر خیاری برای خریدار یا بیگانه باشد بالاتفاق نمن از ملکیت مشتری خارج نمیشود ولی میباید از ملکیت بایع خارج میگردد و آیا داخل در حباله ملکیت خریدار میشود یا نه در مسئله اختلاف است ابوحنیفه میگوید چون نمن در ملکیت او است اگر میباید هم بملکیت او درایند اجتماع عوضین در دست یکی از متعاقدین لازم میآید و این امر در شریعت بی سابقه است پس میباید بملکیت او در نمیآید و محمد و ابو یوسف گویند داخل در ملک او میشود که اگر چنین نباشد ملک او خواهد بود بلا صاحب. از طرف ابوحنیفه جواب داده شده که بی مالک و صاحب نمیشود و بایع در آن ذیحق است و خواه داخل در ملک مشتری بشود یا نشود تلف شدن آن پس از قبض در دست او مستلزم پرداخت نمن ببایع است

تلف فی زمن الخيارین او نقصت قیمته بعیب فلا یخلو اما ان یکون قد بیع بکیل او وزن او عدد او ذراع او لا فان کان الاول فان ضمانه علی مشتری اذا قبضه و ان لم یقبض فضا منده علی البایع و ان کان الثانی فان ضمانه علی مشتری و عندنا اذا تلف بأقاة سماویة فی زمن الخيار قبل القبض انفسخ مطلقا و بعد القبض لا یخلو اما ان یکون الخيار للبایع او للمشتری او لهما فان کان الاول انفسخ و ان کان الثانی او الثالث یبقی

اگر چه حدیث فی حد ذاته صحیح است ولی قیاسی که بکتاب و سنت و اجماع ثابت است دلالت دارد بر اینکه ضمان عدوان و تجاوز ، مثل است یا قیمت و در مسأله مصراة بایع بوسیله تصریه تعدی کرده و مشتری را مغرور نموده پس باید قیمت نقصی که حاصل شده است ضامن گردد . مشتری بوسیله دوشیدن تعدی نکرده و بفرض تعدی یا شیر باید بدهد یا قیمت آن و خرما نه مثل است نه قیمت بنا بر این چون حدیث مخالف قیاس می باشد عمل بآن نمی شود ابو یوسف گوید مبیعه رد میشود باقیمت شیر

اگر شخصی چیزی خرید که عیب باطنی داشت و بدون شکستن یا پاره کردن آن عیبش ظاهر نمیشد مانند خربزه و تخم مرغ و گردو و بادام و پس از شکستن معلوم شد که معیوب است میتواند پس بدهد و پولش را پس بگیرد و برای شکستن یا پاره کردن ملزم بدادن چیزی بفروشنده نیست

مالکیه گویند حق ندارد رد کند مگر اینکه قبل از معامله شرط کرده باشند یا عرف و عادت بران جاری باشد

حنفیه گویند اگر عیب کلی و مبیع قابل استفاده نبود پس میدهد و تمام قیمت را پس میگیرد و اگر بعضی ازان معیوب و بعضی قابل استفاده باشد میتواند قسمتی از وجه را که در مقابل معیوب قرار گرفته پس بگیرد حنابله نیز چنین گویند

پس از رد مبیع معیوب زیاده متصله مانند فربه شدن حیوان تابع اصل و نه مال فروشنده خواهد شد و زیاده منفصله مانند بچه و شیر و تخم مرغ حق کسی است که زیاده در ملکیت او حادث شده است

مشتری قبل از قبض مبیعه حق ندارد بهیچوجه در آن تصرف کند اگر چه بایع

تکون لمن حدث فی ملكه کلبن و بیض و صوف و لایصح للمشتري ان يتصرف فی المبیع قبل قبضه ولو قبض البایع الثمن و اذن فی قبض المبیع و هن البیوع الفاسدة بیع الاعمی

بسبب سابق باشد مشتری حق دارد بفروشنده پس بدهد و اگر بعد از قبض بدون سبقت
سبب حادث شود حق ندارد

در مبیعه بواسطه عیب فوریت دارد یعنی پس از آگاه شدن خریدار بعیب بلافاصله
بفروشنده باید رد نماید تاخیر در رد بدون عذر موجه مسقط این حق است در صورتیکه
فروشنده غایب بوده و در دسترس نباشد واجب است بقاضی رجوع نماید و شاهد برفسخ
بگیرد و پس از آگاهی بعیب و قصد فسخ نباید هیچگونه تصرفی در مبیعه بنماید خیار
التعزیر در حیوان مصراة است هرگاه شخصی شتری یا گوسفندی را تصریه نمود یعنی
شیر را در پستان حیوان حبس کرد و ندوشید که مشتری را بزیادی طبیعی شیر غرور نموده
ببهاء گران بخرد مشتری پس از دوشیدن مختار است نگهدارد یا به همراه يك صاع
(در حدود دو کیلو) از خرما بصاحبش پس بدهد این عمل منهی عنه و حرام است پیغمبر
فرموده : لانصروا الابل والغنم فمن ابتاعها فهو بخير النظرين بعد ان يحلبها ان شاء
امسك وان شاء ردها وصاعاً من تمر (تصروا) بضم اول وفتح ثانی است و اگر قبل از
دوشیدن بعیب آن پی برد میتواند بدون دادن چیزی رد کند حنا بله این خیار را خیار
تدلیس نامند

در کلیات مسئله مصراة مجتهدین موافقند بجز ابو حنیفه که او ب مشتری حق رد نمیدهد
لیکن گوید مشتری میتواند مابه التفاوت قیمت را مطالبه کند و راجع بحديث چنین گوید

اشتریت للتضحية ثم اذا كان حدوث العيب قبل قبض المشتري المبيع فله رده اما اذا
حدث بعد القبض فان كان سبب العيب قديماً كان له الحق في رده ايضاً والا فلا ويشترط
ان يكون رد المبيع بعد العلم بالعيب على الفور فتأخيره بلا عذر يسقط حق المشتري
واذا كان المبيع معيباً باطنياً لا ينتفع به كان للمشتري الحق في رده و اخذ ثمنه
كاملاً ولو كان ينتفع ببعضه والزيادة المتصلة تتبع الاصل بعد الرد بالعيب و المنفصلة

- ۲- فروش چیزی که قادر بتسلیم آن نباشد مگر در موارد استثنائی مسأله
- ۳- فروش نتایج جنین (بچه ملاقیح)
- ۴- فروش نطفه فحل (مضامین)
- ۵- فروش حیوانی که در شکم مادر است (ملاقیح)
- ۶- فروش بشرط بیع یا قرض یا غیر آن مگر در موارد استثنائی مسأله
- ۷- فروش منابذه و آن مبادله دومتاع است بدون اطلاع از کمیت و کیفیت آنها و یا بدون صیغه که بجلو مشتری انداختن قائم مقام صیغه شود
- ۸- فروش ملامسه که متاع را در تاریکی لمس میکنند و معامله را انجام میدهد که پس از رؤیت در روشنائی حق فسخ داشته باشد
- ۹- فروش گندم در سنبله اش (محاقله)
- ۱۰- فروش چیزی که مالککش نیست و وکالت هم ندارد مانند بیع فضولی
- ۱۱- بیع ربوی بدون تحقق شرایط صحت بشرحیکه قبلا بیان شد
- ۱۲- فروش گوشت بحیوان
- ۱۳- فروش آب جاری بتمنهائی بدون مجری
- ۱۴- فروش نمر قبل از بدو صلاح و بدون شرط قطع
- ۱۵- فروش اشیاء نجسه مانند خوک و شراب
- ۱۶- بیع الحصاة و آن این است که بگوید در بین این پارچه ها هر کدام ريك و یا سنگ و امثال آنها بآن اصابت کرد مبیعه تو باشد
- ۱۷- فروش نزوان فحل (پریده)

على الخراب اولم ينتفع بها اصلا على المعتمد ويستثنى من ذلك الحصر القديمة البالية والقناديل الموقوفة التي لانفع فيها فيجوز بيعها والانتفاع بثمرها لمصالح الوقف ومنها

قبض نمن را کرده و اجازه قبض مبیعه را داده باشد مگر اینکه بخود فروشنده بهمان بها که خود از او خریده بفروشد و این معامله در حقیقت اقاله است نه بیع. بر بطلان این معامله نیز قولی است که چون مالکیت فروشنده ضعیف و هنوز استقرار نیافته صحیح نیست و بایع هم قبل از قبض نمن عینی نمیتواند دران تصرف کند

مبحث انواع بیع

بیع سه نوع است صحیح و فاسد و حرام بیع صحیح مانند فروش اعیان دیده شده و اعیان موصوف فی الذمه مانند سلم و بیع صرف (صرافی) و بیع مرابحه و آن عبارت از این است که کسی مالی را خریده و میخواهد بدیگری بفروشد بهمان مبلغ با ربح ده يك مثل اینکه بخواهان میگوید این پارچه را متری هزار ریال خریده‌ام و با سود تومانی یکقران بشما میفروشم و بیع محاطد آن است که مبیعه را کمتر از میزانی که خریده بدیگری بفروشد یعنی بگوید تومانی یکقران کمتر میفروشم

و بیع اشتراك مثل اینکه بگوید شما را با خود شريك كردم در مبیعه بثات نمن که اگر قید را ذکر نکنند حمل بر مناصفه میشود و بیع تولید و آن فروش مبیعه است در مقابل همان بهاء خریداری و بیع حیوان بحیوان که آن را مقایضه نیز گویند و بیع بشرط خیار و بیع بشرط براءت از عیب و بیع تفریق الصفقه و جمع بین بیع و عقد دیگر مانند اجاره و بیع بشرط اعتاق و بیع دو چیز بیک نمن بشرط خیار اگر چه در یکی از آنها خیار باشد

فاما بیوع فاسده زیادند که ما بذکر اغلب آنها میپردازیم

۱- فروش چیزی که هنوز بقبض در نیامده (رهن و اجاره آن هم صحیح نیست)

وشرأه و یصح سلمه وان یوکل غیره فیما لا یصح منه العقود للضرورة و منها بیع خیار الرؤیة کان اشتری شیئاً لم یره علی ان له الخيار اذا رآه و منها بیع الموقوفة ولو اشرفت

۳- اینکه نالی بمتعاملین در حین مذاکره قیمت ملحق شده و بدون تمایل بخريد بر قیمت میافزاید بمنظور مقبول نمودن مشتری و یا تملق و تحمیل منت بفروشنده این عمل را نجش گویند مشتری در این معامله خیار ندارد چون تقصیر و غفلات کرده هر چند در بین فروشنده و ثالث تبانی و مواضعه قبلی بوده باشد

۴- بیع بر بیع دیگری قبل از لزوم بیع اولی باین معنی نالی در زمان خیار بمشتری بگوید معامله را فسخ کن من از این جنس بهتر یا ارزاتر بتو میدهم یا بفروشنده بگوید فسخ کن من بیشتر میخرم

۵- سوم برسوم یعنی پس از تمام شدن مذاکره بین دو نفر و استقرار ثمن بتراضی نالی طالب معامله بشود بطریقیکه در مسأله پیشین گفتیم در حدیث صحیحین نهی از هر دو وارد است

۶- بیع مصراة که شرح آن گذشت

۷- بیع چیزی است که منجر بارتکاب منکری بشود مثل اینکه انگور را بکسی بفروشد که ظن ببرد آنرا شراب میکند یا خروس را برای خروس بازی و قوچ را برای قوچ بازی بفروشند (مهارشده و مناطحه)

۸- فروختن آلات جنگی بکافر حربی یا بکسی که بخواهد دیگری را بکشد و شبکه (دام) بکسی که در حرم شکار کند و چوب را بکسی که آنرا در ساخت نرد و تار و طنبور بکار برد

۹- بصاحب متاع وجهی داده شود که اگر معامله انجام نشد مجانی برای او باشد و اگر معامله ختم شد در خصوص ثمن محسوب شود این عمل را بیع العربون

ومنها بیع القمح فی سنبله و بیع اللحم بالحيوان وعكسه و بیع الماء الجاری فی القناة والنابع فی عین او بئر استقلالاً و اما تبعاً للارض او المجرى فیصح و اذا باع ارضاً ولم

۱۸- فروش چیزی که در آن غرر (ضرر و غبن) باشد

۱۹- فروش نایبنا و خریدش

۲۰- فروش چیزی بطریق خیار الرؤية باین نحو هر گاه رؤیت کرد و پسند

نمود بتواند فسخ نماید

۲۱- فروش موقوفه اگر چه در شرف خراب شدن باشد یا از حیز انتفاع افتاده باشد

۲۲- فروش حیوان معین شده برای قربانی

۲۳- فروش مرهونه بعد از قبض بدون اذن مرتهن

۲۴- فروش عبد مسلمان بکافر

۲۵- فروش چیزی با اشتراط شروطی که مخالف مقتضای عقد باشد

۲۶- فروش خرما یا تر بخرمای خشک که میبچه پنج و سق یا بیشتر باشد (عرا یا)

بیع حرام نیز زیاد است که چند مثال از آنرا بیان میکنیم

۱- اینکه شخصی متاعی را که مورد نیاز عمومی است وارد شهری بکند که

بقیمت عادلۀ روز بفروشد دیگری باو بگوید بگذار که من بتدریج بهای بیشتر بفروشم و فروشنده موافقت کند در مسلم و بخاری آمده است که پیغمبر صلی الله علیه و سلم از

همچو بیعی نهی فرموده و حکمت در نهی جلوگیری از تضییق بر مردم است

۲- اینکه شخصی بخارج از شهر می رود و جمعی را که از قراء و قضبات امتعه

مورد حاجت مردم را برای فروش وارد میکنند ملاقات کرده امتعه را از آنها بقیمت

نازلی میخرد و نمیگذارد فروشندهگان بشهر آمده از قیمت روز آگاه شوند دلیل

حرمت آن حدیث صحیحین و حکمت نهی مغبون ساختن فروشندهگان است و تضییق

بر مردم این عمل را در فقه تلقی رکبان گویند

بیع المرهون بعد قبضه والاضحیة المنذورة قبل الذبح وبعده و التطوع بها بعد ذبحها

عدم تعیین امام برای امامت از جهة امام جایز و از ناحیه اهل حل و عقد لازم است و کتابت که فقط از جهة ارباب (سید) لازم است و همه اصل بفرع بعد از قبض باذن و اهب از ناحیه پدر وجد جایز و از جهة اولاد و احفاد لازم است

مبحث لزوم بیع

در هر بیعی که صیغه و عاقدین دارندگان رشد و اختیار موجود و مبیعه مملوک فروشنده و باک و قابل انتفاع بوده و تسلیم آن بخریدار مقدور و برای عاقدین جهالتی در کم و کیف بمعیار شرع نبوده و عاقدین بر ثمن و مثن (بهاء مورد معامله) ولایت و تسلط داشته باشند و مدت خیابین سپری شده باشد لزوم آن مسجل است

تنبیه بیع مکرر بحق چنانچه گفتم صحیح است پس از لزوم هیچیک را نمیرسد معامله را فسخ نمایند مگر بوسیله عیب یا تخلف شرط
مبحث رهن

رهن در لغت بمعنی ثبوت و حبس «ماء رهن» از معنی اول و آیه «کل نفس بما کسبت رهینه» از معنی دوم است و در اصطلاح شرع قرارداد عینی است که در نظر شرع ارزش داشته باشد بوثیقه دینی که اگر از طرف بدهکار پرداخت نشد بستانکار از وثیقه طلبش را استیفا کند

مباحث الرهن

هو لغة الثبوت و الحبس من الاول قولهم ماء رهن ای راكد و من الثانى قوله تعالى : (كل نفس بما كسبت رهينة) ای محبوسه و من ذلك قوله ص ع نفس المؤمن مرهونه بدینه حتى یقضی عنه ای محبوسه فی قبرها و شرعاً جعل عین له اقیمه فی نظر الشرع وثیقه بدین کل ما جاز بیعه ، جاز رهنه الا المنفعة و قد ثبت بالكتاب والسنة والاجماع از كانه ثلاثة عاقد و معقود علیه و الصیغه و انما یلزم بقبض المرهون یشرط اهلیة العاقدین و یجوز للمولی ان یتصرف فی مال المحبوس علیه بالرهن لضرورة او لمصلحة مالية تعود

بفتح تین نامند در تمام موارد نه گانه بیع منہی عنه و حرام و در عین حال عقد صحیح است

مبحث انواع عقود

عقد دو نوع است يك نوع از ان يك طرفی است و بيك عاقد انجام میشود مانند نذر سوگند حج عمره نماز (غیر از جمعه) بعضی از فقها طلاق و عتق و عده را نیز بر شمرده اند اما در واقع اینها داخل حلتند نه عقد

نوع دوم دو طرفی است و آن بر سه قسم است اول عقد جائز از طرفین که هر کدام از عاقدین میتوانند آنرا فسخ نمایند مانند شرکت و وکالة و عاریة (برای غیر رهن و دفن یا برای یکی از آنها قبل از عملی شدن) و قراض و ودیعه و جعالة و قضاء (در صورت عدم تعیین قاضی) و وصیة و وصایة (نسبت بموصی قبل از فوتش و نسبت بموصی الیه بعد از مرگ موصی و قبل از قبول در مورد وصیت) و مانند رهن و هبة قبل از قبض و قرض اگر در ملکیت مقترض (وام گیر) باقی باشد

قسم دوم عقد لازم از طرفین که هیچیک از عاقدین نمیتوانند بدون موجب آنرا فسخ کنند مثل بیع و سلام بعد از انقضای خیار، صلح، حواله، اجاره، مساقات، هبة بعد از قبض. (مگر در هبة اصل بفرع) وصیت بعد القبول، نکاح، عقد، صداق، خلع، اعتاق و مسابقه بعوض قرض اگر مال از دست بدهکار بیرون رفته باشد عاریه برای رهن و یا دفن پس از انجام عمل

قسم سوم عقد جائز از يك طرف مثل رهن پس از قبض مرتبه باذن راهن که از ناحیه مرتبه جایز و از طرف راهن لازم است و ضمان که از جهة مضمون له جایز و نسبت بضامن لازم است و مانند جزیه و صاحب (هدنه) و امان و امامت عظمی که در صورت

ینص علی الماء لا یدخل فیها سواء الموجد حال البیع او الحادث بعده و الماء الراکد یصح بیعه و حده و منها بیع الثمر قبل ظهور صلاحها

۴- چیزیکه سریع الفساد است مانند میوه بیعش جایز است و رهنش صحیح نیست مگر اینکه قرار دهند موقعیکه در شرف ضایع شدن باشد بفروشند و ثمن را وثیقه گذارند

۵- رهن قرآن و بندهٔ مسلمان در نزد کافر و اسلحه در نزد حربی و رهن مادر بدون بچه و عکس آن صحیح است اگر چه بیع اینها جایز نیست لیکن غیر ازدوتای اخیر بکافر تسلیم نمیشود بلکه در نزد مسلمان عادللی گذاشته میشود و درمسأله رهن مادر بدون بچه و عکس آن در صورت حاجت بفروش ، هردو ، فروخته میشوند و بهای مرهونه بطریق توزیع تعیین و دین ازان استیفا میشود

رهن در دست مرتهن امانت است نه ضامن آن است و نه بتلف شدن آن چیزی از وام از بین میرود این حبان و حاکم روایت کرده اند الرهن من راهنه له غنمه و علیه غرمه رهن در ضمان راهن است اگر زیاد کند مال خود اوست و اگر تلف شود تاوان بر او است مواردی از این حکم مستثنی شده که در آنها مرتهن ضامن است

از انجمله است مقصوبی که بعداً در نزد غاصب بحال رهن درآید یا مرهونی که بغصب تحول یافته باشد یا عاریه بوده و یا بطریق سوم یا بیع فاسد قبض شده باشد بعداً همان معار و مقبوض مرهونه گشته باشد در اینموارد مقتضی ضمان که عاریه و غصب و حرمت و فساد معامله است موجود بوده و رهن مانع نمیشود

ارضاً مقصوبة فلا یصح ان یرهن داره بسببها و كذلك اذا استعار دابة لا یصح ان یرهن ثوباً من اجلها وان یکون الدین ثابتاً و معلوماً قدرأ و صفة ، و منفعة المرهون للراهن نم ان امکن الانتفاع بغیر استرداد لم یسترد والا استرد و اشهد المرتهن علی الراهن بالاسترداد شاهدین ان اتهمه والا فلا ولا یصح للراهن ان یؤجر المرهون بعد قبضه مدة تزيد علی مدة الرهن الا بأذن المرتهن ولا یحل للمرتهن ان یتنفع بالعين المرهونة

آیه وان کنتم علی سفر ولم تجدوا کاتباً فرهان مقبوضه اگر بر جناح سفر بودید و کاتبی برای تنظیم سند نیافتید گرو بگیریید و روایت مسلم و بخاری که پیغمبر صلی الله علیه وسلم زره جنگی خود را در نزد ابوالشحم یهودی برسی صاع جو گرو گذاشت دلیل مشروعیت رهن قبل از اجماع است بعداً اجماع هم ضمیمه شد آنچه بیعش جایز است ، رهنش نیز جایز است الا در موارد زیر :

۱- منافع بیعش جایز است و رهنش جایز نیست چون در گذراست و بقایای ندارد که دین ازان استیفا شود

۲- عبد مدبر یا بنده ای که آزادیش بسته بصفتهی باشد که حلول دین (رسیدن موعد پرداخت) قبل از وجود معلق علیه معلوم نباشد در اینحال چون احتمال می رود قبل از سر رسید پرداخت دین صفة معلق علیها موجود گشته و بنده آزاد شود و استیفای وام ازاو ممکن نباشد و بدینجهت سر دائن کلاه برود رهنش صحیح نیست مگر اینکه توافق و شرط کنند که قبل از وجود صفة بفروشد و دین را اگر چه موعدش نرسیده باشد تأدیه نماید

۳- زراعت قبل از سفت شدن دانه در صورت اشتراط قطع چنانچه گذشت بیعش صحیح و رهنش باوجود شرط هم درست نیست یعنی اگر چه توافق شود که در سر موعد آنرا قطع نموده دین را ازان بردارد . زیرا اعتمادی ببقای زراعت و عدم عروض آفت تا موقع حلول قرض نیست

الی المحجور علیه و يشترط ان يكون المرهون ولاية على المرهون وان يكون المرهون عيناً فلا يصح رهن سكنى الدار ونحوها من المنافع وان لا يكون سريرة الفساد والدين مؤجل الى امد بعيد بحيث تفسد العين قبل حلول الاجل وان تكون طاهرة فلا يصح رهن النجس والممتنعس الذي لا يمكن طهره وان يكون سبب الرهن ديناً فاذن باع

انتفاع باید معین باشد در صورت استجماع شرایط سه گانه اخذ منافع مرهونه برای صاحب پول اشکال شرعی ندارد

دو رهن متعاقب در برابر يك دين اشكالی ندارد لیکن دو قرض متعاقب در قبال يك مرهونه صحیح نیست ، علاج این است معامله اولی را فسخ نموده مجدداً در مقابل مجموع دو مبلغ عین مرهونه را وثیقه گذارد ، پس از قبض کردن مرتهن مال مرهون را وازوم ارتهان ، تصرفات مالك در مرهونه بنحویكه از الة ملكیت كند شرعاً ممنوع است مانند فروش و هبه و وقف و امثال آنها ، همچنین تصرفات دیگری كه موجب مزاحمت مرتهن شود مثل اینکه در نزد دیگری نیز آنرا مرهونه گذارد و یا عملیاتی را كه باعث نقص قیمت گردد مانند تخریب و غیره در آن انجام دهد

حنفیه گفته اند رهن (مالك) بهیچوجه حق ندارد از منافع مرهونه استفاده نماید مگر باذن مرتهن لیکن درمسألة جواز انتفاعش بمرهونه باذن رهن اختلاف است اکثر علمای حنفیه قول بجواز کرده اند بشرط عدم اشتراط در عقد

مبحث شفعه

(شفعه عبارت از نبوت حق نملك قهری است برای شريك قدیم بر حادث در مملوك بعوض) هر گاه دو نفر در زمینی یا عمارتی شريك باشند و یکی از شريكین سهم خود را بثالثی بفروشد شريك دیگر میتواند پس از اطلاع از معامله فوراً می-زان نم را در

بهما والطريق الفسخ ثم الرهن بالكل وإذا لزم الرهن بالقبض فالرهن ممنوع من كل تصرف يزيل الملك كالبيع والهبة والوقف ونحوها ومما يزاحم المرتهن كالرهن عند الغير أو ينقص المرهون كتخريب أو انتقال عوائده مدة تزيد على مدة الرهن ، ولو اذن المرتهن في بيعه ليعجل المؤجل من ثمنه بان شرطه لم يصح البيع وكذا لو شرط رهن الثمن مكانه لفساد الشرط بجهالة الثمن عند الاذن

مبحث ارکان رهن

رهن دارای سه رکن است عاقد (راهن و مرتهن) معقود علیه (عین مرهونه و دین) صیغه . در عاقدین اهلیت شرط است یعنی عاقل و بالغ و غیر مجبور باشند ولی هر يك از آنها میتواند در مال مجبور علیه تصرف رهنی نموده اگر ضرورت ایجاب کند مثل اینکه برای نفقه و کسوه و اجرة تعلیم غیر از استقراض و رهن چاره نداشته باشد یا برای جلب نفع مولی علیه مثل اینکه زمینی یا ملکی ارزان برایش بخرد که استقراض و ارتها بصرفه اش تمام شود راهن باید بر مرهونه ولایت داشته باشد ر ن باید در قبال دین لازم یا آیل الی اللزوم (یعنی منجر بلزوم شود) بوده و مرهونه عین باشد رهن حق السکنی جایز نیست رهن نجس و متنجسی که پاکی آن ممکن نباشد صحیح نیست منافع مرهونه حق مالک است

راهن حق ندارد پس از قبض مرتهن مرهونه را بمدتی که از مدت رهن بیشتر باشد اجازه دهد مگر با اجازه مرتهن و جایز نیست مرتهن از منافع مرهونه استفاده کند اگرچه در صلب عقد استفاده شرط شده باشد بلکه بنظر جمعی از فقهاء در این حال عقد باطل است

مالکیه گفته اند منافع مرهونه حق راهن (مالک) است مرتهن بسه شرط میتواند ازان استفاده نماید ۱- و ام بسبب بیع باشد نه قرض ۲- مرتهن در حین معامله و رضا بتأجیل ثمن استفاده از منفعت مرهونه را اشتراط کرده باشد حتی بدون اشتراط برای مرتهن جایز نیست از منافع بهره مند گردد هر چند راهن آنرا باو ببخشد ۳- مدت

و اذا اشترطه فی العقد یفسد العقد علی الراجح وقیل یلغو الشرط والعقد صحیح و یجوز ان یرهن بالدين الواحد رهنأ بعد رهن فیکون کما لو رهنهما معاً ولو کان الشئ مرهوناً بعشرة واقرضه عشرة اخرى علی ان یکون مرهوناً بها ایضاً بطل وان وفی

کرده که گفته است انما جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم الشفعة في كل مال لم يقسم
 پیغمبر صلى الله عليه وسلم شفعه را قرار نداده مگر در هر چیزی که تقسیم نشده یعنی
 در حال اشتراك و اشاعه باشد

اگر مشتری سهمی در زمینی داشته باشد مثل اینکه آن زمین بین سه نفر بالمثاله
 مشترك باشد و یکی از سه نفر سهم خود را بیکى از دو نفر دیگر بفروشد اصح این
 است که شریک دیگر نمیتواند تمام مبیعه را شفعه بگیرد بلکه فقط حصه خود را که
 نصف مبیعه و بعبارت دیگر يك ششم کل ملك را (یکدانگ از شش دانگ) میتواند
 بوسیله شفعه تملك نماید يك ششم دیگر یعنی نصف دیگر مبیعه در حباله ملکیت
 خریدار باقی خواهد بود که طرفین بالمناصفه در کل ملك سهیم و شریک میشوند
 مباحث حجر

حجر بفتح و کسر اول در لغت بمعنی منع و در اصطلاح فقهاء ممنوع نمودن مالک
 است از تصرف در مالش بواسطه موجباتی که بیان خواهیم کرد

تصرف برای سفیه و مفلس و مجبور و مریض در غیر مال مانند طلاق و ظهار و اقرار

ملكاً لازماً متأخراً عن ملك الشفيع كمبيع ومهر وعوض خلع وصالح دم في الجناية عمداً
 ونجوم واجرة ورأس مال سلم فلا شفعة فيما ملك بغير معاوضة كالارث والوصية والهبة
 بلا نواب ولو شرط الخيار لهما او للبائع وحده لم يؤخذ بالشفعة حتى ينقطع الخيار
 واو اشترى اثنان داراً فلا شفعة لاحدهما على الاخر ولا شفعة الا لشریک بخلاف الجار
 و يشترط لفظ من الشفيع كتملكت او اخذت بالشفعة ويشترط مع ذلك اما تسليم
 العوض الى المشتري واما قضاء القاضي له بالشفعة اذا حضر مجلسه واثبت حقه فيملك

بالقضاء في الاصح

مباحث الحجر

هو بفتح الحاء و کسر هاء لغة المنع و شرعاً منع التصرف في المال لاسباب مخصوصة

دسترس شخص ثالث قرار داده و شفعه بگیرد و اگر مشتری از قبول وجه یا تماس با شریک خودداری کرد نزد قاضی می‌رود و قاضی بصحت شفعه او حکم می‌کند و ثمن را بقاضی تسلیم می‌کند ، پس شفیع با اجرای صیغه (شفعه گرفتم) باتحويل دادن وجه بمشتری یا قاضی قهراً مورد معامله شخص ثالث را تملك می‌کند ، شفعه در منقول جاری نیست امام مالك در منقول هم قائل بشبوت گذشته و برای غیر شریك این حق مقرر نیست ابوحنیفه در جوار (همسایگی) هم صحیح دانسته است

شفعه در املاکی جاری است که بمعاوضه تملك شده باشد نه بطریق ارث و وصیه و هبة بالاعوض ، و ملکیت شخص ثالث لزوم یافتد باشد نه اینکه در مدت خیار بوده باشد و از حیث زمان ملکیت شخص ثالث باید متأخر از مالکیت شفیع باشد ، اگر دو نفر با هم يك مزدعه را خریداری نمایند هیچکدام را بر دیگری حق شفعه نیست و نیز شفعه برای شریکی ثابت است که در حین معامله شخص ثالث شریك بوده باشد نه اینکه بعد از بیع مالك شده باشد بدین معنی بعد از لزوم معامله شخص ثالث شریك سابق مالش را بدون استفاده از حق شفعه بدیگری هبه کرده یا فروخته باشد قائم مقام او چون در حین بیع مالك نبوده و شرکت نداشته نمیتواند شفعه بگیرد

شفعه در املاکی جاری است که در صورت تقسیم سهم هر کدام از شرکاء قابل استفاده باشد بنا بر این در حمام و آسیا و چاه و ماشین و موتور و امثال آنها شفعه جاری نیست و نیز شفعه در املاك مفروزه در بین مالکین مشروع نیست ، بخاری از جابر روایت

کتاب الشفعة

و هی ان یکون عمار بین اثنين یبیع احدهما نصیبه منه لغير شریکه فیثبت لشریکه حق تملك المبیع قهراً بمثل الثمن او قیمته فحق التملك فیما ذکر هو مسمى الشفعة شرعاً ، لا تثبت فی منقول و خالف مالك فاثبتها فیه و انما تثبت فیما تملك بمعاوضه

مدت دوام حجر یردیوانه تاموقع افاقه وبرگشت بهبودی وبریچه تا زمان بلوغ است (بتمام کردن پانزده سال قمری بطور تحقیق نه تقریب بنا بشهادت دو نفر عادل ویا خروج منی یا حیض) اگر بالغ دارای رشد شرعی هم بود طبق آیه: فان آنستم منهم رشداً فادفعوا الیهم اموالهم مالش را بخودش تسلیم میکنند رشد درشرع این است که شخص صلاح دین ودنیای خود را تشخیص بدهد

دیوانه بعد از افاقه و بیچه بعد از بلوغ اگر چه رشید هم نباشند میتوانند اسلام بیاورند و طلاق بدهند و پس از رشد تصرفات مالی هم برای آنها جایز است مالکیه سن رشد را هیجده سال تمام و بعضی ورود بسن هیجده سالگی دانسته اند ابوحنیفه برای ذکور انعام هیجده سال و برای اناث اكمال هفده سال را لازم در حصول رشد میدانند ابوحنیفه و محمد و ابوبوسف بر آنند که بمجرد بلوغ نباید مالشانرا بآنها تسلیم کرد بلکه باید بوسیله آزمایش رشد متحقق شود. اختلافی که بین ابوحنیفه وصاحبین او است این است که ابوحنیفه گوید باید تا سن بیست و پنج سالگی انتظار رشد را داشت بعداً اگر رشد هم ظاهر نشود مال را باید بدست آنها سپرد

اذن القاضی وعلی القاضی بیع ماله ولو مسکنه وخادمه بحضرتہ مع غرمائه کبیع مال ممتنع عن اداء حق واجب علیه وله اکراه ممتنع من الاداء بالحبس ویحجر بعجنون الی افاقه وصبی الی بلوغ بکمال خمس عشرة سنة قمریة تحدیداً بشهادة عدلین خیبرین او خروج منی او حیض و اذا بلغ الصبی رشیداً اعطی ماله. والرشد صلاح الدین و المال وبعد افاقه المجنون وبلوغ الصبی ولو بلا رشد یصح الاسلام والطلاق وکذا التصرف المالیه بعد الرشد، و اذا فک حجره بعد رشده وسلم الیه ماله ثم بذر فیہ یحجر علیه ثانیاً. والفسق الذی یترتب علیه تبذیر المال کالزنا و العقامرة و التورط فی الشهوات المضیعة للمال فانه یوجب الحجر

بچیزی که موجب تنبیه و عقوبت باشد و در عبادات بدنیه جایز است لیکن در عبادات مالی بجز عبادات واجبه مانند حج جایز نیست اما بجه و دیوانه تصرف در هیچ چیز مطلقا نمیتوانند بکنند

اسباب حجر صغرو جنون و سفه و فلس و مرض است، ابوحنیفه گفته است سفه از اسباب حجر نیست محمد و ابو یوسف و جمهور ائمه و فقهاء با ابو حنیفه مخالفند

برمفلس حجر گذاشته میشود بدو طریق یا بدرخواست خود او و یا بتقاضای غرما و طلبکاران همینکه حجر بر او گذاشته شد حق غرما بمال او تعلق میگیرد و دیگر نمیتواند در مال خود تصرفاتی که بضرر غرما تمام شود انجام دهد مانند وقف و هبه و بیع حتی با خود غرما هم از بابت طلب آنها بدون اجازه قاضی نمیتواند معامله کند، قاضی را لازم است مال و مسکن و خادمش را بحضور خود و غرمایش بفروشد مانند فروش مال کسی که از تأدیة حق مردم که بر او واجب شده است امتناع نماید و میتواند کسی را که از ادای حق غیر خودداری دارد بزور و جبر و حبس و ادار بتأدیه نماید علاوه بر موجبات فوق میتوان بر رهن بنفع مرتهن و بر عید بسود سید و بر مرثه بصرفه و صلاح مسلمین حجر گذاشت کما اینکه بر بیمار بنفع ورثه در مازاد ثلث باید حجر نهاد و از تبرعات جلو گیری کرد

فخرج بقولنا فی المال التصرف فی غیره فیصح للسفیه والمفلس والمریض ان یتصرفوا فی الامور الاخری کالخلع والطلاق والظهار والاقرار بما یوجب العقوبة وکالعبادة البدنیة واجبة او مندوبة واما العبادة المالیة فانه لا ینفذ منها الا الواجبة کالحج اما الصبی والمجنون فانه لا یصح تصرفهما فی شئی مطلقا واسبابه الصغر والجنون والسفه والفلس والمرض ویحجر علی المفلس بطلبه الحجر او طلب غرمائه وبالحجر یتعلق حق الغرماء بماله ولا یجوز ان یتصرف فیہ بما یضرهم کوقف وهبه وبیع ولو لغرمائه بدینهم بغير

سوم اینکه قرضی که بردیگری حواله شده کم و کیفش معلوم باشد چهارم اینکه دینی که بر ذمه محال علیه است باید ثابت و لازم حالی یا مالی باشد بنا بر این اگر زنی بکسی بدهکار باشد و طلبکارش را بر شوهرش احاله دهد که شوهر بدهی او را تأدیه نموده و در خصوص مهریه با او محسوب دارد جایز است زیرا اگر حواله قبل از دخول بود مهر لازم مالی و اگر بعد از دخول باشد لازم حالی است

و همچنین است ثمن میبعه که قبل از انقضاء مدت، خیار و بعد از آن حواله اش برای دیگری صحیح است لیکن حواله قبل از انقضاء، مسقط حق خیار فروشنده میباشد اما طلبی که بر محیل است لزوم آن شرط نشده است بهمین جهت است بنده مکاتب میتواند نجوم (اقساط) کتابت را بر دیگری حواله دهد که بسیدش (ارباب) بپردازد اگر چه نجوم بر مکاتب لازم نگردیده و بطوریکه گفته شد هرگاه بخواهد قرارداد را بهم میزند اما از ناحیه سید ازوم بهم رسیده است

اگر شخصی که زکاة بر او واجب شده مستحق را بمقدار زکاة بردیگری حواله کند روا نیست زیرا اولاً زکاة را از عین مال بنصاب رسیده باید داد و ثانیاً در موقع پرداخت، زکاة دهنده را نیت لازم است

مالکیه بر آنند که اگر محیل بمحتمل و محال علیه بمحیل بدهکار نباشد حواله صحیح نیست و در صورتیکه بعد از حواله، محال علیه مفلس شد و یا انکار کرد محال میتواند بر محیل رجوع و طلب خود را از او استیفا نماید مگر اینکه در بدو امر

وبغیره الثالث ان یکون الدین المحال به معلوماً قدرأ وصفة الرابع ان یکون لازماً فی الحال او المال الخامس ان یساوی الدینان جنساً وقدرأ حلولاً واجلاً صحهً وتکسیراً نعم تصح بخمسة من العشرة التي علی فلان ولا یشرط ان یکون للمحیل دین علی المحال علیه ویشرط حضور المحتمل فی المجلس لاحضور المحال علیه ومتی

و پس از رشد که حجر برداشته میشود و مال تسلیم رشید میگردد اگر در مالش اسراف و تبذیر کرد مجدداً حجر بر او نهاده میشود ابوحنیفه در این مسئله نیز مخالف است دلیل ما آیه «وَلَا تُقْتُلُوا أَمْوَالَكُمُ» اموالتانرا بدست سفتهاندهید می باشد یعنی اموال آنهارا که تحت ولایت و قیمومت و با وصایت شما است بخودشان در حال سفته نسپارید بدلیل بقیه آیه

تنبیه : شهادت حسبه در سفته جریان دارد و مقبول است

فسقیکه باعث تبذیر مال شود مانند قمار و زنا و افراط در شهواتیکه موجب اضعاف مال باشد قاضی را برگذاردن حجر بر فاسق ملزم میسازد

مباحث حواله

ارکان حواله پنج است ۱- حواله دهنده (محیل) که موجب است و میگوید صد ریال طلب شمارا برزید حواله کردم ۲- حواله شده (محتال) که قابل است و میگوید قبول کردم ۳- حواله برآورده (محال علیه) ۴- وام (دین محال به) ۵- صیغه (ایجاب و قبول) شروط حواله نیز پنج است اول رضای حواله دهنده که اگر اهی درین نباشد دوم رضای محتال که اگر قبول نکند مجبور نیست اما محال علیه رضایتش شرط نشده فقط ثبوت دین بر ذمه او کافی است (مالکیه هم بنا بر اصح القولین با ما موافقت) زیرا طایکار را میرسد طلب خود را پس بگیرد خواه بنفس خود و خواه بغير بنا بر این رضایت او شرط نیست

حكم الحواله

اركان الحواله خمسة محیل و محتال و محال علیه و دین و صیغه و هی ایجاب و القبول- و شروطها ایضاً خمسة الاول رضا المحیل بمعنی عدم الاكراه الثاني رضا المحتال فاذا لم يقبل لا يجبر اما المحال علیه فلا يشترط رضاه لان صاحب الدين له ان يستوفيه بنفسه

فقه‌های حنفی باین نحو تعریف کرده‌اند که ضمانت ، ضم ذمه است بذمه در مطالبه نفس یا دین یا عین . مالکیه گویند ضمانت عبارت از این است که صاحب حق ، ذمه ضامن را با ذمه مضمون اشغال نماید خواه شغل ذمه بر چیزی متوقف باشد یا نه بدین طریق خواسته‌اند صور مختلف ضمان را در این عبارت گنجانیده که تعریف ازهر حیث جامع باشد چنانچه ضمانت مال ، موجب اشتغال ذمه است بدون اینکه بر چیزی متوقف باشد و ضمان الوجه (کفالت) در غیر اموال صحیح نیست یعنی مادی که شخصی شرعاً ملازم بپرداخت مالی بکسی نباشد ضمانت برای احضار و تسلیم او بطلبکار در نزد ابو حنیفه مورد ندارد و در عین حال بر کفیل چیزی ثابت نمیشود و ذمه او از قید مطالبه وجه کاملاً آزاد است و ضمان الطالب عبارت از آن است که شخص ملتزم شود بدهکار را که غایب یا متواری است پی-دا نموده و محل اقامتش را بدست آورده بطلبکار اطلاع دهد- در این صورت هم بر ملتزم باسی نیست و از بدهی چیزی بذمه او تعلق نمیگیرد مگر-ر تقصیرش ثابت شود

حنابله چنین تعریف کرده و گفته‌اند ضمانت آن است که شخص ملتزم شود آنچه بر غیر ثابت شده یا میشود بپردازد با بقای مال بر شخص ضمانت شده (مضمون) و یا ملتزم گردد کسی را که حق مالی بر گردن دارد حاضر نماید ضمان در نزد حنابله چهار قسم است ۱- ضمانت دیون ثابت- ۲- ضمانت مالی که بعداً رد-ین آن بصاحبش

القسم الاول یرجع الی الضامن وهو خمسة شروط احدها ان یکون عاقلاً نعم یصح ضمان السكران ثانیها البلوغ ثالثها عدم العجز بسفه اما المحجور علیه بسبب الافلاس فان ضمانه یصح الرابع ان لا یکون مریضاً بعرض الموت و یکون علیه دین مستغرق الخامس ان لا یکون مکرهاً

محال از جریان آگاه بوده که محیل بر محال علیه طلبی ندارد و یا انکار خواهد کرد و همچنین است اگر محال علیه پس از حواله فوت کند

پنجم تساوی دو وام و یا کمتر بودن دین محال به از طلبی که بر ذمه محال علیه ثابت است و نیز لازم است از لحاظ حلول و اجل هم برابر باشند

تنبیه : اگر حواله دهنده بر محال علیه طلبی نداشته باشد حواله صحیح است و ممکن است محال علیه تبرعاً یا احساساً دین او را بپردازد و یا بعداً بخواهد از حواله دهنده استرداد کند حضور محال (شخص حواله شده) شرط صحت حواله است نه حضور محال علیه (شخصیکه بر او حواله شده است)

در صورتیکه شرایط وارکان حواله بعمل آید حواله دهنده از قرض بری میشود خواه محال علیه مفلس شود یا بمیرد یا انکار دین نماید و شخص حواله شده حق رجوع بر حواله دهنده ندارد حنفیه بر آنند در صورت افلاس و مرگ حق رجوع خواهد داشت
مبحث ضمان

ضمان عقدی است که بوسیله آن حقی که بر ذمه دیگری ثابت است گردنگیر ثالثی شود بدون اینکه مطالبه دائن از مدیون اصلی ساقط گردد یا شخص ثالث احضار عین ضمانت شده یا شخصی را که حضورش لازم باشد بعهده بگیرد. قسمت اخیر را کفالت نامند

توفرت شروط الحواله فان المحیل ببره من الدین بمجرد الحواله سواء افلس المحال علیه او مات او انکر الدین و لیس المحال الرجوع علی المحیل الا عند الحنفیه فی حالة الافلاس او الموت

مباحث الضمان

هو عقد یقتضی التزام حق ثابت فی ذمه الغير او احضار عین مضمونه او بدن من یمستحق حضوره والاخیر یمی کفاله و تنقسم شروط الضمان و الکفاله الی اربعة اقسام

فراگرفته باشد لازم است مریض بمرض الموت نباشند یعنی بیماری آنان منجر بمرگ نگردد

تنبیه : محجور علیه بافلاس و سفیه غیر محجور ضمانتشان صحیح است قسم دوم مربوط بمضمون له (طلبکار) است که باید ضامن او را بشخصه بشناسد زیرا بعضی در مطالبه آرام و دارای نجابت و حسن اخلاقند و برخی عصبانی و خشن هستند و رضایت او شرط نشده چه که ضمانت نه تنها باو ضرر نمیرساند بلکه او را تقویت میکند و شناسایی و رضای مدیون نیز لازم نیست لیکن در ضمانت نفس (کفالت) رضایت شخص کفالت شده شرط است

در ضمانت دین اگر ضمان بدون اجازه مدیون صورت گرفته باشد بیک عمل نیکوکاری تلقی میشود و ضامن حق رجوع بر بدهکار ندارد

قسم سوم ارتباط با صیغه دارد صیغه باید لفظی باشد مشعر بالتزام نه بوعده عبارت (تأدیه میکنم) کافی نیست بلکه باید بگوید ملتزم هستم ادا کنم الفاظیکه بر توقیت و تعلیق دلالت کنند صحیح نیست اگر ضامن بگوید يك ماهه ضمانت میکنم ، یا اگر مدیون خود قرض را ادا نکرد من میدهم ، یا اگر پدرم راضی بود ضامن پرداخت هستم و از این قبیل عقد ضمان منعقد نمیشود لیکن اگر دینی موعده پرداختش فرا رسیده باشد و مدیون نتواند تأدیه نماید و ضامنی معرفی کند که بعد از يك ماه تأدیه کند جایز است و اینگونه توقیت ضرر ندارد

كأودی وان لاتكون معلقة او موقته نعم اذا اكفل دين فلان الحال على ان يدفعه مؤجلا بعد شهر مثلاً یصح

القسم الرابع يرجع الى المضمون به سواء كان ديناً او عيناً او نفساً فيشترط في الدين لزومه في الحال وهو ظاهر وفي المال كضمن السلعة في مدة الخيار فانه يلزم بعد مضي زمن الخيار فيصح ضمانه وان يكون معلوماً قدراً و جنساً وصفة

(در صورت بقا) ورد قیمت آن (در صورت تلف شدن عین) واجب میشود مانند اعیان
مقصوبه و مستعاره که معنی ضمانت این قبیل اعیان ضمانت رد عین یا قیمت آنهاست
خلاصه اینکه در اعیان غیر مضمونه مانند ودیعه و مال شرکت و عین مستأجره
ضمانت صحیح نیست

قسم سوم ضمانت دیونی است که در آینده ثابت شود مثل اینکه کسی بخواهد
باتاجری طرف معامله شده و حسابی برای تجارت و داد و ستد باز کند یک نفر ضامن
بیاورد و بتاجر صاحب جنس معرفی نماید که هر مبلغی در آینده و در جریان تجارت
بر ذمه او ثابت شود شخص ضامن بپردازد
قسم چهارم آن است ثالثی کفالت کند که شخص مدیون را در نزد قاضی
یا مدعی حاضر نماید

مبحث شروط ضمان

شروط ضمانت و کفالت چهار قسم میباشد قسم اول مربوط بضامن و آن پنج
است ۱- عقل ۲- بلوغ ۳- محجور نبودن بسفاهت ۴- بیمار نبودن بمرض موت
در حال استغراق دین ۵- عدم اکراه . بنابراین ضامن و کفیل باید عاقل و بالغ و مختار
بوده و محجور بسفه نباشند و اگر بمیزانی بدهکار باشند که بدهی آنها تمام دارائیشان را

القسم الثانی يرجع الى المضمون له وهو صاحب الحق و يشترط فيه ان يكون
معروفاً للضامن بشخصه لمتفاوت الناس في المطالبة شدة و ليناً و لا يشترط رضا المضمون له
لان الضمان لا يضره اذ هو التزام يزيد دينه تأكيداً و كذا لا يشترط معرفة المضمون
عنه وهو الذي عليه الحق ولا رضا بخلاف ضمان النفس فيشترط

القسم الثالث يرجع الى الصيغة و يلزم ان تكون لفظاً يشعر بالالتزام لا بالوعد

تأدیه طلب از طرف مدیون اصلی موجب برائت ضامن و تأدیه از طرف ضامن نیز موجب برائت ذمه مدیون اصلی خواهد بود

هر کدام از مدیون و ضامن بمیرند در صورتیکه دین مؤجل باشد حاول بهم میرساند اگر اصل فوت کرد و ترکه بجا گذاشت ضامن میتواند بصاحب دین بگوید یا از ترکه طلبت را استیفا کنید و یا مرا از ضمانت آزاد نمایید زیرا احتمال میرود ترکه از بین رفته و محلی برای ادای دین باقی نماند که اگر ضامن پرداخت کند مرجعی برای مطالبه ضامن باقی نباشد و اگر ضامن بمیرد و مستحق (طلبکار) از ترکه متوفی دینش را استیفا نماید ورثه ضامن نمیتواند از مدیون اصلی مطالبه کند مگر بعد از سپری شدن موعده ضامن پس از پرداخت وام حق رجوع بر مدیون دارد و اگر بر مبالغه مصالحه نمود که کمتر از دین بود حق رجوع نسبت به ازاله الصلح بر بدهکار ندارد

مبحث ودیعه

ودیعه چیزی است که مالکش آنرا نزد دیگری میگذارد که برای او نگهدارد اودعه مالایعنی مالی را در نزد فلان شخص گذاشتم که پیش او ودیعه باشد و اودعه مالایعنی قبول کردم آنرا از او تا که در نزد من ودیعه باشد بنابراین ابداع از اصداد است و دیعه اسم مصدر است و بر چیزی که در نزد غیر گذاشته میشود نیز اطلاق میشود چنانچه گفتیم

مطالبة الضامن والمضون معاً ومطالبة احدهما بكل الدين او ببعضه فاذا دفع احدهما برئت ذمة الآخر وبرائة المدیون الاصلی يستلزم برائة الضامن من غیر عکس فی الابرأ دون الاداء ولومات احدهما والدين مؤجل حل علیه والضامن رجوع علی اصیل ان غرم و او صالح الضامن علی اقل من قدر الدين لا يرجع باكثر مما صالح علیه

مبحث الودیعه

هی لغة ما وضع عند غیر مالکة لیحفظه و شرعاً هی العقد المقتضى لحفظ الشئ

قسم چهارم ارتباط بمضمون به (آنچه که بعهدہ گرفته شده) دارد خواه دین یا عین یا احضار شخص باشد. در دین لزوم حالی بامالی شرط شده. ضمانت قیمت متاع در زمان خیار جایز است چه که بعد از انقضای ایام خیار لزوم بهم میرساند - و همچنین معلوم بودن مقدار و جنس و صفة دین، در ضمان لازم است

باید دانست که اعیان بر دو نوع است مضمونه و غیر مضمونه

نوع اول مانند مغضوبه و مستعاره ضمانش صحیح است نوع دوم مانند ودیعه و موصی بها و موجره ضمانش صحیح نیست فقهای شافعیه مانند حنابلہ گفته اند کسیکه احضارش کفالت شده است باید مستحق عقوبتی و یا ملزم بپرداخت مالی بدیگری باشد ضمانت بشرط براءت مدیون، اصلی صحیح نیست و همچنین است کفالت صاحب دین یا وارثش که میتوانند از ضامن و مضمون عنه بیکبار مطالبه نمایند و از هر کدام هم جداگانه نسبت بتمام یا بعضی از دین حق مطالبه دارند

هر کدام که پرداختند ذمه آن دیگر بری و آزاد میگردد زیرا دین بمنزله فرض کفایه است، بذمه جمعی تعلق میگیرد و بأداء یکی ازان جمع ساقط میشود

براءت ذمه مدیون اصلی مستلزم براءت ذمه ضامن است وای عکس آن اینطور نیست و ممکن است صاحب حق ضامن را از قید مطالبه آزاد کند و بتعلق حق خود بذمه مدیون اکتفا نماید لیکن در مسئله تأدیة طلب عکس قضیه نیز معتبر است بدین معنی

والاعیان تنقسم الی قسمین مضمونه و غیر مضمونه فالقسم الاول کالمغضوبه والمستعارة یصح ضمانها والثانی کالمودعة والموصی بها والمؤجرة فلا وفی النفس یشترط ان یکون علی المكفول ببذنه حق لادمی مالا کان او عقوبة ولا یصح الضمان بشرط براءة المضمون عنه (المدیون الاصلی) وكذلك الکفالة و لصاحب الدین او وارثه

دوم اینکه امانت گیرنده امانت را بدیگری بسپارد اگرچه دیگری قاضی باشد مگر مالک با و اجازه داده یا مسافرتی یا بیماری مخوفی برای او پیش آمده باشد یا محل امانت را حریق یا غریق تهدید کند
سوم اینکه با وجود دسترس بمالک یا وکیل او یا قاضی معذک امانت را با خود بسفر ببرد

چهارم اینکه پس از مطالبه مالک وجود ودیعه را در نزد خویش با سوء نیت انکار کند و یا بدون عذر موجه از تحویل آن بمالک خودداری نماید
پنجم اینکه در موقع عروض بیماری خطرناک ودیعه را مهمل گذاشته نسبت بآن وصیت و تعیین تکلیف ننماید

ششم اینکه امانت را که محتاج بتهوید باشد مهمل گذارد حیوان را غلف ندهد تا تلف شود پارچه پشمی را از بیدزدگی جلوگیری نکند
هفتم اینکه امانت را در جای غیر ایمنی بگذارد یا ظالمی را برای تعرض بآن راهنمایی کند در این صورت شخص ودیعه در برابر صاحب مال ضامن بوده و باید غرامت

الثالثة ان يسافر الوديع بها مع القدرة على ردها لصاحبها او وكيله او القاضى الامين

الرابعة ان ينكرها بعد طلب المالك لها فتسقط امانته فيضمن الا اذا انكرها لمصلحة كدفع شر الظالم عن مالها

الخامسة ان يترك الوديعة بلا وصية عند الاشراف على الموت
السادسة ان يهملها فلا يدفع عنها ما يتلفها كترك تهوية ثياب الصوف و كترك تعليف الدابة . وله الرجوع بالغلف على المالك

السابعة ان يؤخر دفعها لصاحبها عند مطالبة بدون عذر موجه

در اصطلاح فقهاء عقدی است مقتضی نگهداری مال سپرده شده و برعین آن مال نیز اطلاق میشود چنانچه لغةً نیز اطلاق شده است

عقد ودیعه در اشیائی جاری است که دارای قیمتی هستند اگر چه نجس باشند لازم است صراحةً یا کنايةً صیغه ایجاب جاری شود مثل اینکه صاحب مال بگوید این مال را در نزد تو ودیعه گذاشتم یا این مال را بگیر و برای من نگهدار لیکن قبول لفظی شرط نشده و کافی است که اخذ نماید، ودیعه عقدی است که از هر دو طرف جایز میباشد چنانچه گذشت. کسیکه مال امانتی در پیش او است امان است و در صورت تلف شدن امانت، ضامن نیست مگر در مواردیکه بیان میشود

اول اینکه ودیعه را از شهری بشهری یا از خانه‌ای بخانه‌ای که از حیث استحکام کمتر از محل اولی باشد بدون ضرورت نقل نماید

لیکن از اطاقی باطاقی در یک خانه اشکال ندارد مگر صاحب مال او را قبلاً از اینعمل منع کرده باشد

المودع وتطلق على العين المودعة شرعاً و لغةً و يشترط فيها ان تكون شيئاً له قيمة ولو كان نجساً و تصح بصريح و كناية و لا يكفي ان يتركه بين يديه بل لابد من قبضه ايده و لا يشترط القبول بل يكفي الاخذ و هي عقد جائز من الطرفين فلكل منهما التخلي عنها متى شاء و الوديع امان لاضمان عليه بحسب الاصل و انما يضمن لعارض و الصور التي يضمن فيها الوديع عشرة :

الاولى ان ينتقل الوديع من بلدة الى اخرى او من دار الى اخرى اقل منها صيانة بدون ضرورة

الثانية ان يدفعها الوديع الى شخص آخر ولو كان قاضياً الا ان اذن مالكها او كان له عذر

هر گاه شخصی مالی را از صاحبش خواسته باشد که پس از استفاده از آن عین آن را بمالكش پس بدهد شرعاً این عمل را عاریه نامند و شرایط تحقق شرعی آن بشرحی است که ذیلایمان میشود دلیل مشروعیت آن از قرآن آیه و تعاونوا علی البر والتقوی و از حدیث روایت مسلم و بخاری است که پیغمبر صلی الله علیه وسلم اسپیی را از ابی طلحه عاریه گرفتند و سوارش شدند و يك رشته زره جنگی را از صفوان بن امیه در جنگ حنین بهمین عنوان گرفتند . و مسلمین متفقند بر اینکه عاریه داخل در مصادیق آیه «ر قومه است

کسیکه عاریه دهنده است باید از اهل تبرع یعنی بالغ و عاقل و غیر محجور و مالك منفعة و مستعیر معین و مطلق التصرف باشد لیکن سفیه را جایز است قبول عاریه نماید . چیزی که بعاریه گرفته میشود باید قابل انتفاع باشد و آن دو قسم است قسمی منفعت محض است مانند سکونت در خانه یا سواری اسپ ، قسم دیگر استفاده از عینی است که از عین دیگر گرفته میشود مانند شیر از حیوان و ثمر از درخت . انتفاع از مستعار باید مباح باشد

توقفت حباة المستعیر علی مظالة وقت الحر الشدید و قد تعرض لها الحرمة كما اذا كانت عند شخص جاریة تشتهی واستعارها آخر لیتقضى اربه منها والاصل فیها السنة فقد ثبت فی الصحیحین ان النبی صلی الله علیه وسلم استعار فرساً من ابی طاححة فركبه واستعار درعاً من صفوان بن امیه يوم حنین و قد اجمع المسلمون علی مشروعیتها و انها داخله فی قوله تعالى و تعاونوا علی البر والتقوی و اركانها اربعة معیر و مستعیر و معار و صیغة يشترط فی المعیر اهلیة التبرع بان یکون بالغاً عاقلاً غیر محجور علیه لفسه او فلس وان یکون مالکاً للمنفعة التي یرید اعارتها و فی المستعیر تعیینه و اطلاق التصرف نعم السفیه يجوز له قبول الاعارة بنفسه و للمعار شروط احدها الانتفاع به حالا او مآلا و هی

آنها بدهد و بمیزان تاوان بر ظالم رجوع نماید و دیع را روا است که در مواجهه ظالم بمنظور صیانت امانت سوگند یاد نماید که مال در نزد من نیست تا از شر او مصون بماند هشتم اینکه بمال امانت انتفاع نموده و لباس امانی را بپوشد یا اسب امانی را سوار شود

نهم اینکه مخالف دستور مالک در طرز نگهداری رفتار کند
مبحث عاریه

عاریه بتخفیف و تشدید یاء در لعة چند معنی دارد :

۱- اسم است برای خواسته و آنچه که مردم در بین خود دست بدست میکنند عارة بروزان ناقة که جمع آن عواری بتشدید و تخفیف یاء است نیز از تعاور بمعنی تداول آمده است

۲- بر چیزی که زود رو بوده و سریعاً برگردد نیز اطلاق میشود

۳- بر آنچه که مستعیر قصد کرده و میخواهد منطبق میگردد بنا بر این عاریه یا مأخوذازار بمعنی رفت و آمد بسرعت میباشد و یا از عراه یعروه عروا که گفته میشود برای چیزی که قصد میگردد و اصل عاریه عوریه بوده که بر اثر اعلال و او عاریه شده است

الثامنة ان يضعها في مكان غير امين او يدل عليها ظالماً فان ذلك يضمنها ويرجع بما غرمه على الظالم وله ان يحلف انها ليست عنده لمصلحة حفظها
التاسعة ان ينتفع بها كان يلبس الثوب او يركب الدابة
العاشرة ان يخالف صاحبها فيما يأمره به الا اذا كان فيه زيادة حفظ
مباحث العارية

هی شرعاً اباحه الانتفاع من شخص فيه اهلية التبرع بما يحل الانتفاع به مع بقاء عينه ليرده على المتبرع وهي مندوبة بحسب ذاتها وقد يعرض لها الوجوب كما اذا

و بتصرف مالك (معير) بدهد شرطش صحيح و متبع بوده و بايد بآن عمل كند اجره و هزینه تخلیه نیز بعهده صاحب اعیانی است و در صورت امتناع مستعیر از قلع اشجار و خراب کردن بنا صاحب ، زمین میتواند عمل تخلیه را انجام داده و هزینه را از مستعیر پس بگیرد و اگر در صلب عقد بر کندن درخت و خراب ساختن بنا را شرط نکرده بود صاحب عرصه در بین سه کار اختیار دارد یا اعیانی را بخرد و یا خودش زمین را تخلیه کند و یا اعیانی را باقی گذارد و اجرة المثل عرصه را بگیرد در صورت دوم باید ما به التفاوت قیمت قبل از قلع و تخریب را بمستعیر بپردازد . هزینه بر کندن و خراب نمودن بعهده مستعیر و مخارج نقل مصالح و درخت بخارج از زمین بعهده مالك خواهد بود و در صورت سوم مستعیر میتواند اشجار موجود را برداشته و در جای آن درخت دیگری غرس نماید و حکم بنا نیز چنین خواهد بود

الى نفقة صرفها بأذن القاضى فان لم يجد صرفها بنية الرجوع واشهد على الصرف وان لم يشترط فحينئذ يخير صاحب الارض بين ثلاث خصال احدها ان يشتري ما بناه المستعير او غرسه ثانيها ان يقلع الشجر او يهدم البناء بشرط ان يدفع ما ينقص من ثمنه قبل القطع او الهدم واجرة القلع او الهدم على المستعير واجرة نقل الانقاض على المالك ثالثها ان يبقى البناء او الشجر قائماً باجرة واذا اختار الاجرة كان للمستعير الحق فى ان يقلع الشجرة و يغرس بدلها من جنسها او من غير جنسها وكذلك حكم البناء ولا يضمن المستعير اذا تلفت كلها او بعضها الا اذا استعملها استعمالاً غير مأذون فيه واذا استعار بشرط عدم الضمان فسد العقد على المعتمد والضمان بالقيمة وقت التلف لا بالمثل وقيل بالمثل فى المثليات و اذا اكرت شخص دابة من آخر ثم اعارها فهلكت فى يد المستعير فانه لا يضمن لانه اعار المنفعة التى يستحقها

عاریه دادن کنیزك مشتهاة بفاسق جوان وادوات جنگی بكافر حربی و همچنین آلات لهو و قمار جایز نیست

عینیكه استفاده از ان باعث فتنای آن است قابل عاریه نیست ماخذ خواستن شمع برای روشن کردن و مطعومات برای خوردن

چنانچه سابقاً بیان کردیم عاریه عقدی است جایز الطرفین لیکن در برخی از موارد لزوم بهم میرساند از انجمله است شخصی کشتیش را برای حمل متاعی از شهری بشهری بدیگری عاریه میدهد صاحب کشتی حق ندارد در وسط دریا آنرا از صاحب متاع پس بگیرد اما از آن ساعت که قصد استرداد کرده حق مطالبه اجرة المثل را دارد و همچنین است اعارة زمین برای زراعت که قبل از درو حق استرداد ندارد

اگر زمینی را بدیگری بقصد بنا یا کاشتن درخت عاریه داد و شرط کرده روقت زمین را مطالبه کند صاحب اعیانی (مستعیر) بنا و درخت را برداشته زمین را تخلیه

قسمان منفعة محضة كسكنی الدار و ركوب الدابة و الاستغلال بالمظلة و عین تؤخذ من العین المستعارة كلبن الشاة و ثمر الشجرة ثانيها ان يكون المستعار مباحاً فلا تصح اعارة ما يحرم الانتفاع به كأعارة خادمة مشتهاة كما تقدم لمن لا يؤمن عليها و كآلات الهو و الحرب و السلاح لحربي يستعين به على قتال المسلمين ثالثها ان ينتفع بالمستعار مع بقاء عینه فلا تصح اعارة المطعومات و الشمع للإيقاد و العارية اما مطلقة او موقفة بوقت معين و هي عقد جایز من الطرفين الا في امور فتكون لازمة . منها ان يعيره سفينة لينقل عليها متاعه من شاطئ الى شاطئ فانه لا يجوز له ان يستردها في وسط البحر ومنها ما اذا اعاره ارضاً لزرعها فانه لا يجوز له الاسترداد قبل بلوغ الحصاد و اما اذا اعاره ارضاً للبناء عليها او لغرس الشجر بشرط ان يقلع ما غرسه او يهدم ما بناه او يسوى الارض عند ما يطلب منه ذلك فيلزمه القيام بالشرط و اذا امتنع فللمعير ان يقلعه حتى اذا احتاج

موکل باید اهلیت برای مباشرت مورد و کالت داشته باشد بنابراین بچه و دیوانه و بی‌هوش و مست قابلیت و کالت ندارند فاسق در تزویج مولی علیها و محجور علیه بسفه در امور مالی وزن برای عقد نکاح خود صالح نیستند

قاعده کلی در صحت و کالة این است در هر کاری که شخص بنفسه بتواند در آن تصرف نماید میتواند دیگری را در آن و کالت بدهد و اگر خود نتواند دخالت کند تفویض آنرا بدیگری هم نتواند موارد استثنائی از شق اول سه فقره است

۱- اگر ظالمی مال کسی را غصب کرده و در اطاق در بسته گذاشته باشد که شکستن قفل و در آوردن مال مغضوب ممکن باشد صاحب مال بشخصه میتواند در را شکسته و اثاثیه خود را دریافت نماید اما نمیتواند برای این اقدام بدیگری و کالت دهد
۲- سفیه محجور علیه با اجازه ولی میتواند برای خود زن بگیرد اما نمیتواند در این امر دیگری را وکیل نماید

۳- وکیلانی که قادر بانجام عمل بوده و وکیل در توکیل نباشد نمیتواند در مورد و کالة وکیل بگیرد

المتعدی بسکرة والفاسق فی تزویج من له علیها ولایة والنائم والمعتوه والمحجور علیه بسفه فی مال ونحوه والمرءة فی عقد نکاح وضابط ذلك ان کل ما جاز للانسان ان يتصرف بنفسه فی شئی جاز له ان یوکل فیه غیره وکل مالا فلا یستثنی من الشق الاول مسائل منها ما اذا ظفر شخص بحق له فی دار مغلقة ولا یمکنه الوصول الیه الا بکسر الباب او نقب الجدار فان له ان یمارس ذلك بنفسه ولیس له ان یوکل غیره ولو عجز عن العمل ومنها السفیه المحجور علیه اذا اذنه ولیه بالنکاح فله المباشرة بنفسه ولیس له التوکیل ومنها الوکیل القادر علی القيام بالعمل ومن الشق الثانی مسائل ومنها الاعمی ومنها المحرم بحج او عمره فلا یمارس عقد النکاح بنفسه نعم یجوز لغير المحرم ان یوکل المحرم

اگر مستعار تلف شود مستعیر ضامن نیست مگر اینکه از حدود اجازه مالک خارج شده باشد واشتراط عدم ضمان مفسد عقد است

مبحث وکالت

وکالة عبارت از این است که شخصی امورات خود را بدیگری تفویض کند که در حیاتش انجام دهد

در هر عقدی و در هر فسخی که موکل بر آن ولایت داشته باشد وکالت جایز است وکالت در فروش چیزی که بعداً خریداری میکند یا طلاق زنی که در آینده نکاح نماید و در اقرار و سوگند و عبادات بدنی (غیر از حج و عمره و ذبح قربانی) صحیح نیست .

اگر کسی بکنفر را در امری وکالت داد یا در کاری دخالت کرد که در مسأله اول بولایت خود و در قضیه دوم بوکالت خویش آگاه نبود و بعداً معلوم شد که در حین توکیل و تصرف ولایت و وکالة داشته این اقدام شرعاً جایز است زیرا چنانچه گفتیم اعتبار در عقود بنفس الامر است تعلیق در وکالة مثل اینکه بگوید اگر پدرم اجازه داد یا مریضم بهبودی حاصل کرد شمارا وکیل کردم صحیح نیست

مباحث الوکالة

هی تفویض شخص امره الی آخر فیما یقبل النیابة لیفعله فی حیاته فتصح فی کل عقد وفسخ ان کان له علیه ولایة حین التوکیل فلا تصح فی بیع ما سیملکه او طلاق من سینکحها . لافی اقرار ویمین وعبادة الافی حج و عمره و ذبح اضحیة و لا یشرط القبول لفظاً بل عدم الرد فقط ولو وکل او تصرف غیر عالم بالولایة او بالوکالة ثم تبین ولایته او وکالته حین التوکیل او التصرف جاز و لا یصح تعلیق الوکالة بشرط و یشرط ان یکون الموکل اهلاً لمباشرة الموکل فیه فیخرج الصبی والمجنون و المغمی علیه و السكران

در وکالت مطلقه وکیل باید بقیمت عادلانه و بنقد معامله نماید

اتحاد موجب و قابل صحیح نیست لذا اگر متاع موکلش را بخودش یا پسر صغیرش بفروشد وصیغه ایجاب را از جانب موکل و قبول را از طرف خود جاری نماید صحیح نیست اما اگر صاحب متاعی بکسی در فروش متاعش وکالت دهد و دیگری را وکیل نماید که برای پسر صغیرش قبول بیع کرده و برای او بخرد اشکالی ندارد

وکیل حق ندارد چیز معیوب برای موکلش بخرد، و در صورتیکه بعیب آن آگاه باشد معامله برای خود وکیل منعقد میشود، وکیل امین است و در صورت تقصیر و خیانت ضامن. وکیل بمزل موکل از کار میافند خود هم میتواند کناره گیری نماید اگر وکیل و یا موکل بمیرند یا دیوانه شوند و یا بمورد وکالت از بین بروند وکالت باطل میگردد

فوکالت احدکما باطل واما الموکل فیه فیشرط فیه امران احدهما ان یکون معلوماً واول بوجه ما فوکلتک فی جمیع اموری او فی کل کثیر وقلیل باطل اما فی الجهالة من الغرر المفضی للنزاع ووکلتک فی بیع اموالی صحیح

نائیهما ان یکون قابلاً للنیابة فله ان یوکل عنه فی البیع والهبة والضمان والوصیة والحوالة وصورة التوکیل فی الضمان والوصیة ان یقول الوکیل جعلت موکلی ضامناً لک کذا وجعلت موکلی موصیاً لک بکذا ولا تصح فی العبادات البدنیة و تصح فی المركبة من بدنیة ومالیة کالحج والعمرة وتجهیز المیت. و باع وکیل بضمن مثل، فاكثر حالا اذا اطلق الموکل، ولا یبیع لنفسه اولم ولیه سلعة موکله وان اذن له الموکل فی الصورتین وقدرله الثمن لامتناع اتحاد الموجب والقابل ولیس له شراء معیب ووقع له ان علم. وهوامین فان تعدی ضمن وینعزل الوکیل بعزل احدهما وبخروج احدهما عن

دو مورد از شق دوم مستثنی شده است اول اینکه نایبنا در معاملاتى که رؤیت در آنها شرط شده خود نمیتواند معامله را انجام دهد لیکن میتواند بدیگری و کالت بدهد دوم محرم بحج و عمره است که بنفسه نمیتواند قبول عقد ازدواج نماید لیکن میتواند و کیل بگیرد که بعد از تحلیل عمل را انجام دهد و کیل باید اهلیت تصرف داشته باشد

در هر کاریکه شخص خود بتواند تصرف شرعى نماید میتواند بوکالت ازدیگری نیز نظیر آن کار را انجام دهد و هر چه برای خود نتواند برای دیگری نیز نمیتواند از قسمت دوم دو مورد مستثنی شده است اول اینکه زن میتواند مباشرت اجرای طلاق خود یا طلاق غیری را از طرف شوهرش بنماید ولی نمیتواند طلاق خود را بدهد دوم اینکه سفیه محجور علیه بدون اذن ولی، و عید بدون اجازه سید میتوانند در قبول نکاح برای دیگری و کیل باشند لیکن صحیح نیست بدون اذن ولى و مولى برای خودشان قبول نکاح کنند

و کیل باید معین باشد، یکی از شماها را و کیل کردم جایز نیست مورد و کالت باید مجهول محض نبوده و قابل نیابت باشد، در تمام امور شما را و کیل کردم، و در نماز و روزه و کیل من باشید باطل است

فی ان یوکل عنه شخصاً یبأشر له عقد النکاح و یشرط فی الوکیل ان یکون اهلاً للتصرف فکلما جاز للانسان ان یتصرف فی شئ بنفسه جاز له ان یتوکل فیه عن غیره و مالا فلا ویستثنی من الشق الثانی مسائل منها المرءة فان لها ان تتوکل فی طلاق غیرها و لیس لها ان تبأشر طلاقها بنفسها و منها السفیه المحجور علیه و العبد فان لهما ان یتوکلأ فی قبول النکاح بدون اذن الولی او السید (لا فی ایجابہ) مع انه لا یصح لهما ان یتصرفا فی قبول النکاح لانفسهما بدون اذن الولی و السید و یشرط فی الوکیل ایضاً ان یکون معیناً

مبحث قراض یا مضاربه

قراض عبارت از این است شخصی بدیگری سرمایه ای میدهد که بوسیله آن کسب و تجارت و داد و ستد نماید بنابراین که هر مبلغ سود یا زیان کند در بین صاحب سرمایه و عامل مشترک باشد قراض در وجه نقد و بصیغه ایجاب و قبول باقراردادن میزان ربح برای هر يك از مالک و عامل صورت میگیرد اختصاص ربح یکی از آن دو مفسد عقد و عامل مستحق اجرة المثل کارش خواهد بود تقیید بمدت معین و منع عامل از تصرف بعد از آن جایز نیست لیکن مالک میتواند بگوید از فلان وقت ببعد از خرید ، خودداری کن عامل امین است و در رد مال و تلف شدن آن و اینکه فلان جنس را برای قراض یا فلان متاع را برای شخص خود خریده و در میزان سود و زیان و سرمایه قولش با سوگند معتبر و قاطع نزاع است

قراض باجماع مسلمین عملی است جایز و از معاملات است که در زمان جاهلیت متداول بوده و اسلام هم آنرا بهم نزده است بعضی از فقهاء بآیه : و آخرون یضربون فی الارض یتتغون من فضل الله بر مشروعیت آن استدلال کرده اند

اول قراضی که در اسلام صورت گرفت قراض عبدالله و عییدالله فرزندان حضرت عمر رضی الله عنهم بود که در جزو لشکر اسلام بعراق رفتند و در موقع تصمیم مراجعت بمدینه ، ابو موسی اشعری که در آن موقع حاکم بصره بود مبلغی از بیت المال را که

و استکمالت شرائطها ولا ینعزل الوکیل بمجرد العزل بل بعد بلوغ الخبر فلو تصرف قبل علمه بالعزل ینفذ تصرفه

مبحث القراض

وهو ان یعقد شخص علی مال یدفعه لغيره لیتجر فیه علی ان یکون الربح والخسران مشترک بینهما یصح فی نقد خالص مضروب بصیغه من ایجاب من جانب رب المال کقارضتک

وکالت از عقود جایزه است چنانچه گفتیم ، لیکن در دو حال لزوم بهم میرساند اول اینکه استعفای وکیل موجب از بین رفتن مال موکل باشد دوم اینکه وکالت بلفظ اجاره باشد و شرایط اجاره در آن جمع شده باشد که در این صورت وکیل اجیر خواهد بود

اگر وکیل قبل از اطلاع بعزل خود در مورد وکالت تصرف نمود تصرفش نافذ است وکیل در کاری که قادر بانجام آن نبوده و بالایق شأن او نیست بدون اجازه موکل میتواند وکیل بگیرد و الاذن صریح یا ضمنی موکل برای توکیل غیر ، لازم است حنا بله نیز چنین گفته اند مالکیه گویند در صورتیکه وکیل دارای مناعت و وجاهت بوده و موکل از این موضوع مستحضر و یا قضیه مشهور باشد میتواند بدون اجازه وکیل بگیرد لیکن اگر بتنهائی قدرت انجام آنرا نداشته باشد باید کمک بگیرد نه اینکه دیگری را دخالت مستقل بدهد

حنفیه در دادن زکاة بمستحق و در دریافت طلب موکل (وسیله یکی از عایله موکل نه اجنبی) توکیل غیر را جایز میدانند و اگر شخصی در فروش متاعش بدیگری وکالت بدهد و وکیل را نزد خود بخواند که ثمن را برای او معلوم نماید وکیل میتواند عوض خود دیگری را نزد صاحب متاع بفرستد که میزبان ثمن را از او بشنود و بوکیل بگوید

اهلیة التصرف بموت او جنون وزوال ملك موکل ولا یردق موکل فی دعوی عزل الوکیل بعد تصرفه الا ببینه وهی من العقود الجائزة لانها من جهة الموکل اذن و من جهة الوکیل بذل نفع و كلاهما غیر لازم فلكل منهما فسخه بعزل الوکیل نفسه او بعزل الموکل اياه ولا تصیر لازمة الا فی حالتین الاولى ان یترتب علی خروج الوکیل من الوكالة ضیاع مال الموکل او فسادہ والثانية ان تكون الوكالة بلفظ الاجارة

العنان گویند اقسام شرکة باطله عبارتند از شرکة الابدان و شرکة المفایضة و شرکة الوجوه که هر یک را جداگانه ذکر خواهیم کرد

شرکة الابدان آن است که دونفر بدون سرمایه و فقط بوسیله صنعت و حرفه کار کنند خداوند هر مقدار بهر کدام روزی عنایت فرماید رویهم گذاشته و تقسیم نمایند اینقرارداد شرعاً ممنوع است خواه هر دو دارای یک حرفه بوده مانند دو نجار یا دو آنکر یا دو خیاط و یا اختلاف حرفه داشته باشند مثل یک خیاط و یک نجار اگر همچو شرکتهی واقع شود حکمش این است که اجرة کار هر کس مختص بخود او است و هر کاری را بالاشترک انجام دهند مزد بمیزان کار و ارزش آن در بین آنها تقسیم میشود مثلاً اگر دونفر بنا عمارتی ساختند و هر دو یکماه در روی آن کار کردند و شش هزار و ششصد ریال مزد گرفتند و در خارج یکی از آنها روزانه یکصد و بیست ریال و دیگری یکصد ریال مزد میگرفت فوق الذکر بهمین نسبت بین آنها تقسیم شده بیکسی سه هزار و ششصد ریال و بدیگری سه هزار ریال پرداخت میشود امامین هم امین ابوحنیفه و احمد مطلقاً صحیح میدانند و امام مالک رحمهم الله در صورت اتحاد حرفه جایز شمرده است شرکة الوجوه آن است که دونفر متاعی را بنسیه میخرند و هر دو دارای وجاهت و اعتبارند و یا یکی وجیه و دیگری گمنام است آنکه وجیه است باعتبار خود جنس را

مباحث الشرکة

هی نوعان احدهما فی الملک قهراً کان او اختیاراً کارث و شراء و ثانیهما بالعقد لها و هی انواع اربعة منها نوع صحیح و هو ان یشتري اثنان فی مال لهما لیتجارا فيه و سائر الانواع باطله و هی شرکة الابدان و شرکة المفایضة و شرکة الوجوه لکثرة الغرر فیها کان یشتري اثنان لیکون مکسوبهما ببدنهما بینهما بقساو او تفاوت و جوزها ابوحنیفه و احمد مطلقاً و مالک مع اتحاد الحرفة او لیکون بینهما ربح ما یشتريان فی

میخواست نزد خلیفهٔ ثانی بفرستد بایشان داد و گفت میتوانید با این پول متاعی بخرید و در حجاز بفروشید ربح را برای خودتان بردارید و سرمایه را بامیر المؤمنین تسلیم نمائید، فرزندان عمر بهمین طریق رفتار کردند خلیفه گفت آیا ابو موسی با سایر لشکریان هم این معامله را کرده است گفتند خیر، گفت چون شما پسر خلیفه بوده اید خواسته بشما تملق کند لذا سرمایه و سود را ببیت المال بریزید، عبدالله چیزی نگفت اما عبدالله پدرش گفت یا امیر المؤمنین این عمل برای تو شایسته نیست زیرا این مال را ما ضامن بودیم اگر تلف میشد غرامتش بعهده ما بود خلیفهٔ ثانی باین استدلال واقعی نگذاشت و بر رد ربح اصرار ورزید، عبدالله تجدید مطلع کرد، یکی از حضار گفت یا امیر المؤمنین خوبست این معامله را بمنزله قراض قرار دهید نصف ربح را پس بگیریید و در بیت المال داخل کنید حضرت عمر قبول کرد

مبحث شرکت

شرکه دو نوع است یکی در ملک قهری یا اختیاری مانند ارث و شفعه و خرید ایجاد میگردد و دیگری بوسیله عقد شرکت پیدا میشود و آن چهار قسم است که یک قسم صحیح و سه قسم باطل است قسم صحیحش آن است دو نفر بامبلغی از سرمایه طرفین تجارت کنند بنابراینکه سود معامله بنسبت سرمایه در بین طرفین مشترک باشد و این قسم را شرکت

او عاملتک فی کذا مع شرط ربح لهما و بشرط کونه معلوماً بالجزئیة کنصف و ثلث و لعامل فی قراض فاسد اجرة مثل ولا ینفق منه علی نفسه لان له نصیباً من الربح . و صدق فی دعوی تلف یمینه و فی قدر ربح و عدمه و فی خسر ممکن و فی رد المال علی المالك و فی قدر رأس المال لانه امین و لو اختلفا فی القدر المشروط له اهو النصف او الثلث مثلاً تحالفاً و للعامل اجرة المثل او فی انه وکیل او مقارض صدق المالك یمینه و لا اجرة علیه للعامل

سرمایه یا باید پول رایج باشد مانند طلا و نقره و غیره و یا جنس محصور بوزن یا پیمانه باشد مانند گندم و جو و برنج و غیره. قبل از عقد باید سرمایه بطوری مخلوط باشد که از یکدیگر متمایز نباشند. در جواز اختلاط بعد از وقوع عقد اختلاف شده است دو سرمایه باید جنساً متحد باشند، یکی طلا و دیگری نقره بیاورد صحیح نیست

تساری دو سرمایه و برابر بودن میزان کار شرط نشده و نفع و ضرر بنسبت سرمایه ها تقسیم میشود نه بنسبت کار. هر يك از شرکاء باید در داد و ستد مصلحت را رعایت نمایند بنسبت غیر پول رایج و بغیر فاحش و فروشنده. بدون ضرورت مال شرکت را بخارج از مقر شرکت نبرد مگر با اجازه شرکاء. بدیهی است در صورت تحصیل اجازه چنانچه در مسافرت بمال شرکت لطمه وارد شود ضامن غرامت نیست و اگر برخلاف مصالح نامبرده در مال شرکت عمل کرد معامله در سهم شریک صحیح و نافذ نیست و در صورت تسلیم مبیعه بخریدار معامله ضامن سهم شریک است لیکن در سهم خود بعضی از فقهاء بنا بجواز تفریق الصققة آنرا صحیح دانسته اند و برخی جایز نمیدانند

شریکین یا شرکاء در مال شرکت امین هستند، هر کدام در سود و زیان و رد بعضی از آن بشریک دیگر مصدق و در ادعای تلف بدین بیان سبب و یا با بیان سبب

احدهما من الآخر وفي الخلط بعد وقوع العقد خلاف ويشترط اتحاد ما يخرج كل واحد من المال فلا يصح ان يخرج احدهما ذهباً والاخر فضة ولا يشترط التساوي في رأس المال ولا في العمل على المعتمد نعم يشترط ان يقسم الربح والخسارة على قدر المالين تساوي في العمل او تفاوتا ولكل من الشركاء ان يتصرف بما فيه مصلحة فلا يبيع بالدين ولا ينقد غير متداول ببلده ولا يغيب فاحش ولا يسافر بمال الشركة بغير ضرورة بدون اذن الشركاء والاضمان عليه ان اذنوا ثم ان باع بالدين او بغير نقد البلد او بغيب فاحش لا يصح البيع في نصيب شريكه ويضمنه بالتسليم اما نصيبه فقليل يصح البيع فيه بناء على القول

قرض میکند و زحمت فروش را بگمنام میدهد که سود بین آنها مشترک باشد حکم این قبیل معاملات این است هر کس هر چه میخرد نفع و ضررش عاید خود او است مالکيه ممنوع دانسته و حنابله تجویز کرده اند

شرکه مفاوضه آن است هر کدام جدا گانه کسب کنند بزحمت خود و با سرمایه خود بعداً هر گونه نفعی ببرند یا ضرری ببینند ولو اینکه سود و زیان مربوط بکسب نباشد در بین آنها مشترک باشد حکم این نوع قرارداد فاسد این است اگر سرمایه هر يك جدا باشد هر کدام مالک نتیجه کسب خود هستند و اگر سرمایه را با هم مخلوط کرده باشند و باید در آن نسبت سرمایه تقسیم میکنند سپس هر يك مزد کار خود را از دیگری میگیرد

ارکان شرکت چهار است صیغه و دو نفر شریک و سرمایه

صیغه باید مشعر بر اجازه تصرف متصدی داد و ستد باشد در شریکین رشد و بلوغ و آزادی اشتراط شده است اگر یکی از دو نفر شریک نابینا باشد اشکال ندارد مشروط باینکه آن دو را در داد و ستد و دریافت وجوه معامله اختیار بدهد

ذمتها بموکل ای یشریه وجیهان فی ذمتها و مثل ذلك ما اذا اشتراه وجیه فی ذمته وفوض بیعه لخاص والربح بينهما اولیكون بينهما کسبهما بیدنهما او مالهما من غیر خلط او معه و علیهما ما تعرض من غرم ای لا بسبب الشرکه کغصب و غیره و ارکانها اربعة صیغه و شریکان و مال یشرط فی الصیغه ان تشتمل علی ما یفید الاذن بالتصرف لمن يتصرف منهما بالبیع والشراء ونحوهما کان یقول کل منهما صاحبه جعلنا هذا المال شرکه واذنتک بالتصرف فيه علی سبیل التجارة بیعاً وشرأ فیقول الاخر قبلت و یشرط فی الشریکین الرشد والبلوغ والحرية و یصح من اعمی علی ان یکون المتصرف غیره و یوکل عنه فی القبض و فی رأس المال ان یکون مثلیاً ای ما یحصره کیل او وزن و یجوز فيه السلم کالتقدين و کالحنطة والشعیر والارز و اختلاط المالین قبل العقد بحيث لا یتمیز

و بمعنی اجرة هم اطلاق میشود

و شرعاً عقدی است مشعر بر تملیک منفعة معلوم که قابل بذل و اباحه در برابر عوض معلوم باشد مانند اجاره خانه برای سکونت و زمین برای کشاورزی . با مراجعه بقیود تعریف ، معلوم میشود که تملیک منفعة خارج کننده بیع و هبه و نذر و صدقه است که بوسیله عقود مزبوره عین اشیاء تحت تملک در میآید نه منفعة و بکلمه معلومه جماله خارج میشود که آن منفعة مجهول را تملیک میکند و بجماله قابل بذل عقد نکاح از تعریف بیرون میرود اگر چه اساساً نکاح داخل در جمله تملیک منفعة نبوده که بوسیله آن جمله خارج شود زیرا شوهر بعقد نکاح مالک منفعة (بیع زن) نمیشود بلکه صاحب انتفاع بیضع میشود چون بطوریکه در بحث خود بیان میکنیم زن اگر بشبهه وطی شود مهر المثل بروطی کننده برای خود زن شرعاً ثابت است و شوهرش در آن دخالت ندارد و اینکه گفتیم قابل اباحه باشد بدین منظور است که برساند اجاره کنیزك برای وطی صحیح نمی باشد و از تعریف خارج است و بکلمه عوض عاریه که عوض ندارد و بکلمه معلوم عقد مساقات خارج میشود که عوض آن مجهول است

اجاره بر دو قسم است اجاره عین و اجاره ذمه

الجزاء علی العمل و قال بعضهم اسم لما يعطى من الاجرة ومعناها فی الشرع عقد يفيد تملیک منفعة معلومة مقصودة قابلة للبذل والاباحة بعوض معلوم كاجارة الدار للسكنی والارض للمزرع فخرج بمعلومة الجملة فان العقد فيها علی منفعة مجهولة و بمقصودة المنفعة النافذة كاستئجار الفاكهة لشمها و تقابلة للبذل غیر القابلة ان كعقد النكاح و بمنفعة تملیک ذات الاشياء كالبيع والهبة والنذر والصدقة و بقولنا قابلة للاباحة اجارة الاماء للوطء فان منفعتهم وهی الاستمتاع بهن لاتحل بالاجرة و قولنا بعوض يخرج الاعارة و بمعلومة يخرج المساقات لانها بعوض غیر معلوم وهی قسمان اجارة عین و اجارة

نهانی مانند دزدی بدون سوگند قولش معتبر است و اگر سبب ظاهر بر امانند حریق عنوان نمود اقامه گواه لازم است که شهادت دهد بر اینکه حریق واقع و مال شرکت نیز طعمه حریق شده است

اگر شریکین در خرید متاعی باهم اختلاف داشتند که یکی از آنها میگفت برای شرکت خریده ام و دیگری عنوان میکرد که برای خود خریده اید و یا بعکس آن از جهة زیادی ثمن یا کمی آن آنکه مال در دستش هست مصدق است و اگر یکی از شریکین نسبت بمالی که درید او است ادعا کند که شرکت منحل شده و آنچه در دست او است اختصاص بخود او دارد و شریکش منکر بود قول منکر معتبر است زیرا اصل این است که تقسیم نشده باشد مگر مدعی بر وقوع تقسیم گواه بیاورد

مبحث اجاره

اجاره بکسر همزه مصدر سماعی اجر میباشد که بمعنی مزد دادن در برابر کار است

بجواز تجزئة العقد ویسمی تفريق الصفة وقيل لا یصح ایضاً بناء علی القول بعدم الجواز والشريك امين علی مال الشركة فكل ما یدعیه احد الشریکین فی الربح والخسران ورد بعض المال لشریکه فانه یدقق فیه واما اذا ادعی تلف المال بدون ان یعرف له سبباً او بسبب خفی كالسرقة فانه یدقق بلا یمین او بسبب ظاهر كالحریق فعليه البينة علی وقوع الحریق وان مال التجارة حرق به و اذا ادعی أحد الشریکین انه اشتری هذه السلعة للشركة وادعی الآخر انه اشترها لنفسه لمافيها من زیادة فی الثمن او بالعکس صدق من كان المال فی یده و اذا ادعی من فی یده المال انهما اقتسماه وما فی یده خاص به وانکر شریکه فالقول بالمنکر لان الاصل عدم القسمة

مباحث الاجارة

الاجارة بكسر الهمزة مصدر سماعی لاجر عا سی وزان ضرب وقتل ومعناها

اجاره را شش رکن است مؤجر ، مستأجر (مکری و مکتری) اجره ، منفعة ،
ایجاب و قبول که باختصار میتوان گفت ، عاقد ، معقود علیه ، صیغه

در اجاره ذمه تسلیم مال الاجاره فی المجلس شرط شده است نسیه و اجل جایز
نیست و بمنزله معامله دین بدین است که ممنوع میباشد

شرایط صیغه در بیع گذشت با این تفاوت که اجاره تملیک منفعت موقت است
و بیع عین مؤبد . امضاء متعاملین در اجاره نامه چنانچه امروزه متد اول است جانشین
صیغه و از کذایات محسوب است

شروط در عاقد (مؤجر و مستأجر) همان است که در بیع گفتیم الا اینکه در بعضی
از صور آن مسلمان بودن شرط بود و در اجاره شرط نیست

شروط در معقود علیه (اجره و منفعة) بدین شرح است که اجرت اگر حاضر باشد
رؤیت و اگر دین بود معلوم بودن مقدار و جنس و بانوع وصفه شرط شده است . منفعة
نیز شرایطی دارد اول اینکه باید دارای ارزشی باشد اجاره درخت بمنظور خشک

ان يستأجر مسلماً لخدمته مع الكراهة و كذلك لا يشترط اطلاق النصرف فی الاجارة
فی جميع الصور فان السفیه یصح ان يؤجر نفسه فی الامور التي لا یکسب بها عادة ککونه
اجيراً فی الحج لا فی الزراعة و الخیاطة و الخبازة المعقود علیه اجرة کان او منفعة فاما
الاجرة اذا كانت حاضرة یشرط فیها الرؤیة و اذا كانت دیناً فلا بد ان تكون معلومة
قدراً و جنساً او نوعاً وصفة کان یقول اجرتك هذه الدار بعشرة جنيهات مصریة صحیحة
واما المنفعة فیشرط فیها شروط منها ان تكون لها قيمة فلا تصح الاجارة على منفعة
غير متقومة کان يستأجر اشجاراً لیجفف علیها الثیاب او آنية لیزین بها الدكان و منها
ان يكون العمل المتعلق به المنفعة مقدوراً على تسلیمه حساً و شرعاً فلا یصح استئجار
الضعیف على عمل لا یقدر علیه ولا استئجار حائض الكنس المسجد و منها ان لا يكون

اجاره عین مانند استیجار زمین و عقار در مدت مخصوص باجره معینه و مال الاجاره معلوم بمنظور زراعت و یا استخدام شخصی برای خدمتگذاری
 اجاره ذمه مثل اینکه بگوید اجاره دادم شتر پنجساله را بفلان صفت و نشان
 که متاع ترا بفلان محل حمل نماید در این مثال منفعة وسیله شتر غیر معین بلکه
 موصوف فی الذمه تملیک شده است

باید دانست که اجاره در هر حال بر منافع وارد است لیکن گاهی منافع از عین
 معین مانند فلان قطعه زمین گرفته میشود و زمانی عین مشخص و مرئی نبوده بلکه
 موصوف فی الذمه است مانند مسافرت وسیله ماشین کادیلاک مشکمی مدل پنجاه و هفت
 علی هذا مقصود فقهاء از عین آن است که در مقابل ذمه قرار گرفته نه در برابر
 منفعت (مانند بیع و سلم)

ذمه الاول کان يستأجر عقاراً معیناً لينتفع بزرعها مدة مخصوصة باجرة معینه او معلومة
 او داراً لیسکن فیها او شخصاً معیناً لخدمته سنة مثلاً و الثانی کان يقول اجرتك جملاً
 صفته كذا ليحملك الى بلد كذا فان المنفعة فی هذا بجمل غیر معین بل موصوف فی ذمه
 المور و يشترط فی اجارة الذمه ان تكون بصيغة مخصوصة كالسلم اليك كذا من
 الدراهم لاجل متاعی علی جمل كذا الى بلد كذا اراخيطة هذا الثوب او فی بناء هذا
 الحائط فيأزم الاجير ان يعمل بنفسه ولا يأذن غيره و يشترط فیها تسليم الاجرة فی
 المجلس كراس مال السلام فلا يجوز فیها التأجيل ولها ثلاثة اركان الاول الصيغة وشروطها
 ما تقدمت فی البيع الا ان الاجارة يشترط فیها التأقیت بعكس البيع وتنقسم الى صريحة
 وكنایة ومن التناهی توقيع العاقدین علی عقد مكتوب كالمتعارف فی زماننا و يقوم
 مقام التناهی والثانی العاقد مؤجر آكان او مستأجر او شروطه كما فی البيع الا انه اشترط
 فی البيع الاسلام فی بعض الامور فلا یصح لكافر ان يشتري مصحفاً او رقيقاً مسلماً و يجوز

تنبيه : درخت خرما و انگور با سایر اشجار در چهار مورد فرق دارند : زکوة ،

خرص و تخمین ، بیع عرایبا ، مساقاة

مساقات در اشجار غیر مثمر جایز نیست قول قدیم شافعی و مالک و احمد و جمعی

از فقهای ما در غیر مثمر نیز جایز دانسته اند

حنفیه در هر گیاهی کد یکسال یا بیشتر در زمین بماند مساقات را جایز میدانند

مانند یونجه ، ارکان آن پنج است صیغه و عاقدين و مورد عمل و عمل و نمر . شرایط در

عاقدين آن است که در بیع گفتیم مورد عمل باغ . انگور و خرما است و سایر اشجار که

تابع و غیر مستقل باشند . در روئیدنیهای بدون ساق مانند خرزهره و کدو و بادمجان

و بامیه مساقات جاری نیست

مساقات در خرما و انگوری که هنوز نهال بوده و بشمر نرسیده باشد که عامل درختهای

کوچک را آبیاری و تربیت نموده بنابر آنکه هر گاه نمر داد نصف یا ثلث را برود در ضمن

عقد مدنی را برای عمل عامل تعیین کنند که غالباً در آن مدت اینگونه درختها بشمر برسد

منفرداً و جوزها الفدیم فی سائر الاشجار و به قال مالک و احمد و اختاره جمع من فقهاءنا

ولو ساقاه علی ودی غیر مغروس لیغرسه ویكون الشجر و نمرته اذا نمر لهما لم تجز

لأن قضیة کلام جمع من السلف جوازها و قالت الحنفیة تصح فی کل نبات یبقی فی الارض

سنة فاکثر و اركانها خمسة الاول الصیغة والثانی العاقدان المالک و العامل و یشرط فیهما

اهلیة التعاقد فلا تصح من مجنون و صبی و غیرهما مما تقدم فی البیع الثالث مورد العمل

وهو النخل و العنب و لا تجوز فی الزرع الذی لاساق له کالبطیخ و القرع و قصب السكر

والباذنجان و البامیه و اذا ساقاه علی نخل مغروس و لکنه صغیر لم یبلغ الحد الذی یثمر

فیه و یسمى و دیا و فسیلا بان یتعهد سقیمه و تربیته بجزء من ثمره لامنه و یقدر ان مدة

یثمر فیه النخل غالباً یقیناً او ظناً یکون العقد صحیحاً فاذا لم یثمر فی تلك المدة فلا

کردن لباس بر روی آن باظروف برای تزئین دکان چون بی ارزش است جایز نیست دوم اینکه موجر واجیر حساً و شرعاً بر تسلیم منفعت بمستأجر قادر باشند . اجیر نمودن شخص ناتوان و یا بیمار برای حمالی یا عملگی وزن حائض برای جاروب کردن مسجد جایز نیست سوم اینکه انجام عمل مورد اجاره بر خود اجیر واجب نباشد ، اجیر نمودن مکلف مستطیعیکه هنوز فريضه حج خود را ادا نکرده برای بدل حج صحیح نیست

مبحث مساقاة

مساقات آن است که مالک باغ انگور یا خرمائی با دیگری قرار داد ببندد که درختها را آبیاری و اسپار نموده مواظبت آنرا بعهده بگیرد و نصف یا ثلث ثمر باغ را برای خود استیفا نماید . در غیر خرما و انگور مساقات بطور استقلال جایز نیست مگر اینکه درختهای دیگر کمتر باشد در اینصورت مساقات بتبعیت خرما و انگور روا باشد

العمل واجبا على الاجير فلا يصح الاستئجار على الحج مع من لم يحج ومنها ان يكون العمل والمنفعة معلومين وعلى مكر تسليم مفتاح دار وعمارتها فان بادر فذلك والا فللمكثري الخيار وعليه تنظيف عرصتها من كداسة وغيرها والمكثري امين مدة الاجارة وكذا بعدها كأجير فلا ضمان الا بتقصير ولو اختلفا في اجرة او مدة تحالفا و فسخت

باب في المساقاة

وهي ان يعامل المالك غيره على نخل او شجر غناب مغروس معين في العقد مرئى لهما عنده ليعتمده بالسقي والتربية على ان الثمرة الحادثة او الموجودة لهما ولا تجوز في غير نخل و غناب الا تبعا لهما^١ ولا تجوز في غير الثمر كالصنوبر تبعا كما لا تصح

١- النخل والغناب يخالفان بقية الاشجار في اربعة امور الزكوة والغرض و بيع العرايا والمساقاة

است زیرا عقد بر چیز غیر معلوم بسته شده چه که عامل در زمین زحمت میکند متحمل خرج میشود بدون اینکه بفهمد چیزی عایدش میشود که با زحمت و خرجش تطبیق نماید پس در این معامله هم احتمال ضرر می‌رود و هم تکلیفش روشن نیست و همچو عقودی را فقها ممنوع دانسته اند جمعی از فقهاء نیز جایز میدانند و باین روایت استدلال میکنند که ابن عمر رضی الله عنهما گفته پیغمبر صلی الله علیه و سلم با اهل خیبر معامله فرمودند در مقابل نصف نمر و ذراعت

و نیز از حضرت ابی جعفر محمد بن علی بن الحسین بن علی رضی الله عنهم روایت شده که گفته اند پیغمبر صلی الله علیه و سلم با اهل خیبر در مقابل نصف نمر و محصول معامله فرموده اند بعد از ایشان ابوبکر و بعد عمر و سپس عثمان و علی نیز به همین طریق رفتار کرده اند و بنا بر ممنوع بودن مزارعه و مخایره اگر همچو عقدی بسته شد تمام محصول حق مالک است و او باید زکاتش را بمستحقین بدهد و اجرت عامل و آنچه را

البذر من المالك والمخبرة هي المزارعة الا ان البذر فيها على العامل وكلاهما ممنوع لانه لا يصح تأجير الارض بما يخرج منها وهذا هو المعتمد واجاز بعض الفقهاء وعلى المنع اذا عمل المزارع في الارض فان الخارج من غلتها يكون لساكنها وعليه اجرة العامل وقيمة ما انفق على الارض وتصح المزارعة تبعاً للمساقاة وذلك بان يدفع المالك ارضه المغروسة بخلا او عنياً للعامل على ان يقوم بتنميتها بالسقي والمحافظة عليها بجزء معين من نمرتها فاذا كان بملك الارض فراغ صالح ازعه حبوباً ونحوها فانه يصح تأجيرها ببعض الخارج من غلته بثلاثة شروط الاول ان يكونا بعقد واحد فلو انفرد كل بعقد فسدت المزارعة الثاني ان تتقدم المساقاة على المزارعة الثالث ان يكون عاملاً واحداً ويمكن تحصيل المزارعة في صور منها ان يدفع المالك الارض والبذر ثم يعطى للعامل نصف الارض مشاعاً اعاره ويستأجره على العمل في نصف الارض المشاع الباقي له

عقدش صحیح است لیکن اگر تا آخر مدت باغ خرما و انگور بشمار نرسید عامل ، مستحق اجرت کارش نیست و زحمتش هدر رفته است

عامل مکلف است باینکه تمام زحمت آبیاری و کندن باغ را و آنچه برای مرغوبی و زیادی نمر و نشو و نمای اشجار لازم است از وجین و پاک کردن جویها و پیوند و غیره متحمل شود . نمر باغ باید مختص مالک و عامل باشد اشتراط دخالت شخص ثالث عقد را باطل میسازد

سهم و نصیب هر یک از مالک و عامل باید مشخص و در عقد معین شود از قبیل ثلث یا نصف یا ربع و باید عقد مساقات قبل از اوان رسیدن نمر باشد و اگر شرط شود که از این درخت سهمی به عامل برسد عقد فاسد میشود

مساقات چنانچه گفتیم از عقود لازمه و غیر قابل فسخ است
مبحث مزارعه

معامله مالک با زارع را در زمین بر مقداری از محصول بطوریکه بذر مال مالک باشد مزارعه و در صورتیکه بذر را عامل بدهد مخایره گویند که هر دو شرعاً ممنوع

يستحق العامل اجراً ويضيق عليه عمله الرابع العمل ان لا تتحقق المساقات بدون عمل فالعامل مكلف بان يقوم بكل الاعمال اللازمة لاصلاح الثمر و نمائه من سقى وحفظ وتنقية حشائش ضارة وتنظيف المجارى وقطع الفروع الجافة المضرة وتلقيح النخل الخامس الثمر ويشترط ان يكون مختصة بالمالك والعامل فالو شرط دخول ثالث معهما فسد العقد وان يكون نصيب كل منهما معيناً كالنصف او الثلث وان لا يكون الثمر قد ظهر صلاحها وتفسد المساقاة اذا شرط ان يكون شئ من الشجر كالجريد للعامل وعقد المساقاة لازم لا يصح لاحدهما فسخه

باب فى المزارعة

هى معاملة المالك مع العامل فى الارض ببعض ما يخرج منها على ان يكون

ببالاترین قیمت از روزیکه غصب کرده تا روزیکه تلف شده است
اگر شخصی بقصد استیلاء وارد منزلی شد و مالک یا یکی از عايله اش یا مستأجر
در آنجا نبود غاصب محسوب است اگر چه مالک قوی و غاصب ضعیف باشد بطوریکه
اگر در آنحال خانه منهدم و خراب شود وارد شده ضامن آنست
بر غاصب واجب است که از مالک مغضوب خارج شده و قصد کند که بار دیگر
اینعمل را تکرار ننماید کما اینکه بر تمام مرتکبین منہیات خروج از معصیت و قصد
بر ننگشتن واجب است اگر مغضوب منقول باشد وجوب رد فوری و اگر غیر منقول بود
شروع بمقدمات تحویل دادن بمالكش فوریت دارد پیغمبر اکرم صلی الله علیه وسلم
فرموده است علی الید ما اخذت حتی تؤدیه بردست گیرنده است آنچه را گرفتند تا
وقتیکه بصاحبش رد میکنند همین حدیث را دلیل وجوب ضمان قرار داده اند خروج
مالك مغضوب و رد آن نیز از اصل دیگری که مجمع علیه است گرفتند و آن این
است که خروج از معصیت واجب فوری است

رکب دابة غیره بغیر اذنه او جلس علی فراشه فغاصب وان لم ينقله و او دخل داره
وازعجه عنها فذلك ولو دخل بیتاً من دار بقصد استیلاء و ليس فيها المالك ولا من
يخلفه من اهل و مستأجر فغاصب وان ضعف الداخل و قوی المالك حتی لو انه دمت
ضمنها لان قوته انما تسهل امر الانتزاع حالا ولا تمنع استیلاء و علی الغاصب الخروج
من العقار المغضوب بنية عدم العود اليه و تمكين المالك منه و الرد فوراً للمنقول للمخبر
الصحيح علی الید ما اخذت حتی تؤدیه و هو يدل علی وجوب الضمان و يعلم الخروج
و الرد من اصل معلوم مجمع علیه و هو ان الخروج عن المعصية واجب فوری و لو فتح
رأس زق مطروح علی الارض فخرج بالفتح ما فيه او منتصب فتسبب تحريك الوكاه مثلاً
لسقوطه و خروج ما فيه ضمن اذا التلاف ناش من فعله و ان حضر صاحبه و امكنه تدارك

در زمین خرج کرده نیز به عامل بپردازد

مزارعه بتبعیت مساقات جایز است اگر اراضی بیاض در فواصل باغات یا اطراف آنها موجود باشد بشرط اینکه اولایک عقد مساقات و مزارعه بسته شود ثانیاً ، در صیغه ، مساقات بر مزارعه مقدم باشد ثالثاً عامل هر دو بکنفر باشد

مبحث غصب

غصب عبارتست از استیلا بر حق دیگری حتی ولو اینکه بدون اجازه بر اسبش سوار یا در خانه اش وارد شود . غاصب باید مقصوبه را خواه عین باشد یا منفعت بصاحبش رد کند و اگر تلف شده باشد در مثالی ضامن نظیر آن و در متقوم ضامن قیمت آن است

بنصف البذر الذى يبذره العامل فى نصف الارض الذى استعاره فاذا عمل العامل فى الارض على هذا التعاقد استحق نصف الخارج منها ولا يكون فيه استئجار الارض ببعض ما يخرج منها ومنها ان يشترك المالك و العامل فى رأس المال كان يدفع المالك الارض ويقوم المزارع بالعمل والدواب اللازمة للزرع على ان تكون قيمة اجرة الارض مساوية لما يقوم به المزارع بشرط ان يكون البذر منهما وذاك لان نصيب كل منهما فى الغلة يتبع البذر الذى اخرجه ودفعه وان يأخذ كل نصيباً مساوياً لما دفعه فلا يصح اشتراط النصف اذا كانت اجرة الارض مساوية لثلث الخارج وينبغى ان يقول المالك للعامل قد اجرتك نصف الارض بنصف العمل و البقر فيقول العامل قبلت

باب فى الغصب

هو استيلاء على حق الغير عيناً او منفعة وعلى الغاصب رد وضمان متمول تلف باقضى قيمه من حين غصب الى تلف ويضمن مثلى وهو ما حصره كيل او وزن و جاز السلام فيه كفظن ودقيق وماء و مسك و نحاس و دراهم و دنانير و لو مغشوشاً و تمر و زبيب و حب جاف و دهن و سمن بمثله فان فقد المثل يضمن باقضى قيم من غصب الى فقد فلو

هبه و صدقه و هدیه بدون قبض لزوم بهم نمیرسانند زیرا از پیغمبر اکرم صلی الله علیه و سلم روایت شده که ایشان سی اوقیه مشک را برسم هدیه برای نجاشی فرستادند و هنوز هدیه بدست او نرسیده بود فوت کرد پس آنحضرت آنرا در بین ازواج طاهرات تقسیم فرمودند ، صدقه و هبه هم بر هدید قیاس شده چون تعریف بر هر سه شامل است قبض معتبر نیست مگر باقباض بخشنده یا با اجازه او اگر چه مال موهوب در دست موهوب له باشد ، ارکان آن عاقد است و مال و صیغه

درواهب (بخشنده) دو چیز شرط شده است اول اینکه حقیقه یا حکماً مالک مال موهوب باشد مالک حقیقی واضح است و مالک حکمی مانند اینکه هوو بخواهد شب نوبه خود را بآند گیر بخشد که نوبه مملوک حکمی زن واهبه است دوم اینکه باید مطلق التصرف باشد یعنی شرع او را در تصرف آزاد کرده باشد نه محجور علیه بواسطه بچگی یا دیوانگی یا سفاهت

و در موهوب له (آنکه مال را باو بخشیده اند) اهلیت تملك بنفسه یا وسیله ولی شرط شده بنابراین هبه بمحجور علیه جایز و بر ولی قبول لازم است اگر قبول نکرد خواه قیم باشد یا وصی (غیر از پدر و جد) منعزل میگردد ، در صورت فوت واهب یا موهوب له قبل از قبض هبه منفسخ نمیشود و وارث آنها جانشین

باب فی الهبة

هی تملیک عین او هبة او دین من اهل تبرع بلا عوض یا بيجاب کوهبتک و قبول کقبلت و تمنعقد بالکتابه کلامک هذا و بالمعاطاة علی المختار و تلزم بانواعها الثلاثة بقبض لا یعقد لخبیر انه صلی الله علیه و سلم اهدى للنجاشی ثلاثین اوقیه مسکاً فمات قبل ان یصل الیه فقسمه صلی الله علیه و سلم بین نسائه و یقاس بالهدیه الصدقة و الهبة و انما یعقد بالقبض ان کان باقباض الواهب او باذنه و ان کان الموهوب فی ید المتهب و ارکانها

اگر شخصی در خیک روغن را باز کرد و باینجه روغن بر زمین ریخت باز کننده ضامن است
 و اگر قفس مرغی را باز کرد و مرغ فوراً برید ضامن است و اگر بعد از مدتی برید
 باید دید اگر بتهییج او برید باز ضامن است والا ضامن نخواهد بود و اگر پس از باز
 کردن در قفس گریه حمله برد و آنرا تلف کرد ضامن است

ایادی مترتبه برید غاصب ضامن اگر چه ید امانی باشد مانند ودیعه گذاردن
 مغضوب نزد کسی که جاهل بجریان باشد یا اینکه یکنفر را وکیل کرده باشد که
 بصاحبش رد نماید، ید ضمانی خواهد بود زیرا وکیل یا ودیع بر ملک غیر بدون اجازه
 دست گذاشته و جهل بر جریان امر میتواند فقط گناه را از بین ببرد که جزء خطاب
 التکلیف است نه ضمان که داخل خطاب الوضع است در این مسئله حاکم و امین او
 و همچنین کسیکه بزور از غاصب بمنظور رد آن بمالک پس گرفته باشد ضامن نخواهند بود
 مبحث هیمه

تملیک عین یا دینی را بدون عوض از کسیکه اهلیت تبرع داشته باشد هبد گویند
 هبه بایجاب و قبول لفظی صریح یا کنایه و بمعاطاة صورت میگیرد

او منعه وان سقط بعاض من ریح او غیره او خرج ما فیه بتقریب غیره الیه ناراً لم
 یضمن القاتح وفي الاخير یضمن المقرب واو فتح قفصاً عن طائر و هیجه فطار حالا ضمنه
 اجماعاً او لم یهیجه فالأظهر ان طائر حالا ۱ ضمنه والا فلا ۱ الیدی المترتبة علی
 ید الغاصب الضامن وان كانت فی اصلها امانة کودیعة او وكالة بان وکله فی الرد ایدی
 ضمان وان جهل صاحبها الغصب لانه وضع یده علی ملک غیره بغیر اذنه و الجهل انما
 یسقط الاثم لانه من خطاب التکلیف لا الضمان الذی هو من خطاب الوضع فیطالب ایهما
 شاء نعم الحاکم و امینه لا یضمنان و کذا من انتزعه لیرده لصاحبه

۱- او کان آخر القفص فمشی رویداً حتی وصل الباب فطار او وثبت هرة عقب الفتح

وقتلته ضمنه

هبة مالی که عین و مقدار آن مجهول باشد در نزد ما و حنابلہ صحیح نیست و در نزد مالکیه جایز است هبة چیز بی ارزش و متنجس روا است اما هبه معدوم باتفاق مذاهب از بعه جایز نیست

بخشیدن قرض بدهکار ابراء ذمه او از قید مطالبه است و قبول نمیخواهد اما بغیر بدهکار هبة صحیحی است که بایجاب و قبول نیازمند بود و جمعی از فقها قائل ببطال آن هستند و استدلال میکنند باینکه مادامیکه دین است بخشنده قدرت بر تسلیم آن ندارد و اگر وصول شد و قبض و اهب در آمد دین نیست بلکه عین است اما فروش دین صحیح است

در نزد حنابلہ هبة قرض بجز بمدیون صحیح نیست حنفیه و مالکیه صحیح میدانند پدر و مادر و جد و جده در هبه با اولاد و احفاد حق رجوع دارند بشرایط زیر :

۱- اولاد آزاد باشند نه عبید ۲- بخشیده شده عین باشد نه دین ۳- موهوب له محجور علیه بسفه نباشد در صورت رجوع زیاده منفصله مانند بجه حیوان حق اولاد است اگر پدر یا جد حق رجوع خود را ساقط کردند ساقط نمیشود

فلا تصح من المحجور علیه اصغراؤه سفه او جنون و يشترط فی الموهوب له ان يكون اهلا للملك و تصح الهبة للمحجور علیه و يقبض له و لابد او الحاکم ان لم يكن و اسی و علی الولی ان يقبل ما وهب له محجوره فان لم يفعل انزل سواء كان وصياً او قیماً اما الاب او الجد فانهما لا ينزلان ولو مات الوهاب او الموهوب له قبل القبض لا تنسخ الهبة و يقوم الوارث مقام الاصل فی ذلك نعم یصح حينئذ ان يرجع الوهاب من هبته قولاً او عملاً كما تقدم فی قصة النجاشی و يشترط توافق الايجاب والقبول وان لا يفصل بينها باجنبی وعدم التعلیق و تصح بعمری و رقبی كان يقول امرتك هذا المنزل ای جعلته لك عمرتك فان مت رجعت لی و ارقبتك هذا علی معنى ان مت قبلی عاد لی وان مت قبلك كان لك والشرط

متوفی خواهند بود که میتوانند قبض نمایند مگر اینکه واهب قبل از قبض وارث از حق رجوع و از فرصت عدم لزوم استفاده کرده قولاً یا عملاً از هبه برگردد چنانچه در قصه نجاشی گذشت

توافق ایجاب و قبول و فاصله نیت دادن بجملات اجنبی و خارج از موضوع و عدم تعلیق نیز شرط شده است

هبه به عباراتی که مشعر بر عمری و رقبی باشد نیز جایز است مانند اینکه بگوید این ساعت را مادام العمر بتو بخشیدم هر وقت مردی بمن برگردد و اگر بگوید مادام العمرم یا مادام العمر زید صحیح نیست این کتاب را بر قبه و ذمه تو بستم باین معنی اگر تو قبل از من فوت کردی بمن برگردد و اگر من قبل از تو مردم مال تو باشد و در هر دو صورت هبه صحیح و شرط بی ارزش است ۱ حنفیه هیچکدام را صحیح نمیدانند و در موهوب هم گفته اند که نباید مشاع باشد مگر اینکه قابل قسمت نبود که اگر قابل قسمت باشد باید بعد از تقسیم واهب سهم مفرز خود را ببخشد لیکن آنچه قابل قسمت نیست مانند حمام و ماشین آلات و آسیاب هبه سهم مشاع در آنها جایز است مالکیه کویند زن نمیتواند بیش از یک دارائیش را ببخشد اگر ببخشد مازاد موکول با اجازه شوهرش میباشد

ثلاثة عاقد وهو الواهب والموهوب له وموهوب وهو المال وصيغة . يشترط في الواهب شروط منها ان يكون مالكا حقيقة او حكماً (كملك حوof الاضحية الواجبة بالنذر فانها وان كانت خرجت عن ملكه بالنذر الا ان له بها اختصاصاً فيصح له ان يهب صوفها ومثل ذلك هبة الضررة ليلتها اضرتها فانها مملوكة لها حكماً ومنها اطلاق التصرف

۱- مالکيه شرط را لغو نمیدانند و بعد از فوت کسی که باو اعطا شده بواهب در صورت حیات و بوارش در صورت ممات بر میگردد

دوم اینکه یکی از عاقدین فوت کرده باشد (بعد ارقبض)

سوم اینکه زوجیت در بین باشد

چهارم اینکه در بین عاقدین قرابت نسبی باشد

پنجم اینکه موهوب از بین رفته باشد در تمام صور پنجگانه حق رجوع واهب

ساقط میگردد

مبحث لقطه

لقطه بر وزن لمره چیز را گویند که افتاده باشد و شرعاً مالی است که در جای

غیر مملوک پیدا شده و باینده آن صاحبش را نشانند مانند چیزی که در کوچه و خیابان

و یا بیابان موات (بی صاحب) یافت شود

دلیل بر حکم شرعی آن قبل از اجماع حدیثی است که مسلم و بخاری آورده اند

که از آنحضرت صلی الله علیه و سلم در خصوص لقطه سؤال شد فرمود: (اعرف و کائناتها)

الولد بسفه و الزیادة المنفصلة للولد ولا یسقط حق الرجوع للوالد باسقاطه وصحة

الرجوع مشروطة ببقاء الموهوب فی سلطة الموهوب له فیمتنع الرجوع بزوال المالك

وان عاد الیه لو باقالة او رد بعیب وعند الحنفیة یصح للواهب الرجوع من هبته قبل

القبض وبعده وعند الثلاثة لا یصح بعد القبض الا اذا كان الواهب اباً او جداً او امّاً كان

الموهوب عیناً لادیناً عندنا و الا اذا كان اباً فقط عند الحنابلة والهبة بشرط العوض صحیحة

بشرط ان یکون العوض معلوماً وتكون فی حکم البیع

مبحث اللقطة

هی کلمة الشئ الملقوط و شرعاً مال او اختصاص محترم ضاع بنحو غفلة بمحل

غیر مملوک لم یحرز ولم یعرف الواجد صاحبه والاصل فیها قبل الاجماع خبر الصحیحین

عن زید بن خالد الجهنی ان النبی صلی الله علیه و سلم سئل عن لعطة الذهب او الورق

صحت رجوع اصل از نذر بفرع بعد از قبض مشروط است باینکه مال موهوب در تحت سلطه و حباله ملکیت فرع مانده باشد در صورت زوال ملکیت او اگر چه مجدداً بقید تملک او در آمده باشد حتی ولو باقاله و بوسیله رد بعیب برگشته باشد رجوع ممنوع است و همچنین است اگر فرع موهوب رارهن گذاشته باشد که در اینحال اصل نمیتواند برگردد

حنفیه رجوع واهب را از هبه قبل از قبض و بعد از ان صحیح میدانند ائمه ثلاثه بعد از قبض روا نمیدارند مگر اینکه واهب پدر یا مادر یا جد و جدّه بوده و موهوب عین باشد نه دین (در نزد ما) والا اینکه واهب فقط پدر باشد (در نزد حنابلّه) هبه بشرط عوض صحیح و در حکم بیع است مشروط باینکه عوض معلوم باشد

باید دانست که حنفیه چند چیز را مبطل حق رجوع از هبه میدانند
اول اینکه موهوب له در عین موهوب زحمتی و مخارجی را متحمل شده باشد
مثل اینکه حیوان لاغری را بتعلیف و مراقبت فربه کرده باشد یا زمین را آباد و ارزش آنرا بالا برده باشد

لغو لا قيمة له وقالت الحنفية لاتصح اصلا واشترطوا في الموهوب ان لا يكون مشاعاً فيمّا يقبل القسمة الا ان يهب بعد القسمة ومالا يقبل القسمة كالجمام والالات البخارية ونحوها تصح هبة المشاع فيها وعند المالكية لاتصح هبة الزوجة فيما زاد على ثلث مالها فاذا وهبت اكثر من ثلث انعقدت موقوفة على اذن زوجها ١ و تصح عندهم هبة المجهول عيناً وقدرأ بخلافها عندنا وعند الحنابلة لان شرط الموهوب عندنا ان يكون عينا يصح بيعها وقد تصح الهبة دون البيع كهبة حبتى بر او دهن متنجس ولا تصح هبة المعدوم باتفاق الائمة الاربعة وهبة الدين المدين ابراء لايحتاج الى قبول ولاصل رجوع في موهوب الفرع ان كان حراً والموهوب عينا لا ديناً وان لا يحجر على

اگر چیز کم شد ای در معرض خطر بود و احتمال از بین رفتن را داشت و برای یابنده نگهداری آن آسان بود برداشتن آن واجب و خودداری گناه دارد باینحال اگر برك واجب کند و بر ندارد و بعد از آن تلف شود ضامن تاوان آن نیست و خودداری از برداشت آن برای کسی که بامانت خود اطمینان دارد مکروه است و برای یابنده در موقع پیدا کردن سنت است شاهد بگیرد اگر چه خود عادل باشد لیکن اگر مالی پیدا کرد و از حاکم ظالم بیم داشت که در صورت اطلاع بزور میگیرد و میبرد شاهد گرفتن و اعلام نمودن جایز نیست و اگر بسبب اعلام و یا ا شاهد منجر ب تلف شود ضامن است - حکمت در مندوب بودن ا شاهد آن است که یابنده دندان طمع از آن بکند و اگر مرد وراثت نتواند انکار نمایند

اگر بچه یا دیوانه ای چیزی پیدا کرد بر ولی واجب است آنرا از دست آنها گرفته و مراسم آگاهی را انجام داده و پس از یکسال (در مواردیکه صلاح در اقتراض برای آنها باشد) بملکیت آنها در آورد زیرا تملك در لقطه بمنزله اقتراض میباشد چه که هر وقت صاحبش پیدا شود باید باورد کرد و اگر صلاح در تمليك آنها نبود پیش خود نگهدارد یا بقاضی بسپارد . اگر این وظیفه را انجام نهد و مال تلف شود ضامن آن است

اذا علم بها اخذها والا امتنع الاشهاد والتعريف وان خالف ضمن و حينئذ هي في يد الواجد امانة ابداء والا امر بالاشهاد في خبر ابي داود من النقط لقطه فليشهد ذا عدل او ذوى عدل ولا يكتم ولا يغيب محمول على النذب جمعاً بين الاخبار وفائدة الاشهاد قطع الطمع عنها بعد الالتقاط له وعدم جحد وارثه لومات قبل مجئى صاحبها

واذا النقط الصبى والمجنون يجب على الولي انتزاعها منهما وتعريفها ثم تمليكها حيث جاز الاقتراض لهما لان التمليك هنا في معنى الاقتراض فان لم ير التمليك حفظها بنفسها او سلمها للقاضى فان قصر وتلفت ضمن

و بروایتی (وعاءها وعفاصها ثم عرفها سنة ثم استمتع بها فان جاء ربها فأدھا اليه) بشناس
 بند در کیسه را و یافرمودند ظرفش را (شك وترديد از راوی است) و چرم و پارچه
 کیسه را . پس یکسال با صدای بلند در معابر عمومی مردم را آگاه کنید (یا بوسیله
 آگهی اعلام نمائید) پس از آن استفاده کنید بعداً اگر صاحبش آمد باو تأذیه نمائید
 بدینمعنی اگر عین آن باقی است ردش کنید و الا قیمت را باو بدهید

بعد ازان از گمشده شتر سؤال شد حضرت متغیر شدند بطوریکه گونه های
 مبارکشان قرمز شد پس فرمودند (مالك ولها معها سقاءها وحذاءها ترد الماء وترعى
 الشجر فذرھا حتی یلقاھا ربھا) چکارش دارید در حالیکه مشک آبش و خفش باخودش
 است سر آب میرود هر گاه تشنه باشد وارد رحتمیچرد هر وقت گرسنه باشد بگذاردش
 تا صاحبش آنرا می یابد سائل عرض کرد پس در گمشده اغنام (کوسفند و بز) چه
 میفرمائید فرمودند برای تو است یا برای برادر تو یا برای کرگک یعنی اگر تو برنداری
 دیگری میبرد والا کرگک میخورد حضرت باینعبارت با اجازه دریافت اشعار فرمودند
 ملئقط (بردارنده) امین است و شریعت مقدسه نگهداری لقطه (یافته شده را
 باو واگذار کرده است

فقال اعرف عفاصها و وكائها ثم عرفها سنة فان لم تعرف فاستنقها و لتكن وديعة عندك
 فان جاء صاحبها يوماً من الدهر فادھا اليه و الا فشانك بها وسأله عن ضالة الابل فقال
 مالك ولھا دعھا فان معها حذاءها وسقاءها ترد الماء وتأكل الشجرة حتى یلقاھا ربھا
 وسأله عن الشاة فقال خذھا فانما هی لك أو لا خيك أو المذنب و الملتقط امین و ولاء
 الشرع حفظه و یجب اللقط اذا تیقن الضیاع بتركه و تعین قادراً علی حفظھا بسهولة
 فیانم بتركه و لا یضمن لو تركھا و یكره تركه لمن وثق بامانته و سن اشهاد به و لو كان
 الملتقط عدلاً و لا یكفی المستور هنا بخلافه فی النكاح اذا لم یكن السلطان جائراً بحیث

در معابر عمومی و پیدا نشدن صاحب آن، آنرا تملك میکند یا قبلاً میفروشد و بهاء آنرا نکه میدارد و پس از آگاهی بهار تملك میکند و اگر در بیابان دور از آبادی حیوانی را پیدا کرد که نمیتوانست آنرا نگهدارد و یا با آبادی برساند در بیابان هم مشتری وجود نداشت جایز است بدون معرفی و اعلام تملك نموده و ذبح کند و بخورد و بعداً قیمت را بمالكش بدهد و اگر حیوان را نگاهداشت و عاف داد بخیال اینکه در صورت پیدایش مالك هزینه تعلیف و مراقبت را از او بگـیرد لازم است از قاضی اجازه بگیرد و یا بدو نفر شاهد قضیه را گوشزد نماید

التقاط غیر حیوان از قبیل پول و لباس و چیز خوردنی هم جایز است اگر یافته شده از اشیائی بود که زود فاسد میشد میتواند با اجازه حاکم شرع بفروشد بعد از آن بمنظور تملك بهاء مراتب را باستحضار عامه برساند یا اگر در بیابان بدست آورد فوراً تملك نماید چنانچه بیان کردیم

التملك جائز واذا لم يكن قادراً على الامتناع كالشاة والعجل و امثالهما من الفصيل وكسیر الابل وغيرهما جاز لقطه مطلقاً حفظاً او تملكاً زمن امن او نهب من مفازة او عمران فاذا لقط الممتنع وغيره التملك يجب تعريفه ثم يملكه او يبيعه ويحفظ ثمنه ثم يعرفه ويملك ثمنه واذا لقط من مفازة يجوز له التملك حالاً بدون التعريف واكله و غرم قيمته حين ظهور مالكة لعدم وجود المشتري فيها غالباً ومشقة النقل اليه وليس له ذلك في الماقوط من العمران لتيسر البيع فيه واذا امسكه و انفق عليه بقصد الرجوع استأذن الحاكم او اشهد

ويجوز التقاط غير الحيوان من نقد او ثوب او مأكول فان كان بحيث يتسارع اليه الفساد فله البيع باذن الحاكم ثم التعريف لتملك ثمنه او التملك حالاً اذا وجده بمفازة وان التقط من عمران يجب في المأكول التعريف بعد اكله او من مفازة ففي

مبحث التقاط حیوان و غیر آن

حیوان اگر مملوك بوده و بوسیله علام و نشان یا داغ شناخته شود و بتواند مزور خود و یا بفرار یا پرواز خود را از درندهای کوچک برهاند مانند شتر و آهو و کبوتر گرفتن آن در بیابان یا آبادی بمنظور نگه‌داری و حفاظت از درندگان یا تملك برای اینکه بدست خرم نیفتد و در صورت پیدا شدن صاحبش باو رد نماید جایز است اما اگر در بیابان ایمن از درندگان بود و بر شتر یا سنگینی کد آنرا از فرار و رفتن سر آب باز دارد نبود بمنظور تملك، المقات آن روا نیست زیرا خود میتواند از دست دشمن فرار کند و در چریدن نیز محتاج چوپان نیستند در این صورت اگر بعنوان وقصد تملك حیوان را میگیرد در صورت تلف شدن ضامن است مگر اینکه بقاضی تحویل دهد و اگر بمنظور حفاظت گرفته و از بین رفته ضامنش نیست بنا بر این المقات در زمان نهب و غارت هر چند بقصد تملك باشد روا است

و اگر حیوان نمیتوانست بنفس خود را از درندگان محفوظ بدارد مانند گوسفند و بز و گوساله و امثال آنها یا شتر لاغر و لنگ المقات آن بهر عنوان جایز است در بیابان یا عمران در زمان جنگ با آرامش و امان و پس از گرفتن حیوان و اعلام مراتب

فصل فی حکم لقطه الحيوان و غیره

الحيوان اذا كان مملوكا يعرف بالوسم او القراط او غیرهما قادراً على الارتفاع من صغر السباع كالبعير والظبي والحمام قوة او عدو او طیران يجوز لقطه من مفازة و عمران لحفظ او تملك لان لا تتسلط عليه يد خالصة نعم اذا كانت المفازة آمنة لا يملك للمملك اذا لم تكن عليه ائمة ثقيلة معه عن الفرار و رود الماء اصابته من اكثر السباع بائناً و لا تنفع ائمة من الراعي فان المقطه حينئذ للمملك ضمنه الا ان يفعه الى القاضي فيبرء او المحفظ فلا لان يضمه في موضعه فالمقطه من الزمن النهب ولو

یومیه درج و پس از یک هفته تا یکماه در اطلاعات هفتگی و پس از یکماه تا یکسال در مجلات ماهیانه آگهی نمایند ذکر مشخصات جزئی جایز نیست چه که باعدم اعتماد بدیانت مردم ممکن است مال ملقوظ بدست غیر صاحبش برسد و در این صورت معرف جزئیات ضامن خواهد بود هزینه آگهی در صورت قصد تملک بریابنده است و در صورت قصد حفاظت بر بیت المال و یا بنظر حاکم شرع بر مالک میباشد بدینمعنی حاکم شرع بحساب مالک استقراض و مصرف کند و یا بیابنده اجازه دهد هزینه را پرداخته سپس از مالک پس بگردد و بعد از انقضای یکسال یا بنده آنرا بصیغه تملک یا مرادف آن مالک میگردد پس از آن اگر مالکش پیدا شد در صورت بقای مال وعدم تعلق حق بآن، عین مال را بازواند متصله و نتایج منفصله که قبل از تملک حادث شده باشد بصاحبش پس میدهد و الا در مثلی نظیر آن و در متقوم قیمت آنرا میبردازد

والاحسن فی زماننا هذا ان یدرج فی الجراید الكثيرة الانتشار لانه اقرب طریق الی استحضار الناس الی سنة كل يوم مرتین او مرة الی اسبوع ثم كل اسبوع كذلك الی شهر ثم كل شهر ولا يجوز استيعاب الاوصاف فان خالف ضمن وعليه مونة التعريف ان قصد تملکا لوجوب التعريف والا فعلى بيت المال او المالك على ما يراه الحاكم بان يقترضا على حساب المالك او يأمر اللاقط بصرف المونة ليرجع على المالك او ببيع بعضه ولا يلزم اللاقط شئ لان الحظ فيه للمالك فقط فبعد التعريف يملكه بقوله تملک او ما فی معناه لانه تملک بعوض كالشراء فيحتاج الی ذلك ثم ان ظهر مالکة ولم یرض بالعوض ولا یعلق به حق لازم رده بزیادته المتصلة والمنفصلة ان حدثت قبل التملک و بارش نقص حادث بعده فان تلف غرم مثله فی المثلی و قيمته فی المتقوم وقت تملک ولا یحل ملقوظ حرم مکة الا ان لقطه المحفظ ولا یتمکک ابدا لانه لا امد لتعريفه

واگر جلوگیری از فساد ممکن بود مانند خشک کردن میوه‌جات و فروشش بیشتر بصرفه بود همه را بفروشد و اگر صلاح در ابقاء عین و جلوگیری از فساد بود جایز است مقدار را برای علاج بقید بفروشد اما حیوان چون یومیه خرج دارد و بساممکن است اصل در هزینه مستهلك شود همه را باید فروخت

و آنچه در زمین مملوك یافت شود در صورتیکه متصرف زمین آن را ادعا کند حق او است و الا مال ابدی سابقه است تا برسد با حیا کننده زمین اگر هیچکس مدعی نبود حکم لقطه بر آن جاری است

کسیکه چیزی را می‌یابد و بمنظور حفاظت یا تملك بر میدارد بر او واجب است مشخصات کلی را از قبیل جنس و نوع یا صفت مانند گوشواره الماس یا مروارید یا انگشتر طلا یا ساعت مچی طلا زنت یا داماس پول سفید یا اسکناس بیسان نماید و یا اگر مظلوف است ظرف و برگ آنرا از چرم یا پارچه در اعلام و تعریف بکنجانند و بطوریکه سابقاً گفته شد در اینزمان بهتر اینست که مراتب را درج‌راید کثیر الانتشار

الوجوب وعدمه خلاف واذا امكن الدفاع عن الفساد كمتجفيف الثمار وكن بيعه اغبط من علاجه باعه والاباع بعضه لعلاج باقيه وفارق الحيوان حيث يباع كله لان النفقة فيه يتكرر وينجر الى استهلاكه وما يعالج به هنا لا يتكرر

(فرع) المراد بالعمران المحال التي كانت مظنة لاجتماع الناس كالمساجد

والشوارع والمقهي والحمام وامثالها

واما ما يوجد في الارض الملوكة فلذى اليدان ادعاء والا للايادي السابقة الى ان

ينتهي للمحى فان لم يدعه احد فلقطة

ومن اخذ ملفوطاً لحفظ او تملك يجب عليه تعريفه وفي قول يندب بجنسه ذهباً

اوفضة او ثياباً وصفته هروياً او مروياً وقدره ومحل لقطه وعفاصه وو كائنه في المجتمعات

آدمی بجهة تحمل زحمت و مخارج مخالف طبع است شریعت اسلام بر حسب تناسب و ضرورت حکم اولی را ندب و دومی را وجوب کفائی مقرر داشته است

و نیز بریابنده واجب است بر التقات بچه یا دیوانه و آنچه همراه دارند شاهد بگیرد که حفظ نسب و آزادی لقیط از واجبات است و مانند اقطه اشیاء و حیوان نیست که تعریف و آگاهی داشته باشد و بسا ممکن است نسب و حریت بچه مختل گردد

اگر بایبنده مرد آزاد ورشید بود حق حضانت دارد و الاحاکم شرع از او میگیرد و او را از اموال عمومی و بیت المال و یا وسیله مسلمین نرو تمند اداره میکند و با ابقای بچه در دست بایبنده با و اجازه میدهد که قرض کند و بمصرفش برساند که بچه پس از بلوغ از کسب خود تأدیه نماید استقراض بشرح فوق در صورتی است که بیت الدال موجود نبوده و قاضی و حاکم در دسترس نباشند

باسلامیت لقیط حکم میشود اگر چه کافر بدون اقامه بینه او را بخود ملحق نماید لیکن اگر گواه بگذارند و یا لقیط در جائی بدست آید که مسلمان آنجا نباشد

فی الحکم لان لقطها یؤدی الی الانتفاع فتمیل النفس الیه طبعاً و لیس الملقیط كذلك بل الامر بالعکس فوجب هذا دون ذاك و وجب الاشهاد علی لقطه و علی ما معه الا اذا سلم له الحاکم فیستحب و من حیث ان الغرض ههنا المال و هنا حفظ نسب الملقیط و حریته سن الاشهاد فی الاول و وجب فی الثانی و لانه لایشتهر امر الملقیط بالتعریف بخلاف اللقطة لان الاول لا تعریف فیه

فان کان الاقط حراً رشیداً عادلاً صح و ثبت له حق الحضانه و الا ینزع منه نعم اذا کان کافرین یصح و ان اختلفت ملتھما ولو تنازع فیه اعلان قبل الاخذ عین الحاکم احدهما او غیرھما او بعده قدم السابق و ان اخذاه معاً فالغنی علی الفقیر و العدل علی المستور مقدم و ان استویا اقرع و مؤنته فی ماله الخاص ان کان و الا فی ماله العام

التقاط در حرم مکه جایز نیست و هیچگاه یا بنده مالک آن نمیشود زیرا مدت و نهایتی برای آن مقرر نشده و باید آنقدر آگهی تکرار و مراتب باستحضار عامه برسد تا صاحبش پیدا شود و یا منجر بحصول یأس گردد که در صورت دوم ملق-وط جزو اموال ضایعه و متعلق بیت المال خواهد بود

مبحث لقیط

برداشتن بچه یا دیوانه ای که در معابر عمومی گذارده شده و متکفلی ندارد فرض کفایه است چه که لقیط آدمی محترم و صیانت آن واجب است خداوند میفرماید
 من احيائها فكانما احيى الناس جميعا بدیهی است جاوگیری از تلف شدن و تسبیب در ادامه زندگى بکفر در بمنزله زنده کردن او و یکی از مصادیق آیه شریفه است
 و از آنجائیکه التقط غیر انسان از نظر تصور انتفاع موافق طبع بشری و لقیط

و اذا ايس من جد ان صاحبه فهو مال ضایع امره لبیت المال قال علیه الصلوة والسلام
 فیما رواه البخاری ان هذا البلد حرمة الله لانحل لقطته الا لمنشد ای لمعرف والمعنى
 على الدوام و الا فلا فائدة فى التخصيص والطالب هو الناشد تقول نشدت الضالة اذا
 طلبتها وانشدتها اذا عرفتھا واصل المادة رفع الصوت ۱

مبحث الملقیط

هو صغير او مجنون منوذا لا كافل له . لقطه فرض کفایه لانه آدمی محترم فوجبت
 صیانتھ و لقوله تعالى ومن احيائها فكانما احيى الناس جميعا و التسبیب فى دوام الحیاة
 بمنزلة الاحياء والاحياء الثانی بمعنی دفع الائم عنهم فالاحياء ان متغایران وخالف اللقطة

۱- وفى المصباح نشدت الضالة نشدا من باب قتل طلبتها وكذا اذا عرفتھا والاسم
 نشدة ونشدان بكسرهما واشدتها بالالف عرفتھا ونشدتك الله و بالله انشدتك ذكرتك
 واستعطفتك او سألتك به مقسماً عليك الله

مثل اینکه بگوید هر که پسر گمشده مرا باز آورد هزار ریال باو میدهم .
 هرگاه شخص معین را برای کار معلومی در نظر گرفت و با او قرار داد بست
 بعد از آن دیگری آن کار را انجام داد استحقاق حق الجعالة (مزد) را ندارد و در نظر
 شرع بتبرع و نیکوکاری تلقی میشود

التزام از اجنبی نیز روا بود و پرداخت مال التعهد مکلف خواهد بود
 ملتزم باید مختار و مطلق التصرف و عامل باید قادر بانجام کار باشد جعالة در
 عملی جاری است که مباح بوده و بر عامل واجب عینی نباشد اگر کسی که مالش
 گمشده یا از او غصب گردیده بگوید هر که مال مرا باز آورد ده دینار باو دادنی باشم
 پس یابنده یا غاصب باو رد نماید مستحق دریافت حق الجعالة نخواهد بود زیرا کاریکه
 در آن زحمتی نباشد و یا بر عامل واجب عینی باشد عوض ندارد در واجب کفائی هم
 جایز است مانند اینکه مظلومی که در حبس ظالمی است برای شخص متنفذ و وجهی
 وجهی قرار دهد که موجبات استخلاص او را فراهم نماید

مبحث الجعالة

هی بتثلیث الجیم والكسر اشهر لغة اسم لما يجعل لمن يفعل شيئاً وشرعاً التزام
 بعوض معلوم علی عمل معین فلا تصح الا بالتزام ولو لمبهم كمن رد عبدی فله عشرون
 درهماً وان عين شخصاً وعمله فعمله آخر لم يستحق شيئاً لتبرعه بعمله ولا يشترط
 قبول العامل لفظاً ويصح الالتزام من الاجنبی كمن رد عبد زيد فله درهم و ان لم يزد
 علی ولا نواه لانه ليس عوض تمليك حتى يجب علی المالك فقط و يشترط فی الملتزم
 الاختيار و اطلاق التصرف و فی العامل المعین اهلیة العمل فیصح من العبد و غیر المكلف
 ولو بلا اذن من السيد والولی و فی المبهم علمه بالنداء و فی الجعل ای المال المجعول
 ان يكون متمولاً معلوماً لهما بالرؤية او بالوصف ظاهراً مقدوراً علی تسليمه كالاجرة

محکوم بکفر است اگر بجهت معیز اسلام آورد نسبت باحکام دنیا صحیح نیست چون او هم مانند غیر معیز مکلف نمیشود و نیز افظ شهادتین را اگر بعنوان اخبار بیان میکنند مقبول نیست و اگر بطور انشاء اجرا میکنند منعقد نمیشود مانند سایر عقودش و جمعی گفته اند صحیح است بنحویکه از خویشاوندان خود که مسلمان باشند ارث میبرد و این جمع بصحت اسلام حضرت علی بن ابیطالب کرم الله وجهه استدلال نموده اند که قبل از بلوغ بوقوع پیوست

امام احمد بن حنبل این استدلال را رد کرده و گفته قبل از بلوغ بودن آن

ممنوع است

گروه دیگری از فقها گویند احکام در بدو اسلام تا سال وقوع غزوه خندق منوط بتمیز بوده و حضرت امیر رضی الله عنه در آن موقع معیز بوده اند

مبحث جهاله

جهاله بکسر جیم در لغة بمعنی مزد و در شرع ملتزم شدن شخص است عوض معلومی را در مقابل کار معین خواه انجام دهنده کار را اسم ببرد و خواه میهم گذارد

کالموقوف علی النقطاء ویتصور الخاص بقیامه الملقوفة علیه او المفروشة تحته و دنایر كذلك و دار هو فیها وحده و الاصل فیہ الحریة ثم ان لم یکن مال فمؤننه فی بیت المال من سهم المصالح فعلى مياسير المسلمين و يستقل الا لاقط بحفظه و حفظ ماله و یصرف علیه منه بأذن الحاكم و ان لم یجده و لا نائبه ما نه باشهاد فان خالف ضمن

و یحکم باسلامه و ان استلحقه کافر بلا بینة اما اذا استلحقه بینة او وجد بمحل لیس فید محکم فهو کافر والاجتياز بدار الاسلام ینکفی به فی اسلام اللقیط بخلاف دار الکفر لا ینکفی فیها بجواز المسلم بل لابد من اقامته والمراد بدار الکفر ما استولوا علیها من غیر جزیه و لا صلح و لم تکن للمسلمین قبل ذلک و ما عداه دار اسلام

و اگر از طرف کارفرما فسخ شد عامل بنسبت میزان کارش حق اجرة المثل را دارد و همچنین است اگر مسمی فاسد شرعی و مطلوب عرفی باشد مانند شراب ند غیر مطلوب فاسد مثل خون و یا کارفرما قبل از خاتمه کار بمیرد اما در مسئله اخیر میزان کار بنسبت مسمی گرفته میشود

اگر صاحب کار در کمیت یا کیفیت حق الجماله تعمیری داد که کارگر قبل از شروع بکار آگاه شد و قبول کرد چه بهتر و اگر قبول نکرد و یا اینکه تغییر در وسط کار بود و کارگر بدون رد یا قبول کارش را تمام کرد حق اجرة المثل دارد نه مال التعهد

مباحث احياء اراضى موات

هر گاه بکنفر مسلمان زمینی را که اسلام در آن تعمیر نکرده بود آباد گردانید شرعاً بملکیت او در میآید خواه اصلاً تعمیری در آن بعمل نیامده باشد و یا در زمان جاهلیت تعمیر شده و یا هر دو جانبش مشکوک باشد

اگر آثار تعمیر اسلامی در آن پدیدار گردد کارش با پادشاه اسلام است نگه میدارد یا میفرشد و بهاراً تا وقت پیدایش مالکش نگاهداری میکند

لأنها تعلیق استحقاق بشرط كالوصية لازمة بعده المزموم الجعل و معنی جوازها التغير فى اثناء العمل من كل من المتعاملين بفسخ وزيادة ونقص فى الجعل او العمل فان صدر الفسخ من العامل فى اثناء العمل فلا شئ له نعم ان زاد المالك فى العمل فالجأ الى الفسخ استحق اجرة المثل او من الملتزم فى الاثناء لزمه له اجرة المثل بمقدار العمل وفيما اذا مات المالك قبل تمام العمل يجب من المسمى بحساب العمل وان فسخ وجهل العامل بالفسخ حتى اتم العمل استحق تمام الجعل وان غير الملتزم جنس الجعل او نقص او زاد قبل الشروع وقبل ما سمع فذاك وان لم يسمعه او كان ذلك فى الاثناء

۱- و اذا كان الجعل فاسدا يقصد كخمر لا مالا يقصد كدم يستحق العامل اجرة المثل

برای جعالة مدت نباید تعیین شود چه بسا میشود در مدت معینه انجام نشده و زحمت عامل هدر میرود حق الجعالة پس از فراغت از کار بر متعهد ثابت میشود پس اگر عید فراری یا مال سواری را که از دست صاحبش در رفته برگردانید و هنوز بصاحبش تسلیم نکرده بود دوباره فرار کرد و یا مردی یا ظالمی از دستش گرفت حق مطالبه مزدران ندارد جعالة از عقود جایزه است از هر دو طرف که بعد از انجام کار لازم میگردد و در اثناء عمل از طرفین متعاملین بفسخ یا زیاد کردن و کاستن حق الجعالة و یا اصل کار قابل تغییر است

اگر در وسط کار از طرف عامل فسخ واقع شود حق مطالبه چیزی نخواهد داشت الا اینکه مالک بر میزان کار افزوده و او را مجبور بفسخ نماید که در این صورت مستحق اجرة المثل است در برابر آن مقدار از کار که انجام داده است

والا فسد العقد و وجبت اجرة المثل ولا يشترط قبض الجعل ومالا يصح ثمناً لا يصح جعلاً نعم لو وصف الجعل بما يفيد العلم صح وان لم يصح كونه ثمناً وانما تصح الجعالة في عمل مباح فيه كلفة ولا يكون فرضاً عينا وان كان كفائياً كمن حبس ظلاماً فقرر شيئاً لوجبه مثلاً يتكلم في خلاصه فمن غصب او فقد منه شئى فقال من رد مالى فله كذا فرده الغاصب او الواجد لا يستحق شيئاً لان مالا كلفه فيه وما تعين على احد شرعاً لا يقابلان بعوض ولا يصح توقيت فيها كان قدر الرد بشهر مثلاً لانه قد لا يظفر به في تلك المدة فيضيع سعيه ولا يحصل الغرض ويجب الجعل على النادى لمن سمع ندائه العام وعمل به مقتضاه ولو بواسطة وغير السامع متبرع وان كان المنادى مخبراً عن الملتزم لم يجب عليه شئى وان كذب ووجب على المخبر عنه ان صدق وكان ثقة وانما يجب بفراغ العمل فلو مات او هرب منه ولو في دار المالك قبل تسليمه اياه فلا شئى له وان حضر الا بقى بعد ذلك بنفسه لان العامل لم يرده وهى جائزة من الجانبين قبل تمام العمل

اگر از وجود معدن اطلاع داشت مالک نوع اول مانند نطف و کبریت نمیشود
و نوع دوم را بنا بقول اصح مالک میشود

اراضی کفار آنچه را از ما دریغ ندارند احياء کنند و اش مسلم باشد یا کافر مقدم
است و آنچه را از ما منع نمایند و طبق قرارداد بین ما و کفار مسا مین حق دخالت نداشته
باشند باحياء مالک نمیشویم

وسائل تملك موات دیوار کشیدن و در گذاشتن و مسقف ساختن اطاق و کاشتن
درخت و شخم زدن مزرعه است

مبحث صلح

صلح در اغة بمعنی آشتی و در اصطلاح حمله شرع عقدی است که قطع خصومت
و نزاع کند بدون سبق دعوی و در حال انکار مدعا به جایز نیست مگر اینکه بعد از
انکار اقرار نموده و مجدداً صیغه صلح جاری و مصالحه قبلی کان ام یکن فرض شود

و او بغیر اذن الامام و من تحجر قدم فی الاحیاء فاذا احياء مسلم آخر ولو عالماً بتحجر
غیره ملکه و بطل حق المتحجر و ان اعلمها بنصب خشب او وضع احجار او اقطعها
الامام و لم يأذن للمحیی لکنه یأثم بذلك کأخذ فرخ طائر عیش بمالک غیره و بعد
الاحیاء و مالک مافیها من المعادن المجهولة له حال الاحیاء سواء خرج بلا علاج کنفط
و کبریت و ملح او به کنقد و حدید اما ما علم به حین الاحیاء فلا یملك القسم الاول
نصاً فی الملح و قیاساً فی غیره بخلاف الثانی فالمتعمد انه یملکه و موات ارض الکفار
ان کان، مما لا یحمونه عنا یصیر المحیی احق به مساماً کان او کافراً و ان کانوا یذبون
المسلمین عنه و صواحوا علی ان الارض لهم فلا یملك المسلم و لا یملك الموات بالتحویط
و تبویب لزریبة و الا بذلك مع تسقیف بعض لمسکن و حفر القبر فی الموات احياء و نصب
الباب مع غرس الاشجار للبلستان و بنحو زبر و تسویة و حرث لمزرعة

لیکن افراد غیر مسلمان باحیاء زمین در دیار ما مالک نمی‌شود اگر چه باذن پادشاه اسلام آباد کرده باشد فرد دیگری از مسلمین می‌تواند ازدست او بگیرد

در احیاء موات آنکه زمین رامحصور کرده و دیوار کشیده باشد مقدم بر سایرین است با اینحال اگر دیگری با علم بتحصیر غیر آنرا معمور و احیا نماید مالک آن می‌گردد و حق محجر باطل می‌شود هر چند بوسیله علامت مشخصه آنرا نشانه دار کرده باشد حتی ولو اینکه امام بطور اقطاع باو واگذار کرده و باحیا کننده هم اجازه نداده باشد و در عین حال باین عمل گناهکار می‌شود

علاوه بر اینکه احیا کننده مالک زمین می‌شود محتویات آنرا از معدن نیز مالک می‌شود مشروط باینکه در موقع آباد کردن زمین از وجود معدن آگاه نباشد خواه بدون زحمت و هزینه بیرون آمده باشد و یا استخراج آن متضمن مخارج باشد مثل طلا و نقره و آهن

سمع او اسم یسمع و اتم فالواجب اجرة المثل لانه فسخ من المالك وهو یوجب ذلك واذا تنازع المالك والعامل فی موجب جعل كشرطه من اصلد او علی غیر المردود حلف منكر موجبہ وهو المالك وصدق لان الاصل برائته و عدم الشرط او فی بلوغ النداء صدق العامل او فی قدر جعل او مردود تحالفا وفسخت و وجبت اجرة المثل سواء اختلفا بعد فراغ العمل والتسليم او قبل فراغه ان وجب القسط

مبحث احیاء الموات

اذا احیی مسلم ارضاً لم یعمّر الاسلام فیہ سواء عمر فی الجاهلیة او لم یعمّر اصلاً او شك هل العمارة اسلامية او جاهلية ملكه وان لم یكن مواتاً كالركاز وان كان بها اثر عمارة اسلامية فامرہا للامام یحفظها او یبیعها ویحفظ ثمنها حتی یظهر مالکها اما غیر المسلم فلا یملك ما احیاه بدارنا ولو باذن الامام والمسلم ان ینزعها منه ویحییها

معاوضه آن است حقش را بر چیز دیگر و یا نوع دیگر صالح نماید مانند اینکه عبارت بر قبا و یا بر کتاب مصالحه کند که در این قسم احکام بیع جاری است مثل رد بعیب و منع تصرف قبل از قبض و غیره

تنبيه احداث بالکن در فضای شارع عام جایز است بشرط اینکه ضرری بعابرین نرساند و اگر کوچه معبر سوار و اشتر و بار باشد باید بجدی مرفوع باشد که تماس با بار و سوار نکند و بهیچوجه مزاحم نباشد
مبحث نذر

نذر عقدی است که بموجب آن شخص مکلف بر خود کاری را الزام میکند که شارع مقدس آنرا بر او لازم نگردانیده باشد واجب است بمقاد نذر و فاکرد در صورتیکه مستجمع شرایط باشد خداوند میفرماید: **ولیوفوا نذورهم**

و يجوز للانسان ان يشرع روشنا ای بخرج جناحاً فی هواء طریق نافذ ای شارع بحيث لا يتضرر المار به وان كان الشارع ممر فرسان و قوافل يجب ان يرفعه بحيث يمر تحته البعير بمحملة مع اخشاب المظلة التي فوق المحمل ولا يجوز في الدرب المشترك الا باذن الشركاء

و او صالحه على بعض العين المدعاة فهبة منه لبعضه المتروك منها فيثبت في هذه احكام الهبة ويسمى صلح الحطیطة لانه حط عنه بعض العين ويجرى في الدين ايضاً و صلح الابرأ خاص بالدين و صلح الهبة خاص بالعين
مباحث النذر

هو ان يوجب المكاف على نفسه امرأ لم يلزمه به الشارع ويجب الوفاء به اذا كان مستجمعاً للشرائط لقوله تعالى و لیوفوا نذورهم ولا یعتقد فی مصیعة لقوله له

پس از آنکه صلح بعد از اقرار واقع شد انکار در دنبال آن تأثیری ندارد دلیل مشروعیت آن آیه: **و الصلح خیر** و حدیث امضاء الصلح جائز بین المسلمین الا صلحاً احل حراماً او حرم حلالاً می باشد

صلح با وجود انکار را مالک و ابو حنیفه جایز دانسته و شافعی آنرا از مصادیق خوردن مال بباطل و بدون عوض میدانند که بموجب آیه **و لا تأکلوا اموالکم بینکم بالباطل** منهی عنه است مالکیه گویند همان رفع خصومت و دفع سوگند از مدعی علیه عوض آن است

صالح در اموال و آنچه مالا بمال تبدیل شود جاری است مانند اینکه شخصی را بردیگری حق قصاص ثابت باشد و آن حق را با او در مقابل عوض مالی مصالحه نماید صالح بر دو نوع است ابراء و معاوضه. ابراء آن است که تمام حقش را بر بعضی ازان صلح نماید و از بقیه آزادش کند که آنرا صلح الحظیطة نیز گویند و احکام همه در آن جریان دارد

باب الصلح

هو لغة قطع النزاع و شرعاً عقد يحصل به ذلك يصح الصلح مع الاقرار لمدعى به ولو انكر بعده بخلاف ما لو انكر فصولح ثم اقر الا اذا وقع الصلح ثانياً فى الاموال وما افضى اليها كمن ثبت له على شخص قصاص فصالحه عليه على مال بلفظ الصلح فانه يصح او بلفظ البيع فلا وهو نوعان ابراء و معاوضة فالابراء ان يقتصر من حقه على بعضه فكانما ابراء من البعض الآخر ولا يصح تعليقه و المعاوضة ان يعدل عن حقه الى غيره كان ادعى عليه داراً او شقصاً منها اى قطعة و اقر له بذلك و صالحه على معين صح و يجزى عليه احكام البيع فكانه باعه الدار بالثوب و حينئذ فيثبت فى المصالح عليه احكام البيع كالرد بالعيب و منع التصرف قبل القبض و غيرهما

مکروه است و بعضی قائل بجوازند مشروط باینکه نذرکننده خیال نکند که نذرش نافع است و الاحرام خواهد بود زیرا مسلم روایت کرده که آنحضرت فرموده است لا تنذروا فان النذر لا یرد من قضاء الله شیئاً نذر نکنید که نذر چیزی از قضای الهی را بر نمیگرداند نذر معلق بکار خود یا دیگران بطور مکرر مانند روزه در تمام روزهای پنجشنبه بالاتفاق مکروه و نذر چیزی که توانائی انجام آنرا نداشته باشد حرام است مانند روزه تمام سال اگر کسی صوم حرامی را بر خود نذر نماید مانند روزه روز عید قضای آن براو واجب است در صورتیکه بحرمت روزه گرفتن در روز عید آگاه باشد والا قضا هم لازم نیست

و در نزد ما شافعیها نذر بر دو قسم است نذر تبرکه که دران قصد قربة شده باشد خواه معلق بامر مرغوب فیه بوده مانند اینکه بگوید اگر خداوند مریض مرا شفا بخشید نذر باشد سه روز روزه بگیرم و با تعالیقی درین نباشد

النذر اذا لم یسم كفارة یمین اما النذر المعلق فمنهم من قال بکراهته ومنهم من اجازه بشرط ان لا یعتقد ان هذا النذر نافع و الا حرم لانه صلى الله علیه و سلم قال لا تنذروا فان النذر لا یرد من قضاء الله شیئاً رواه مسلم والنذر المعلق علی فعل غیره او فعل نفسه مکرراً کصوم کل يوم خمیس فانه مکروه بالاخلاق کما ان نذر ما لا طاقه له به حرام و اذا نذر المجرم لعرض کنذر صوم يوم العید فان کان الناذر عالماً بالتحریم یلزم علیه القضاء فی يوم آخر وان کان جاهلاً فلا والمشهور فی نذر اللجاج عندهم وجوب الوفاء به وعندنا ینقسم النذر الی قسمین نذر التبرر وهو ما یقصد به قربة الی الله علق بشئ مرغوب فیه کان شفی الله مریضی فلله علی ان اصوم ویسمى نذراً مجازاة ام لا کان یقول ابتداء لله علی ان اصلی الف رکعة مثلاً و نذر اللجاج (وهو الخصام) وتسميته لاجاباً لوقوع غالباً حال المخاصمة والغضب و هو ثلثة اقسام احدها ان یقصد

نذر در مصیبة منعقد نیست زیرا حضرت رسول اکرم صلی الله علیه وسلم فرموده
 من نذر ان یطیع الله فلیطعه ومن نذر ان یعصى الله فلا یعصه هر که نذر کرد خداوند
 را اطاعت کند باید فرمانبرداری نماید و هر که نذر کرد که نافرمانی کند خدا
 نافرمانیش نکند

حنابله گویند اصلاً اقدام بر نذر کراهت دارد اگر چه منذور عبادت باشد زیرا
 حضرت درباره کسیکه نذر کرده بود فرمودند : انه لم یأت بخیر والنذر لا یرد قضاء
 ولا یملك الناذر به شیئاً جدیداً ولا یرفع واقعاً بدرستی که او کار خوبی نکرده و نذر
 قضای الهی را بر نمیگرداند و ناذر بوسیله نذر چیزی نوین بدست نمیآورد و آنچه را که
 واقع شده است از میان بر نمیدارد و با وجود کراهت وفا بآن واجب است
 مالکیه گویند نذر مطلق مستحب و وفای بآن فرض است نذر مطلق آن است
 که شخص در برابر عطیة الهی و بشکرانه دفع مصیبت و یا جلب موهبت او تعالی امری
 را بر خود واجب کرده باشد

حنابله بر آنند که اگر کسی بگوید الله علی نذر برای خداوند بر من نذری است
 واسم نبرد منذور را بر او کفارة قسم واجب آید زیرا ترمذی وابن ماجه آورده اند
 کفارة النذر اذا لم یسم کفارة یمین جمعی از فقهای حنابله گفته اند که نذر معلق

صلی الله علیه وسلم من نذر ان یطیع الله فلیطعه ومن نذر ان یعصى الله فلا یعصه وعند
 الحنابلة الاقدام علی النذر مکروه و لو عبادة لتهيء علیه الصلاة والسلام عنه حیث قال انه
 لم یأت بخیر والنذر لا یرد قضاء ولا یملك الناذر به شیئاً جدیداً ولا یرفع واقعاً و اذا نذر
 یجب الوفاء به وعند المالکیة النذر المطلق مندوب والوفاء به فرض وهو ما یوجب علیه
 نفسه شکراً لله تعالی علی ما اعطاه من جلب نعمة او دفع نقمة وعند الحنابلة هو ان
 یقول لله علی نذر ولم یسم فتلزمه کفارة یمین لما رواه ابن ماجه و الترمذی کفارة

و چون این اقسام از نذر غالباً در مواقع اجاج و مشاجره واقع میشود آنرا نذر اجاج گفته‌اند در نذر تبرر و قفا بنذر واجب است تأخیر در آن نیز روا بود مگر اینکه تعیین وقت کرده باشد

و در نذر اجاج ناذر در بین عمل بمقتضای نذر و یا دادن کفاره یمین مختار است حنفیه و حنابله نیز چنین گویند

ناذر باید مسلمان و مختار و دارای نفاذ تصرف باشد بچه و دیوانه مطلقاً و مجبور بسفه و افلاس در قربة مالی نذرشان صحیح نیست

نذر کاری که متضمن گناه است جایز نیست خواه منہی عنه ذاتی یا عارضی باشد بیغمیر اکرم صلی الله علیه و سلم فرموده‌اند لا نذر فی معصية الله و لا فیما لا یملکہ بنو آدم حنابله و حنفیه چنانچه گفتیم در بین ذاتی و عارضی فرق گذاشته‌اند حرام ذاتی را منعقد ندانسته و عارضی را منعقد میدانند اما انجام آنرا بوقت دیگر موکول میکنند کفاره را هم بر ناذر واجب دانسته‌اند مکروه لذاته هم بنا بقول راجح منعقد نیست و مکروه عارضی مانند روزه در روز جمعه صحیح و وفا بآن واجب است نذر فرض عینی مانند نمازهای پنجگانه منعقد نمیگردد و تعریف نذر بر آن صدق نمیکند

الحيض او العيد ینعقد و یلزمه القضاء فی ایام آخر و علیہ کفارة او علق بمعصية كقوله عای نذر کذا من الصلاة ان قتلت فلاناً او لله علی ان اشرب الخمر او لله علی ان الاصلی او ان قتلت فلاناً او لله علی ان اصلی فی الارض المغصوبة فلا ینعقد و المکروه ان کان لذاته فالراجح لا ینعقد و لا یلزم الوفاء به و ان کان لعارض کصوم يوم الجمعة فیصح و ینعقد و نذر الغرض العینی لا ینعقد و قالت الحنفية يشترط لصحة النذر ان یکون من جنس المنذور فرض او واجب اصطلاحی علی الاصح کالصوم و الصلاة و الصدقة نعم یجب الوفاء بنذر الاعتکاف مع انه ليس من جنسه واجب علی التحقيق لانعتقاد الاجماع علی

ونذر لجاج وآن سه نوع است نوع اول نذری است که بوسیله آن خودداری خود یا دیگری را از کاری بمخاطب اطمینان دهد مثل اینکه بگوید اگر من با فلان شخص حرف زدم نذر باشد یکماه روزه بگیرم ویا هزار درهم بمستحق بدهم نوع دوم آن است بوسیله نذر طرف را برانجام کاری از خود یا دیگری مطاعن سازد مثل اینکه اگر بخانه پدرم نرفتم یا زید تاسه روز دیگر پول شمارا پس نداد بر من روزه ده روز یا دادن دوهزار ریال بمستحق نذر باشد

نوع سوم آن است که بوسیله آن محقق بودن موضوعی را اعلام نماید که مخاطب در آن تردید داشته باشد مانند اینکه بگوید اگر برادرت از مسافرت برنگشته بود یا آنچه که جعفر میگویی اینطور نبود هزار رکعت نماز بر من نذر باشد

به المنع عن شئی كقوله ان كلمت فلاناً فلله علی كذا او ان فعل فلان كذا فلله علی كذا ثانیها ان يقصد به الحث علی فعل شئی كقوله ان لم ادخل الدار او ان لم يفعل فلان كذا فلله علی كذا ثالثها ان يقصد به تحقیق خبر من الاخبار كقوله ان لم يكن الامر كما قلت او كما قال فلله علی كذا فاما نذر التبرر فواجب الوفاء بقسمیه علی التراخی ان لم یعین وقتاً واما فی المعاق فیجب الوفاء به عند وجود المعاق علیه علی التراخی وحكم نذر المجاج هو ان الناذر مخیر بین فعل المنذور و بین الكفارة عندنا وعند الحنابلة والحنفية وكذا الحكم فيما اذا قال لله علی ان البس ثوبی او اركب دابتی ویشترط فی الناذر الاسلام والاختیار ونفوذ التصرف فلا یصح من الصبی والمجنون والمجور علیه بسفه فی النذر المالی بخلاف السكران فان نذره صحیح والمجور علیه لفلس لا یصح نذره فی القرب المالیة العینیة اما القرب المالیة التي فی الذمة فیصح نذره فیها ولا یصح نذر ما فیہ معصية فعلا او تركاً ثانیاً او عارضياً لقواه (صع) لانذر فی معصية الله ولا فیما لا یملکه بنو آدم خلافا للحنابلة والحنفية فی قولهم اذا كان لعارض كنذر صوم یوم

مبحث وصیت

وصیة برچند معنی اطلاق میشود گفته میشود اوصیت الی فلان بمال یعنی قرار دادم مالی را برای فلان شخص و اوصیته بولده یعنی توصیه کردم باو پسرش را و جلب عطف و تش را بسوی پسرش نمودم و اوصیته بالصلوة او را بنماز امر کردم وصایة بکسر و فتح اول اسم مصدر است

و در اصطلاح فقهی آن است شخصی از دارائی خود چیزی برای دیگری تعیین کند که بعد از فوتش باو داده شود

فقهها برای مشروعیت وصیت بآیه کتب علیکم اذا حضر احدکم الموت ان ترک خیرا الوصیة (بر شما واجب شده است هر گاه اجل یکی از شما فرا رسد اگر مالی بجا گذاشت وصیت کردن) و بحديث ماحق امریء مسلم لد شیبی یوصی فیہ بییت لیلة او لیلتین الا ووصیته مکتوبة عند رأسه (هر مسلمانی که چیز قابل وصیتی داشته باشد حق ندارد شیبی یا دو شب را بروز آورد مگر اینکه وصیتنامه اش بر بالینش باشد) استدلال کرده اند

برخی گفته اند چون آیه بآیات مواریث و بحديث لا وصیة لوارث منسوخ شده است بنا براین اصل در مشروعیت وصیة حدیث است

باب فی الوصیة

تعریفها و دلیمها :

الوصیة تطلق فی اللغة علی معان یقال اوصیت الی فلان بمال جعلته له و اوصیته بولده استعطفته علیه و اوصیته بالصلوة امرته بها و الاسم الوصایة بکسر الواو و قد تفتح و اما فی الاصطلاح تبرع بحق مضاف الی ما بعد الموت ۱ و دلیل مشروعیتها آیه کتب ۱- قولنا تبرع بحق يشمل الهبة باقسامها و النذور و قولنا مضاف الخ ینخرج غیر الوصیة

حنفیة از برای صحت نذر شرایطی قائلند از انجمله آن است که نذر در مورد جنس اعمالی باشد که فرضیت و یا وجوب در انواع آن معهود باشد مانند روزه و نماز و صدقه و بعضی از موارد استثنائی را از قاعده کلی خارج کرده اند مانند نذر کردن اعتکاف که وفا بآن واجب است مع آنکه دیانت اسلام اعتکاف را واجب نکرده است بنا بقاعده کلیه اگر کسی نذر کرد عیادت بیمار کند یا بمسجد رود وفا بآن لازم نیست اما اگر نذر کرد الله اکبر گوید یا صلوات بر پیغمبر فرستد چون در جنس آنها نوع واجب معهود است مانند تکبیر تحریم در مکتوبات و صلوات در تشهد اخیر نذر صحیح و لازم الوفا است

و از انجمله آن است که منذور عبادت مقصود و مستقلى باشد نه اینکه مقدمه و وسیله انجام عبادت مستقله باشد مانند وضو و اذان

و نیز باید منذور بیش از میزان دارائش نبوده و محال شرعی یا عقلی نباشد نذر روزه در ایام حیض و روزه دیر روز که اولی مستحیل شرعی و دومی محال عقلی است منعقد نیست و همچنین اگر زنی نذر کند فردا روزه بگردد و شب قاعده شد نذرش در نزد ابوحنیفه و محمد باطل و در نزد ابو یوسف قضا باید کرد

وجوب الوفاء بنذره و اذا لم یکن من جنس المنذور فرض او واجب فانه لا یجب علی الناذر الوفاء به کعیادة المريض و دخول المسجد ولو کان من المساجد الثلاثة و لذلك یجب الوفاء بالتکبیر و الصلاة علی النبی صلی الله علیه و سلم و یشتطع عندهم ایضاً ان یکون المنذور عبادة مقصودة مستقلة فلا یصح النذر بما هو وسیلة الیه کالوضوء و الاذان و ان لا یکون ما التزمه اکثر مما یملکه و ان لا یکون مستحیلاً عقلاً او شرعاً کان یصوم امس او ایام حیضها و کذا اذا نذرت ان تصوم غدا فاصبحت حائضاً فان نذرهما باطل عند محمد و قال ابو یوسف یجب علیها القضاء فی الصورة الاخرة

معدوم اگر تابع موجود شد مانند اینکه بگوید این ملك را برای برادر زادگان فعلی و آنانکه بعداً از صلب برادرم بوجود آیند وصیت نمودم جایز است وصیت برای میت بغسل و تکفینش نیز جایز است زیرا در اینموقع وصیت بقصد تمليك میت نیست بلکه برای يك موضوع میراثی است

و هر گاه وصیت برای شخص بود (نه جهة عام) تعیین شخص لازم است

وصیت برای حمل مشروط باینکه در حین وصیت موجود باشد و موقعیکه بدنیا میآید حیات مستقره داشته باشد صحیح است حیاة مستقره بحرکات عادی و صدای بچه شناخته میشود و علائم تیقن وجود حمل در حین وصیت این است که زن بعد از طلاق یا فوت شوهرش در مدتیکه کمتر از شش ماه تمام از وصیت گذشته باشد بزاید خواه در این فاصله شوهر داشته باشد یا خیر در اینصورت وجود حمل در حین وصیت محرز میشود

الاسلام فتصح من الکافر اذا لم یوص بمحرم حریباً او غیره و کذا تصح من المرءة بشرط ان یعود للاسلام اما اذا مات مرتداً فان وصيته تبطل و تصح وصية المحجور علیه لفسه او فله لان عبارتهم صحيحة و هم فی حاجة الى الثواب وفاقاً للمحنابلة الا فی تعیین الوصى

و یشرط فی الموصی له ان یکون ممن یتأتى له الملك بنفسه ان کان مکلفاً او بولیه ان کان صبیاً او مجنوناً و نحوه هما فتصح الوصية للمجنون والصغير حتى الجنین فی بطن امه و تصح للمعدوم تبعاً للموجود کان یقول اوصیت بكذا الاولاد زیدالموجودین وامن سیحدث له من الاولاد ولا تصح الوصية للمیت لعدم تأهله للمتلك نعم یجوز ان یوصی بغسله و تکفینه و تجهیزه لانها فی الحقيقة وصية لجهة بر لا لشخصه و کذا یصح علی الدابة ان کان الغرض تعلیفها و ان یکون معیناً ان لم یکن جهة و تصح للحمل

وصية از عقود جایزه و ارکان آن چهار موصی موصی له موصی به صیغه و برای

هر يك شروطی مقرر است

شرط در موصی (وصیت کننده) بلوغ است و عقل و اختیار و حریت وصیت بچه و دیوانه و بیهوش و عبد و کسبیکه با جبار و زور از او وصیت گرفته باشند صحیح نیست مسلمان بودن شرط نیست و از کافر حربی هم وصیت صحیح است مگر اینکه بموضوعی وصیت کند که در شریعت اسلام حرام باشد صحت وصیت مرتد موقوف بر عودت بسوی اسلام است که اگر در حال ارتداد از دنیا برود وصیتش محکوم ببطالان است وصیت مجبور بسفاهت یا افلاس صحیح است چه که عبارات آنها صحیح و آنان نیز مانند سایرین نیازمند بمثوبات اخروی هستند حنابله دغیر تعیین وصی و مالکیه بطور اطلاق با ما موافقت و بچه ممیز را نیز بمجور ملحق مینمایند اما ابوحنیفه در قسمت اخیر مخالف و در سایر شرایط با ما موافق است و اضافه میکند که موصی نباید بانداره تمام دارائیش بدهکار باشد حنابله وصیت مست را صحیح نمی دانند و او را بدیوانه ملحق نموده اند و در نزد شافعی تمام عقود صحیح و در حکم مانند مکلف است موصی له (کسیکه وصیت بنفع او شده است) باید اهلیت تملک را بلا واسطه یا بوسیله ولی داشته باشد وصیت برای میت و یا معدوم جایز نیست چون اهلیت ندارند

عليكم اذا حضر احدكم الموت ان ترك خيراً الوصية و حديث ما حق امرئ مسلم له شيء يوصي فيه يبيت ليلة اوليائين الا و وصيته مكتوبة عند رأسه و هو من العقود الجائزة باتفاق و اركانها اربعة موص و موصي له و موصي به و صيغة و لكل شروط يشترط في الموصي ان يكون بالغاً عاقلاً مختاراً حراً فلا تصح وصية الصبي و المجنون و الهغمي عليه اما السكران المتعدى بسكره فهو كالمكلف تصح منه كسائر العقود و كذلك تصح وصية الرقيق مكاتباً كان او غيره كما لا تصح وصية المكره ولا يشترط

مالکيه اسلاميت را شرط نميدانند و در باب قاتل بودن موصی له برای موصی بقتل خطأ یا عمد گویند اگر ضربت بعد از وصیت واقع شد و مقتول قاتلش را نمی شناخت وصیت باطل است لیکن اگر وصیت بعد از ضربت و شناسائی ضارب جاری شد منجر شدن ضربت بقتل موصی مانع صحت وصیت نیست پس اگر قتل خطأ بود از ثلث مجموع تر که و مال ديه گرفته میشود و اگر عمد بود موصی به از اصل تر که خارج خواهد شد

حنابله قاتل بودن موصی له را برای موصی مانع صحت وصیت میدانند (خطأ یا عمد) پس اگر زید برای جعفر مالی را وصیت نمود بعد از آن جعفر زید را کشت وصیت باطل میشود و اگر جعفر زید را ضربتی زد و زخمی شد بعد از آن زید برای جعفر چیزی را وصیت کرد و بر اثر زخم مرد در اینحال نیز وصیت باطل میشود حنفیه نیز چنین گویند

در صورت قتل خطأ اگر ورثه وصیت را تنفیذ نمودند برای قاتل صحیح است و در صورت بچگی یا دیوانگی قاتل وصیت بدون اجازه ورثه هم نافذ است ما شافعیه نیز در مسأله قاتل بودن با مالکيه موافقیم و وصیت بعد از ضربت منجر بقتل را صحیح میدانیم و حدیث لیس للمقاتل وصیه را در صورت صحت حمل بر این معنی میکنیم که کسی وصیت کند برای شخصی که او را بکشد اگر چه این محمل بعید و معنی سایرین

بان یوصی لجارحه ثم يموت بالجرح وخبر لیس للمقاتل وصیه لو صح محمول علی وصيته لمن يقتله ويشترط فی الموصی به ان یکون طاهراً نعم تصح بالکلب المعلوم وتصح بالحمل ولو کان معدوماً لان المعدوم يجوز ان يملك كما فی السلم وانفقوا علی عدم جواز الوصیه فی اکثر من الثلث لمن ترك ورثه واختلفوا فیمن لم يترك ورثه وفی القدر المستحب منها ان خلف وارثاً هل هو الثلث او دونه فذهب قوم الى ان المستحب

اما اگر از حین وصية تازائیدن ششماه يا بیشتر گذشته و پس از فوت يا طلاق شوهر قبلى بديگرى پيوسته و امكان علوق و انعقاد نطفه از دومى باشد وصيت صحيح نبوده و بچه استحقاق دريافت مورد وصيت را ندارد زيرا از يكطرف اصل عدم حمل در حین وصية است و از طرف ديگر احتمال پيدایش حمل بعد از وصية از شوهر دومى ميرود و همچنين اگر بعد از فوت يا طلاق شوهر اختيار نکرد و چهار سال يا کمتر در نزد ما و دو سال در نزد ابوحنيفه از حین وصية تا وضع حمل گذشته بود و شوهر متوفى با طلاق دهنده اهليت وطى داشته باشد وصيت صحيح است زيرا چون اکثر مدت حمل در نزد ما چهار و در نزد حنفيه دو سال است ظاهر آن است که حمل در حین وصية وجود داشته چنانکه وطى بشبهه نادر و اندیشه زنا اسائه ظن بمسلم است حنابله و حنفيه هم براى صحت وصيت برفع حمل يقين وجود را مانند ما اشتراط کرده اند ولى مالکيه گويند اگر در حین وصيت معدوم صرف هم باشد جايز است

حنفيه وصيت را براى مرتد و کافر حريبى جايز نميدانند حنابله براى هر دو صنف صحيح ميدانند مگر اينکه حريبى در حال جنک باشد

بشرط وجوده حین الوصية و انفصالة حياً حيوة مستقرة بان ولدته امه فى مدة تقل عن ستة اشهر من وقت الوصية و ان كانت فراشاً كان تكون مزروجة و امكنه و طيها و الا بان انفصل ستة اشهر فاكثر و كانت فراشاً امكن كون الولد منه فلا تصح له و لم يستحق لاحتمال حدونه بعد الوصية و الاصل عدمه عندها نعم لو انفصل توأم قبل ستة اشهر ثم انفصل التوأم الاخر دخل فى الوصية و ان زاد ما بين الوصية و بين انفصالة على ستة اشهر و اذا كان لها زوج و مات عنها و اطلقها فتصح للحمل ان انفصل لاربع سنين فاقل عندنا و لسنيتين عند الحنفية و امكن كون الحمل منه لان الظاهر وجوده عندها لندرة وطى الشبهة و فى تقدير الزنا اسائه ظن و ان لا يكون وارثاً و لم يعجزها الورثة و تصح لقاتل

و همچنین اگر وارثی داشته باشد آیا ثلث مستحب است یا کمتر بعضی گفته اند کمتر از ثلث مندوب است و جمعی بر آنند که ثلث تمام مستحب است چون اخباری بثلث تمام وارد است اگر شخصی که وارث خاص نداشته بمیرد و در حال حیات باضافه از ثلث وصیت کرده باشد وصیت او نسبت به ازااد از ثلث باطل است زیرا ازااد حق بیت المال و اجازه عموم مسلمین تقریباً محال عادی است مالکیه و اوزاعی نیز چنین گفته اند از امام احمد دو قول (جواز و عدم جواز) منقول است

ابن مسعود از صحابه و ابو حنیفه و اسحق از فقها جایز دانسته اند هر کدام از مجتهدین و فقها سبب عدم جواز را اینم از فقر و ارث دانسته باشند گفته اند چون وارث موجود نیست حکم عدم جواز مرتفع و وصیت صحیح و نافذ خواهد بود و هر کدام موضوع را عبادۀ غیر معقول المعنی و یک امر تعبیدی فهمیده باشند حکم بعدم جواز کرده اند و بودن و نبودن ورثه را مؤثر در حکم قرار نداده اند و همچنین است اگر جمیع مسلمین را بمنزله ورثه دانسته باشند وصحة را منوط با اجازه عموم کرده باشند صیغه باید صراحة یا کنایه بوصیت اشعار کند مثل اینکه بگوید وصیت کردم برای فلان بمبلغ هزار ریال یا بعد از مرگم هزار ریال بفلان شخص بدهید یا فلان

و تنقسم الوصية باعتبار الاحكام الشرعية الى خمسة اقسام :

الاول الواجبة وهى الوصية بما عنده من ودائع وديون غير معاومة

الثانى المحرمة كما اذا وصى لمشاغب مفسد فلا تنعقد حينئذ

الثالث المكروهة وهى ما كانت باكثر من ثلث المال او كانت لوارث

الرابع المستحبة وهى ما لا تكون من الاقسام المذكورة

الخامس المباحة كالوصية للاغنياء

وتصح لوارث للموصى مع اجازة بقية ورثته بعد موت الموصى كما تقدم و ان

ظاهر است و نیز موصی له نباید در حین فوت موصی وارث باشد لیکن اگر در موقع وصیه وارث باشد اشکال ندارد

موصی به باید پاك باشد سگك تعلیم شده برای شكار و غیره را اگر چه پاك نیست میتواند مورد وصیت قرار داد چه که شرف فهم و تعلم آنرا با ارزش و قابل استفاده نموده وصیت بحمل اگر چه در حال وصیت معدوم صرف باشد روا است زیرا معدوم قابل تملك است مانند مال سلمی که حین العقد معدوم است

علما متفقند بر اینکه کسی که بعد از فوتش ورثه بجا خواهد گذاشت حق ندارد بیش از میزان ثلث دارائیش برای اجنبی (غیر وارث) وصیت نماید زیرا روایت شده است که حضرت صلی الله علیه و سلم سعد بن ابی وقاص را عیادت فرمود سعد عرض کرد یا رسول الله بیماری من باین حد رسیده که می بینید و من ثروتی دارم و بجز يك دختر وارث دیگری ندارم اجازه دهید که دو ثلث از دارائیم را مبرات کنم حضرت فرمودند خیر سعد عرض کرد پس نصف آنرا فرمودند خیر و فرمودند ثلث عیب ندارد آنهم زیاد است بدرستی که اگر شما ورثه ات را بی نیاز گذارید بهتر است از اینکه آنها را در وضع تنگدستی نگهدارید که تأمین زندگی خودشان را از مردم بخواهند اما نسبت بکسی که ورثه بجا نگذارد در میزان وصیت اختلاف شده است

ما دون الثلث لقوله صلى الله عليه وسلم في حديث سعد الثلث والثلث كثير وقوم السی انه الثلث للاخبار الواردة في ذلك والوصية باكثر من الثلث ممن لم يخلف ورثة باطالة لان الحق للمسلمين فلا ميجز ولم يجزها مالك ايضاً واجازها ابو حنيفة واسحق ويشترط في الصيغة ان تكون بلفظ يدل على الوصية صريحاً او كناية كالوصية له بكذا او اعطوه بعد موتي ويشترط القبول بعد موت الموصی وهل هو شرط في صحتها ام ليس بشرط قال مالك بالاول والشافعي بالثاني

کمتر از ثلث یا ثلث تمام یا بیشتر باشد صحیح نیست اجازه باید بعد از فوت موسی باشد چه که در حیات او ورثه حقی ندارند حتی عنوان وارثیت هم برای آنها بطریق مجاز و از قبیل انك میت میباشد

و برای اجنبی در وصیت بزیاد از ثلث نسبت بمازاد در صورتیکه وارث خاص حایز مطلق التصرف رد کند نافذ نمی باشد زیرا مازاد حق او است اگر کسیکه بزیاد از ثلث وصیت کرده پسری دیوانه یا مصروع داشت اگر امید بهبودی برای پسر نباشد وصیت نسبت بمازاد باطل است و اگر امید بهبودی برود باید مازاد را نگه داشت تا پس از افاقه و بهبودی بتنفیذ یا رد تکلیفش روشن شود

مبحث وقف

وقف در لغة بمعنی حبس و در اصطلاح عبارتست از اینکه مالی را که با وجود بقای عین بشود از آن استفاده کرد بر مصرف مباح حبس کنیم باینمعنی در ذات و عین آن مال نتوانیم هیچگونه تصرفی بکنیم شمع را برای روشن کردن و هیزم را برای سوزاندن نمیشود وقف کرد زیرا استفاده از آن متضمن استهلاك عین است

دلیل مشروعیت وقف حدیثی است که مسلم روایت میکنند اذا مات المسلم انقطع عمله الا من ثلاث صدقة جاریة او علم ینتفع به او ولد صالح یدعوا له هرگاه مسلمان بمیرد عمل او منقطع میشود مگر از سه چیز صدقه جاریه و یا علمی که در حال حیات منتشر و افاده کرده باشد که مردم از آن بهر مند شوند یا فرزند صالحی که برای او دعای خیر کند علمای اسلام صدقه جاریه را بوقف تعبیر نموده اند

باب فی الوقف

هو لغة الحبس و شرعاً حبس مال یمکن الانتفاع به مع بقاء عینه بقطع التصرف فی رقبته علی مصرف مباح و الاصل فیه خبر مسلم اذا مات المسلم انقطع عمله الا من

اسب مال زید باشد قبول در صحت وصیت شرط نیست لیکن تا موصی له قبول نکند مالکیتش در موصی به محرز نمیشود بنابراین بمحض مردن موصی موصی به عملق و موقوف است هر گاه موصی له قبول کرد معلوم میشود از حین فوت مالک آن بوده و اگر رد کرد واضح میشود که حق ورثه بوده رد و قبول باید بعد از فوت موصی بعمل آید و در حیات او اثر ندارد

در صورت قبول زواید و نتایج حاصله در بین فوت و قبول حق موصی له و در صورت رد حق وارث است مالکیه قبول را شرط صحت میدانند

وصیت باعتبار عروض احکام پنج قسم است :

- ۱- کسیکه امانات مردم در نزد او است و یا مدیون بکسی است که دائن سند در دست ندارد واجب است بتأدیه امانت و دین وصیت کند
- ۲- کسیکه از مالش برای فساق چیزی وصیت کند حرام است
- ۳- کسیکه زاید از ثلث دارائش را برای اجنبی وصیت نماید کراهت دارد و همچنین است کمتر از ثلث اضافه بر آن برای وارث
- ۴- وصیت برای اغنیا مباح است
- ۵- وصایایی که غیر از اقسام اربعه مذکوره باشد مستحب است

مبحث وصیت برای وارث

وصیت برای وارث با اجازه و تنفیذ سایر ورثه صحیح است و بدون اجازه خواه

كانت الوصية ببعض الثلث ولا اثر لاجازتهم في حياته اذ لا حق لهم حينئذ ولا تصح في زائد على الثلث ان رده وارث حائز مطلق التصرف لان الزائد حقه وان خلف وارثاً غير مطلق التصرف فالوصية لغير الوارث باكثر من الثلث باطلة فيما زاد عليه ان لم يرج كماله والا يوقف الى الكمال لينفذه او يرده

وقف کردم حبس کردم مسبل نمودم صدقه دادم بصدقه ابدی بطور دائم حرام کردم
آنچنان صدقه دادم که قابل فروش و بخشش نباشد سه صیغه اولی صریح و سه صیغه
آخری کنایه میباشند

وقف اگرچه بر شخص معین باشد قبول در آن شرط نشده و جمعی در معین قبول
بلا فصل را شرط میدانند و این قول اصح است و اقف باید اهلیت تبرع داشته باشد
وقف بچه و دیوانه صحیح نیست و هکذا محجور علیه امام میتواند از املاك بيت المال
اگر مصلحت اقتضا کند وقف نماید

موقوفه باید همیشه عین معین و قابل انتفاع شرعی باشد وقف چیز خوردنی چون
بانتفاع مستهلك میشود و گل و ریاحین چون زود فاسد شده و از بین میرود و آلات طرب
و ادوات قمار چون استفاده مشروع ندارد و قمشان جایز نیست و همچنین وقف جنین
و مجهول موقوف علیه اولی باید در حین وقف موجود باشد اگر شخصی چیزی را بر پسر
خودش و بعد از او بر برادر زادگانش وقف کرد و خود پسر نداشت وقف باطل و آنرا
منقطع الاول نامند زیرا وقف تسلیط فعلی و تنجیزی است نه تعلیقی و بهمین جهت است
که وصیت برای جنین صحیح و وقف بر او استقلال باطل است چون تملکش
صحیح نیست

فان وقف علی معین واحد او جمع اشترط امکان تملیکه فلا یصح علی جنین و لا علی
العبد و یصح علی ذمی من مسلم او ذمی لا علی مرتد و حربی و نفسه فی الاصح و ان
وقف علی جهة معصية كعمارة كنائس فباطل او جهة قرابة كالفقراء والعلماء والمساجد
و المدارس صح جزماً او جهة لا تظهر فيها القرابة كالاغنياء صح فی الاصح و لا یصح الا
بلفظ صریح كوقفت او حبست كذا او ارضی موقوفة او محبوسة او مسبله و كناية
مع النية كحرمته او ابدته و جعلته مسجداً و الا صح ان الوقف علی معین یشرط فيه

اول کسی که در اسلام چیزی وقف کرد عمر رضی الله عنه بود که زمینش را که در خیبر باو رسیده بود با ۹۹ سهم دیگر که خریده بود با امر حضرت رسول صلی الله علیه و سلم وقف کرد و شرایطی در آن قائل شد از ان جمله این بود که اصلش فروخته نشود و قابل ارث نباشد و بخشش نشود و متولی آن باندازه ضرورت ازان استفاده نماید

ابو حنیفه بیع موقوفه را قبل از اینکه حکم حاکم بوقفیت آن صادر شود جایز دانسته . ابو یوسف قبل از اینکه ببغداد آید بر قول ابو حنیفه بوده و در مسافرت بغداد روایت نافع از ابن عمر را برای او بیان کردند که خلیفه ثانی رضی الله عنه بحضرت صلی الله علیه و سلم عرض کرد که یا رسول الله انی اصبت مالا لم أصب قط مثله وقد اردت ان اتقرب به الی الله فقال النبی (صع) حبس الاصل وسبل الثمرة پس ابو یوسف گفت کسی را یارای مخالفت این حدیث نیست و اگر این حدیث را برای ابو حنیفه نقل میکردند هر آینه بمقاد آن عمل میکرد و از رأی سابقش منصرف میشد قبض مال موقوف در لزوم وقف مدخلیتی ندارد و همان طوریکه هبه و بیع مشاع صحیح است

وقف مشاع نیز جایز است اما محمد بن الحسن جایز ندانسته چه که شرط لزوم نزد او قبض و گویا بعقیده او سهم مشاع را نمیشود قبض کرد ما گوئیم بفرض اشتراط قبض اشاعه مانع قبض نیست مانند بیع و هبه الفاظ وقف در نزد ما شافعیه شش است

ثلاث صدقة جاریة او علم ینتمتع به او ولد صالح ای مسلم یدعوا له وحمل العاماء الصدقة الجاریة علی الوقف و وقف عمر رضی الله عنه ارضاً اصابها بخیر بامرہ صلی الله علیه و سلم و شرط فیها شروطاً منها انہا لا یباع اصلها ولا یورث ولا یوہب وان من ولاها یا کل منها بالمعروف و هو اول من وقف فی الاسلام شرط الواقف اہلیة التبرع و شرط الموقوف دوام الانتفاع به لا مطعوم لان منفعتہ فی استہلاکہ و رجحان اسرعة فسادہ و یصح وقف عمار و منقول و مشاع کنصف عبد ولا یسری الی النصف الاخر لا عبد و ثوب فی الذمة

تعلیق در وقف جایز نیست و بمنزله منقطع الاول میباشد این حجر در تحفه
 میگوید اگر کسی بگوید هرگاه مردم خانه من وقف است صحیح میباشد لیکن اگر
 گوید هرگاه مردم وقف کردم خانه ام را باطل است زیرا اولی انشاء تعلیق است
 و دومی تعلیق انشاء که باطل است

اگر کسی در مرض الموتش مالی را بر یکی از ورانش وقف کند که بعد از او بر
 فقراء وقف باشد و باقی ورثه بعد از فوت واقف رد کنند و یا بر احمد وقف نماید بعد از
 او بر فقراء و احمد رد نماید وقف باطل و در عداد منقطع الاول است یکی دیگر از
 شروط وقف الزام است وقف بشرط خیار باطل است

اگر واقف شرط کند که بیش از یکسال اجاره داده نشود متولی وقف میتواند
 باجاره ده ساله در ده عقد جداگانه هر کدام برای یکسال به مال الاجاره مستغلی بیک نفر
 واگذار کند

دیگر از شرایط صحت وقف بیان مصرف است اگر بجملة ملکم را بر انکس
 که بخواهم وقف کردم و یا ملکم را وقف کردم اکتفا کند باطل است
 اگر بر دو نفر وقف کرد و بعد از آنها بر فقراء و پس از اجرای صیغه یکی از آن دو
 نفر بمیرد نصیب او بر فیش میرسد

يوم الانقراض وقيل المساكين وقيل المصالح العامة واوكان الوقف منقطع الاول كوقفته
 على من سوي اولدى ثم الفقراء فالماذهب بطلانه واوقتصر على وقت فالظاهر بطلانه والاصح
 انه اذا شرط فى وقف المسجد اختصاصه بطائفة كالشافعية اختص بهم كالمدرسة والرباط
 والثانى لا يختص بهم وبلغوا الشرط وقيل يفسد الوقف لفساد الشرط واووقف على شخصين
 ثم الفقراء فمات احدهما فالاصح ان نصيبه يصرف الى الاخر لانه اقرب الى غرض الواقف
 والثانى الى الفقراء -

اگر کسی نصف عبد را وقف کرد صحیح است و سرایت بنصف دیگر نمی کند
 کما اینکه عتق بسوی جزء موقوف سرایت نمی کند

وقف شخص بر خود جایز نیست لیکن میتواند از منافع ملک که بردیگران
 وقف کرده بطریق آتی الذکر استفاده نماید

اول ملک را بر اولاد پدرش آنانکه صالح و عالم هستند وقف کند خود واقف
 هم دارای آن دو صفت باشد

دوم اینکه باجاره طویل المدة واگذار کند و بعد وقف نماید بر فقراء یا علماء
 یا بیماران در اینصورت تا انقضاء مدت اجاره میتواند از فواید ملك استفاده نماید یا اینکه
 از مستأجر اجاره نموده و خود متصرف شود ابو یوسف رابن ابی لیلی و ابن شبرمه
 و ابن سريج و زهری وقف شخص بر نفس خود را صحیح میدانند

یکی از شرایط وقف تأبید است یعنی همیشه شخصی یا اشخاصی باشند که از
 منافع موقوفه استفاده نمایند مثل وقف بر علماء یا فقراء یا بیماران فلان شهر یا فلان
 بیمارستان یا اینکه بر شخص معین و بعد از او بر فقراء و یا بر اولاد خود نسلاً بعد نسل
 وقف کند توقیت باطل کنندۀ وقف است در صورتیکه بلفظ صریح باشد مثل اینکه
 بگوید این ملك را یکساله یا ده ساله وقف کردم بر فقراء لیکن توقیت ضمنی صحیح
 و بعد از انقراض موقوف علیهم رقبه در حال و قفیت باقی و منافع بنزدیکترین
 خویشاوندان واقف داده میشود و این نوع از وقف را منقطع الاخر مینامند

قبوله ولو رد بطل والتعلیق والتأقیت يبطلان الوقف ولو قال وقفت على اولادى او على
 زيد ثم نسله ولم يزد فلا يظهر صحة الوقف ويسمى منقطع الاخر والثانى بطلانه لانقطاعه
 والثالث ان كان الموقوف حيواناً صحح والا فلا فاذا انقضى المذکور بناء على الصحة
 فلا يظهر انه يبقى وقفاً للمواقف او ورثته ان مات وان مصرفه اقرب الناس الى الواقف

تعیین نکرد برای حفاظت موقوفه و اداره و اجاره آن حق نظارت با قاضی شهری است که موقوفه در آنجا واقع است و از نظر بمصرف رسانیدن و سایر موارد با قاضی شهری خواهد بود که موقوف علیهم در آنجا اقامت دارند

موقوفه قابل فروش و سایر انتقالات نیست اگرچه خراب و منهدم شده باشد محمد بن الحسن گوید بملکیه واقف برمیگردد اگر اشجار آن خشک شد موقوف علیهم میتواند بدون اینکه بفروشد از عین آن برای سوزاندن یا نجاری استفاده کنند

فروش حصیر مسجد که از حیز انتفاع افتاده باشد جایز است و همچنین تیر و ستون شکسته آن که قیمت را در مصالح مسجد مصرف نمایند جمعی از علماء فروش تیر و حصیر را نیز جایز نمیدانند

اگر شخصی مسجد مانندی ساخت و در آن اذان گفت و بمردم اجازه داد که در آن نماز بخوانند یا مقبره ساخت و بمردم اجازه دفن داد و نماز و دفن انجام شد ایکن نگفته بود که اینجا وقف است ملکیتش زائل نمیشود ابو حنیفه در صورت انجام دفن و نماز قائل بزوال است

فی الوقف علی الذریة والنسل والعقب واولاد الاولاد الا ان يقول علی من ینتسب الی منهم وان شرط الواقف النظر لنفسه او غیره اتبع و الا فللقاضی علی المذهب ای قاضی بلد الموقوف بالنسبة لحفظه و اجازته و قاضی بلد الموقوف علیه بالنسبة لما عدا ذلك ولا یباع موقوف وان خرب فلوانهدم مسجد وتعذرت اعادته لم یبع ولا یعود ملکاً بحال لا مکان الصلاة والاعتکاف فی ارضه او جف الشجر الموقوف او قلعه ریح لم یبطل الوقف فلا یباع ولا یوهب بل ینتفع الموقوف علیه به ولو جعله ابواباً فان تعذر الانتفاع به الا باستهلاكه کاحراقه انقطع الوقف و یملکه الموقوف علیه حیثئذ علی المعتمد و یجوز بیع حصر المسجد الموقوفة علیه اذا بلیت و كانت المصلحة فی بیعها و کذا جذوعه المنکسرة خلافاً لجمع فیهما و یصرف ثمنهما لمصالح المسجد

اگر بگوید منزل را خائاه کردم و یا جایگاه قرائت قرآن نمودم مفید و قفیت نیست اگر بگوید مال را برزید وقف کردم و بر فقراء زید هم بمنزله یکنفر از فقراء خواهد بود

وقف بر ذمی صحیح است خواه واقف مسلمان باشد یا ذمی و بر مرتد و حربی جایز نباشد

مبحث وقف تشریکی و ترتیبی

وقف بر دو نوع است تشریکی و ترتیبی تشریکی آن است که موقوف علیهم بوسیله او عاطفه باهم مرتبط شده باشند مثل اینکه بگوید وقف کردم بر اولاد و احفاد خواه جمله (ما تناسلوا) را ضمیمه کند یا خیر در اینصورت تمام اولاد و احفاد موجود در استیفاء منافع موقوفه شریک خواهند بود

وقف ترتیبی آن است که موقوف علیهم بوسیله کلمه (ثم یا فاء) بهم پیوندند مانند اینکه بگوید وقف کردم بر اولادم بعد از آن بر اولاد اولاد یا جملات (الاعلی فالاعلی یا الاول فالاول یا بطأ بعد بطن) ضمیمه شود در اینصورت مادامیکه از بطن اول یکنفر باقی باشد بطن دوم نمیرسد

و اگر بگوید وقف کردم بر ذریه ام یا نسلم یا اعقابم یا اولاد اولاد دختر زاد گن نیز سهم خواهند بود مگر اینکه بگوید هر کدام بمن منتسب هستند اصحاب ابوحنیفه مطلقاً دختر زاده را سهم نمیدانند واقف میتواند حق نظارت را بخود بدهد اگر ناظر

«فصل»

وقفت علی اولادی و اولاد اولادی یقتضی التسویه بین الكل و کذا لوزاد ما تناسلوا بطناً بعد بطن ولو قال (ثم) بدل الواو او زاد الاعلی فالاعلی او الاول فالاول فهو للترتیب فلا یصرف للبطن الثانی مثلاً شئی ما بقى احد من الاول و یدخل اولاد البنات

چه امور مالی است وای چون بنفع او است اشکالی ندارد ودر جائیکه بتواند طلاق مجانی دهد طلاق بعوض را بطریق اولی میتواند

کسیکه صریحاً اقرار بچیزی کند وشرایط صحت اقرار بعمل آمده باشد رجوع ازان پذیرفته نخواهد بود مگر در رده وزنا و میکساری زیرا ترمذی و حاکم روایت کرده اند که حضرت صلی الله علیه وسلم فرموده ادء والحدود بالشبهات والا درسرت وراهزنی که رجوع فقط در سقوط حد مؤثر است نه در مال مسروق در اقرار بمجهول باید استفسار کرد مگر بهر مبلغ و مقدار تفسیر نماید ملزم بپرداخت همان میزان خواهد بود و تفسیر معترف چنانچه در کمیت معتبر است در کیفیت نیز مؤثر است اگر اقرار بمال عظیم و خطیری کند و پس از استفسار بگوید مقصودم يك درهم بوده از او پذیرفته میشود زیرا احتمال میرود مقصودش از عظمت بزرگی گناه آن باشد امام ابوحنیفه گفته است حمل بر دو بست درهم میشود که نصاب مال زکوی است بعضی از اصحاب امام گفته اند برده درهم که اقل نصاب قطع است حمل میشود امام مالک بر آن است که تفسیر آن سه درهم هم مسموع است که نصاب قطع در سرقة نزد او سه درهم است

اگر اقرار به زاریال کند ووجه را حاضر نموده بمقرله بدهد و بگوید مقصودم

قبل فصل الخصومة وثبت بینه او باقرار المقر له او بیمین مردودة صدق بیمینه مالم تقم بینه بخلافه واما اذا ادعى الصبی بلوغاً بامناء ممکن فیصدق فی ذلك ولا یحلف علیه او بسن کلف بینه علیه وان کان غریباً لا یعرف وهی رجلان نعم ان شهید اربع نسوة بولادته يوم کذا قبلان ویشیت بهن السن تبعاً وشرط فیه لفظ کملی او عندی کذا وکنهم وبلی وصدقت وابرأئنی منه وقضیته لجواب الیس لی علمیک کذا او من غیر استفهام وحکم اقرار السفیه والمفلس سبق فی باب الحجر ویقبل اقرار الرقیق بموجب عقوبة

مبحث اقرار

اقرار در لغت بمعنی اثبات و در اصطلاح شرع اخبار شخص است بشبوت حقی
بر خود که آنرا اعتراف نیز مینامند

اصل در اقرار قبل از اجماع آیه (کونوا قوامین بالقسط شهداء لله ولو علی
انفسکم) میباشد که مفسرین شهادت شخص را بضرر خود باقرار تفسیر کرده اند مسام
و بخاری نیز آورده اند که پیغمبر صلی الله علیه وسلم بانیس بن ضحاک اسلمی دستور
فرموده اند اغد یا انیس الی امرأه هذا فان اعترفت فارجمها

ارکان اقرار چهار است مقرر (اقرار کنند) مقرله (اقرار بنفع او شده) مقرب به

(مورد اقرار) صیغه

اقرار بچه و دیوانه صحیح نیست و همچنین اقرار محجور علیه بافلاس باینکه
بفلا نشخص مقروض است در حق غرما تأثیری ندارد در صورتیکه ثبوت دین را بزمان
بعد از حصر نسبت دهد که چون دائن بی مبالائی و قصور در تقنینش حال بدهکار کرده
نمی تواند مزاحم غرما شود اما اگر ثبوت دین را بزمان قبل از حصر نسبت دهد قولش معتبر
و در مزاحمت مؤثر است محجور علیه بسفاهت در امور مالی اعترافش مقبول نیست
لیکن در قریبتهای بدنی و تدبیر و وصیه و حد و قصاص و طلاق و خلع وظهار و ایلاء و امان
و استلحاق اولاد پذیرفته میشود بدین معنی در اقرار بدزدی بریدن دست اجرا شده
و مالی ثابت نمیشود و در استلحاق نفقه فرزندان بر بیت المال خواهد بود در خلع هم اگر

باب فی الاقرار

وهو لغة الاثبات و شرعاً اخبار الشخص بحق سابق علیه و یسمى اعترافاً یؤخذ
باقرار مکلف مختار و لو ادعی صبی امکن او نحو جنون عهد او اکراهاً و ثم امارة
کحبس و ترسیم ای تضییق من الحاكم کان یوکل الحاكم من یلازمه حتی یأمن من هر به

بود نسب او و شرکنتش در دارائی ثابت نمیشود ابوحنیفه گوید که استحقاق دریافت نصف آنچه را که در دست معترف است دارد مالک و ابن ابی لیلی او را مستحق ثلث سهم برادر معترف میدانند

اقرار و ارث حایز خواه یک نفر باشد یا چند نفر نسبت بشبوت نسب و استحقاق ارث مؤثر است ولی اقرار دو نفر از وراث اگر چه عادل باشند با وجود انکار سایرین کافی نیست ابوحنیفه کافی میدانند هر چند معترفین عادل نباشند اقرار بفرزندى بچه اى اعتراف بزوجیت مادرش نیست چه ممکن است از نکاح فاسد یا وطی شبهه آن فرزندان بوجود آمده باشد ابوحنیفه گوید اگر مادرش زن آزاده باشد زوجیت مادر نیز مورد اقرار خواهد بود

اگر شخصی کسیرا بخود نسبت دهد و بگوید این شخص پسر من است صحیح است و نسبش ثابت میشود مشروط باینکه شرع و حس او را تکذیب ننمایند و منسوب مکلف در حال اختیار او را تصدیق کند اگر ملحق شده منفی بلعان یا مشهور النسب از غیر باشد شرع مکذب او است و اگر سن پسر مقتضی نباشد حس او را تکذیب میکند و اگر پسر بسن بلوغ نرسیده باشد همان عدم تکذیب حس و شرع در صحت استلحاق و ثبوت نسب کافی است

تعقیب اقرار بالفاظ و عباراتی که منافی اقرار باشد تزلزلی در اسقرار آن ایجاد

اهلیة استحقاق المقر به و اذا کذب المقر له المقر ترك المال فی یدیه فی الاصح فان رجع المقر وقال غلطت فی الاقرار قبل قوله فی الاصح ویشترط فی المقر به ان لایکون ملکا للمقر حین یقر فلو قال داری او دینی الذی علی زید لعمر و فهو لغو و یصح الاقرار بالجهول و یطالب تفسیره و صح اقرار بنسب الحقہ بنفسه کان قال هذا ابنی بشرط امکان بان لایکذبه الشرع و الحس و مع تصدیق مستلحق اهل له

این یک هزار ریال بود که در نزد من امانت گذاشته بودی قولش مسموع است ابوحنیفه گوید هزار ریال دیگر باید بدهد لیکن اگر گوید هزار ریال بر ذمه من داری تفسیر آن بامانت مسموع نیست زیرا عین بر ذمه نباشد و هزار ریال دیگر بر او ثابت میشود اقرار بنده بچیزی که باعث عقوبت باشد صحیح است مانند اقرار بقتل و جنایت و زنا و شرابخواری و قذف و دزدی اگر شخصی در حال صحت بدینی اقرار کند و در حال مرض اقرار بدین دیگری برای دیگری نماید هر دو و ام در تأدیه مساوی هستند ابوحنیفه دین صحت را مقدم می‌شمارد بدین معنی اگر دارائی متوفی و فاب تأذیه هر دو و ام نمی‌کرد اول تمام دین اعترافی در حال صحت را باید تأذیه کرد و آنچه باقی ماند صاحب دین دیگر که در حال مرض مورد اقرار قرار گرفته داده میشود ولی در نزد ما شافعیه فرقی ندارند و لازم است بر دو و ام بمیزان مبلغ تقسیم کرد

اقرار مریض در مرض الموت بعین یا بدین برای اجنبی صحیح است و برای وارث نیز بنا بقول اصح جایز است ابوحنیفه و مالک و سفیان ثوری و احمد بن حنبل جایز نمیدانند

ابو اسحق مروزی جایز دانسته و دعوی اتفاق نموده است
یکی ازدو پسر مردی که مرده است اقرار برادر سوهی کرد و پسر دیگر منکر

كالْقَتْلِ وَقَطْعِ الطَّرْفِ وَالزَّانَا وَشَرْبِ الْخَمْرِ وَالْفَزْفِ وَالسَّرْقَةِ اِمَعْدَ عَنْ التَّهْمَةِ وَ يَصَحُّ اِقْرَارُ الْمَرِيضِ مَرَضِ الْمَوْتِ لِاجْنَبِيٍّ بَدِينِ اَوْ عَيْنٍ وَ كَذَا لَوَارِثِ عَلَى الْمَذْهَبِ وَ لَوْ اَقْرَرَ فِي صَحَّتِهِ بَدِينٍ لِاحَدٍ وَ فِي مَرَضِهِ بَدِينٍ لِاِخْرَامٍ يَقْدُمُ الْاَوَّلُ بَلْ يَتَسَاوِيَانِ وَقَالَ اَبُو حَنِيفَةَ يَقْدُمُ دَيْنُ الصَّحَّةِ وَلَوْ اَقْرَرَ فِي صَحَّتِهِ اَوْ مَرَضِهِ بَدِينٍ لِرَجُلٍ وَ اَقْرَرَ وَارِثُهُ بَعْدَ مَوْتِهِ بَدِينٍ لِاِخْرَامٍ يَقْدُمُ الْاَوَّلُ فِي الْاَصَحِّ وَ لَا يَصَحُّ اِقْرَارُ مَكْرَهٍ عَلَى الْاِفْرَارِ وَ يَشْتَرُطُ فِي الْمَقْرَرِ

و چون هر فردی از افراد بشر کم و بیش دارائی و خویشاوندانی از خود بجا میگذارد و درجات قرب و بعد بازماندگان نسبت بمتوفی متفاوت و تقدم و تأخر قرابت آنان موجب تمایز است و از طرف دیگر غالبی از افراد جامعه انسانی در جزر و مد زندگانی دچار بدهکاری شده و از نظر نیازمندی بمثوبات، اخروی و صیابی مبرائی خواهد داشت و نیز در حادثه فوتش هزینه تجهیز و تکفین و تدفین و سایر تشریفات شرعی و عرفی بیش میآید شریعت غرابرای صیانت نظم اجتماع و رفع هر گونه کدورت و نزاع و اجرای منویات متوفی و حفظ حقوق شایسته هر یک از بازماندگان و تقدم و تأخر انجام امور مربوطه بمتوفی و وراثت ترتیب و تکالیف خاصی مقرر فرموده که بنظر خوانندگان خواهد رسید و از نظر اینکه غوامض مسائل موارث و بیع و خمرای مباحث آن بسیار وحل و گشایش دقیقی و مشکلات و تشعب موارد مربوطه باین فن نیازمند استمداد از علوم انساب و حساب و فتاوی ائمه و اصحاب است و بهمین جهت در معرض نیام قرار میگیرد توجه شارع مقدس را بخود معطوف داشته پیغمبر اکرم صلی الله علیه و آله وسلم بموجب احادیث و اخبار متعدده افراد امت را بر تعلیم و تعلم این علم نفیس تشویق

الاحکام المتعاقبة بالموت فی الفرائض ای و للانسان حالتان الموت و الحیوة کان نصف العلم و اعلم ان افرض الصحابة ای اعلمهم بالفرائض زید بن ثابت بن الضحاک الصحابی الانصاری الخزرجی من بنی النجار یکنی اباسعید و قیل اباعبد الرحمن و قیل اباخارجة قدم النبی صلی الله علیه وسلم المدينة و هو ابن خمسة عشر سنة و توفی بالمدينة سنة خمس و اربعین و مناقبه شهيرة و فضائله کثیرة روی ان ابن عمر رضی الله عنهما قال يوم مات زید اليوم مات عالم المدينة و خطب عمر رضی الله عنه بالجایسة (موضع بالشام) فقال من یسئل عن الفرائض فلیأت زید بن ثابت (رض) و ما تکلم احد من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم فی الفرائض الا وقد وجد له قول فی بعض المسائل قد هجره

نمیکنند خواه متصل باشد یا منفصل پس هر گاه بگوید احمد بر ذمه من هزار ریال دارد قیمت شراب یا خوک و ازین قبیل هزار ریال ثابت و جمالات بعدی لغو است مگر اینکه مقرر له او را تصدیق کند که در اینصورت چیزی بر معترف نیست اگر بکنفر از وراثت اقرار بدینی بر متوفی کرد و سایر ورثه منکر بودند بمیزان سهم الارث خود از دین را باید پرداختد اگر فرض او نصف است نصف دین و اگر ثلث است ثلث دین بر او لازم الاداء است

مبحث فرائض

فرائض جمع فريضة از فرض بمعنی تقدیر و اندازه گرفتن است و نظر باینکه در باب موارثت سهامی برای صنوفی از وراثت مقدر و معین است تمام مباحث ارث را بطور تغلیب فرائض نامیدند و سهمی را که شرعاً برای وراثت تعیین نموده اند فرض گفته اند

باب الفرائض

جمع فريضة بمعنی مفروضة ای مقدرة لما فيها من السهام المقدره فغلبت علی التعصیب و جعلت لقباً لهذا العلم وهو اول علم يفقد وانه نصف العلم لما روی ابن ماجه والحاكم فی المستدرک عن ابی هريرة رضی الله عنه مرفوعاً تعلموا الفرائض و علموه الناس فانه نصف العلم وهو ينسی وهو اول علم ينزع من ائمتی وفي رواية تعلموا الفرائض و علموها الناس (وفي رواية وعلموه) فانی امرؤ مقبوض وان العلم سيقبض وتظهر الفتن حتی يختلف اثنان فی الفريضة فلا يجدان من يقضى بينهما وفي الصحيحين الحقوا الفرائض باهلها فما بقى فلا ولی رجل ذكر ولما كان من يشتغل بعلم الفرائض قليلا لتوقفه علی علم الحساب وتشعب مسائله وارتباط بعضها ببعض كما فی مسائل الجدة والاخوة وغيرها وكان عرضة للنسيان حث صلى الله عليه وسلم علی تعلمه و تعليمه ولم اكان معظم

پس از تأدیه حقوق و وصایای مزبوره آنچه باقی بماند تحت تسلط و تصرف ورثه قرار خواهد گرفت بدیهی است مالکیت ورثه در مقدار باقیمانده بمحض فوت مورث ثابت بوده لیکن قبل از تأدیه حقوق چهار گانه نمیتوانند در آن تصرف نمایند

ارث اسباب و شروط و موانعی دارد که هر يك را جدا گانه بیان خواهیم کرد

مبحث اسباب ارث

ارث در زمان جاهلیت و ابتدای اسلام و ادوار بعد از آن اطوار گوناگونی را سیر

کرده و در هر عصری بر محوری چرخیده است

در ایام جاهلیت سه سبب داشته اول نسبی بوده که اختصاص بمردان دلیر جنگجو داشته که دارای نیروی نبرد با دشمن و گرفتن تاراج و غنائیم از آنان بوده باشند مردان ناثوان و بیچگان و زنان از تر که نصیبی نداشته و محروم بوده اند که خداوند این رویه را بآیه (للرجال نصیب مما ترك الوالدان و الاقربون و للنساء نصیب مما ترك الوالدان و الاقربون) از بین برد و زنان را نیز صاحب نصیب گردانید و در بین قوی و ضعیف و بزرگ و کوچک تفاوتی قائل نشد

سبب دوم تنبی (پسر خواندگی) که در زمان قبل از اسلام فرزندی دیگران را بیسری خود قبول کرده اند و همین عمل موجب جریان نوارث در بین آنها بوده که خداوند بآیاتی در سوره احزاب و بتزویج زینب مطلقه زید بن حارثه برای پیغمبر اکرم صلی الله علیه و سلم این بساط را بهمزدند

ثم اعلم انه يتعلق بتركة الميت خمسة حقوق مرتبة اولها الحق المتعلق بعین

التركة كالزكوة و الجناية و الرهن

ثانیها مؤن التجهیز بالمعروف

ثالثها الديون المرسلة فی الذمة

فراوان فرموده و فقها و دانشمندان با علم باینکه فرائض در تمام کتب فقهیه مبحث مستقلی دارد معیناً از لحاظ حیات کمال اهمیت بآن اکتفا ننموده در هر عصری بتألیف رسائل و کتب جداگانه در این باب همت گماشته و آثار گرانبهای از خود بجا گذاشته اند

حقوق متعلقه بترکه

آنچه بمتروکات متوفی تعلق میگیرد پنج است (علی الترتیب) اول حقی است که بعین ترکه تعلق دارد مانند زکاة و ارش جنایت که برقبه عیدی تعلق گیرد و رهن و فسخ بایع در موردیکه چیزی بشخصی فروخته و مشتری مفلس بوده و فوت کرده در اینصورت بایع عین مالش را پس از فسخ استرداد مینماید

دوم مخارج تجهیز و تکفین و غسل و تدفین متوفی و کسیکه تجهیزش بر متوفی واجب بوده و چند دقیقه قبل از متوفی فوت کرده بطوریکه لایق شأن متوفی باشد سوم ادای دیونی که بر ذمه میت بوده و مرهونه و گرو نداشته باشد

چهارم تنفیذ وصایای منعقدۀ متوفی از ثلث باقی بدینمعنی حقوق سه گانه مذکور را تأدیه نموده آنچه باقی میماند ثلث آنرا در نظر گرفته وصایا را از آن انجام دهند

الناس بالاتفاق الا زید فانه لم يقل قولاً مهوراً بالاتفاق وليعلم ان الامام الشافعي (رض)
مال الى مذهب زید موافقة له في الاجتهاد فهو فقه المواريث و علم الحساب الموصل
لمعرفة ما يخص كل ذي حق من التركة وموضوعه التركات من حيث قسمتها ومن جملة
الاخذين عنه عبدالله بن عباس ترجمان القرآن وقد بلغ من تعظيمه لزید ان بغلته قدمت
اليه ليركبها فاخذ ابن عباس بر كابد فقال له زید خل عنك يا ابن عم رسول الله فقال
هكذا نفعل بعلمائنا فقبل زید یده وقال هكذا نفعل باهل بيت نبينا

اول قرابت خاصه نسبی یعنی ابوة وبنوة (پدری و فرزندى) و لحدوق و اتصال بمیت بوسیله یکی از آنها که اصول و فروع و حواشی نسب بالاتفاق باین عنوان از یکدیگر ارث میبرند ادله این قسمت آیاست و اخبار و اجماع و قیاس که گاهی هر دو طرف از یکدیگر ارث میبرند مانند پدر و فرزند و زمانی ارث یکطرفی است مانند جد (مادر مادر) و پسر دختر که فقط جد از او ارث میبرد و او چون از ذوی الارحام است از جد اش ارث نمیبرد

دوم از اسباب ارث نکاح است یعنی عقد ازدواج صحیح خواه مباشرت و خلوة میسر گشته باشد یا نه و مادامیکه علقه زوجیت بکلی گسیخته نشود توارث در بین زن و شوهر جریان دارد بطوریکه اگر یکی از آنها در مدت عدة طلاق رجعی بمیرد آنگاه باتفاق ائمه اربعه از او ارث میبرد زن مطاقه باقی در مرض الموت از شوهر متوفایش ارث نمیبرد حنفیه بر آنند مادامیکه عدة اش منقضی نشده باشد ارث میبرد حنابله گویند مادامیکه شوهر نکرده باشد مالکید گویند با اینکه ازدواج متعدد کرده باشد ارث میبرد

کلا الامرین بآیه (و اولوا الارحام بعضهم اولى ببعض) ثم فصلت کیفیة الاولویة بآیات المواریث و استقر علی ما شیدهته تلك النصوص من حصر الاسباب فی النسب و الصهر و الولاء كما سنبینه آنفا :

ولا یذهب علیك ان ذوی القربى و الرحم بالمسلمین کان اکثرهم فی بدء الاسلام مشرکین و کان المسلمون فی قلة و فقر و حاجة الى التناصر و لا سیما المهاجرین الذین اخرجوا من ديارهم و حیل بینهم و بین اموالهم و اذا تدبرت هذا تعلم ان الحکمة فی جعل النوارث بالمهجرة و المؤاخاة ظاهرة و ذهب جماعة من العلماء الى نسخ الوصیة للوالدین و الاقربین ایضاً بآیات المواریث و انت تعلم ان الوصیة قد احکمت و اکدت

سبب سوم حلف وعهد و پیمان که شخصی بدوست و رفیق خود میگفت خون من خون تست توا من ارث بیری ومن از تو پس از انجام این پیمان هر کدام از حلیفین فوت میکردند دیگری يك ششم از دارائی متوفی نصیبش میشد که خداوند آنرا نیز بآیات مواریث باطل گردانید

واما در بدایت اسلام توارث بوسیلهٔ هجرت و مؤاخات برقرار بوده بطوریکه مهاجر از مهاجر دیگری ارث برده اگرچه قرابتی در بین آنها نبوده باشد آیه (ان الذین آمنوا وهاجروا) تا آنجائیکه میفرماید (اولئک بعضهم اولیاء بعض) دال بر این حکم است و خویشاوند غیر مهاجر محروم میگشتند و همچنین یکی با دیگری عقد برادری می بست و از او ارث میبرد و پیغمبر اکرم صلی الله علیه وسلم در بین اصحاب دستور عقد مؤاخاة میدادند که هر دو موضوع بآیه (واولوا الارحام بعضهم اولی ببعض فی کتاب الله) منسوخ شد سپس کیفیت اولویت بآیات مواریث روشن گردید و مطابق نصوص قرآنی اسباب ارث در چهار چیز انحصار یافت

رابعها الوصیة بالثلث فما دونه لاجنبی ای من ایس بوارث فان كانت بخلاف ذلك ففيها تفصیل مذکور فی باب الوصیة

والخمس الارث : هو المقصود بالذات فی هذا الكتاب اركانه ثلاثة مورث

وارث وحق موروث

فصل فی اسباب الارث

كانت اسباب الارث فی بدء الاسلام بالهجرة والمؤاخاة بحيث يرث المهاجر من المهاجر وان لم تكن بينهما قرابة ويدل له قوله تعالى (ان الذین آمنوا وهاجروا) الى قوله (اولئک بعضهم اولیاء بعض) ويحرم القرب غير المهاجر والنبی صلی الله علیه وسلم كان یؤاخى بین الرجلین فیرث احدهما الاخر ونسخ

غیر موجود و یا متصف بموانع ارث باشد و بیت المال هم منظم نباشد و برای رد موردی نبود بدین معنی یا اصلاً وارث موجود نباشد و یا فقط یکی از زوجین باشد تمام تر که یامازاد بذوی الارحام میرسد چنانچه انشاء الله در محل خود مفصلاً بیان خواهد شد

سبب چهارم جهة اسلام است که اگر یکی از موجبات سه گانه وارثی اصلاً موجود نباشد و یا از سهم ورثه چیزی باقی بماند در صورت اول تمام تر که و در صورت دوم مازاد از سهم الارث ورثه بطریق عصوبة و وراثت مسلمین بیت المال میرسد که باید امام تحویل گرفته و بنظر خود بارعایت مصلحت اسلام مصرف نماید مدارك وارث بودن اقرباء وزن و شوهر آیاتی است که هر يك در جای خود بیان خواهد شد دلیل ولاء حدیثی بود که گذشت و مدارك وراثت بیت المال خبری است که ابو داود سلیمان بن اشعث سجستانی متوفی در ۲۷۵ در سنن خود آورده (انا وارث من لا وارث له اعقل عنه وارثه) منم وارث کسیکه و ارث ندارد تحمل دیه جنایت او را میکنم و ارثش را هم میبرم واضح است که پیغمبر اکرم صلی الله علیه و سلم برای نفس خود استفاده نمیکند بلکه در مصالح مسلمین مصرف میفرماید و چون در موقعیکه عصبه خویشاوندی که عاقله جانی است موجود نباشد و یا توانائی تأدیه دیه مقتول را نداشته باشد دیه از بیت المال مسلمین داده میشود

مع ابن بنتها لانه من ذوی الارحام فلا يرثها

الثانی النکاح وهو عقد الزوجية الصحيح وان لم يحصل وطء ولا خلوة وبتوارث الزوجان فی عدة الطلاق الرجعی باتفاق الائمة الاربعة لا الزوجة المطلقة بانما فی مرض الموت عندنا خلافاً للائمة الثلاثة فانها ترثه عند الحنفية مالم تنقض عدتها وعند الحنابلة مالم تتزوج وعند المالکية و لو انقضت عدتها وانصلت بازواج وعند المالکية ايضاً لو تزوج المريض فی مرض الموت امرأة فالعقد باطل ولا ترثه ولو تزوجت المريضة فی

مالکيه علاوه بر نظريه فوق گویند هر گاه مردی در مرض الموتش زنی را نکاح کند عقدش باطل و زن از ارثش محروم است و اگر زنی در مرض الموتش با مردی ازدواج نماید شوهر از ارث او بی نصیب خواهد بود

سوم ولاء (آگاهی و حق و اینعمه-ی) نسبت بیندگان و کنیه-زکان آزاد شده در صورتیکه بقرابت خاصه و ارث نداشته باشند. سید آزاد کننده یا سیده وارث او هستند زیرا پیغمبر اکرم صلی الله علیه و سلم فرموده اند (الولاء لجمعة کلجمعة النسب) ولایت عتق علقه ایست مانند علقه نسب بنا بر این آزادی دهندگان عصبه آزاد شدگانند و چون صفت ولاء در ذکور و اناث بطور تساوی موجود است سیده هم مانند سید در صورت نبودن ورثه عقدی و نسبی تمام دارائی آزاد شده را خواهد برد و در صنف اناث فقط معتقه است که حایز تمام تر که متوفی میگردد آزاد شده نصیبی در ترکه آزاد کننده ندارد هر چند ورثه عقدی و نسبی نداشته باشد و تمام تر که او یا مازاد از فروض در اینصورت مانند دیگران با نصیب معتق او است (اگر داشته باشد) و یا بیت المال ریخته میشود اگر منظم باشد والا در صورت وجود صاحب فرض (غیر زوجین) مازاد از حصص آنها بر خود آنان بنسبت سهم رد میشود و هر گاه وارث بقرابت و نکاح و ولاء

و کررت فی ضمن ثلاث الايات وفي سورة البقرة وصية الوالدين والاقرین مؤکدة كما ترى والتأکید بهذا المنهج ینافی النسخ بل یقتضی التأمید

ثم اعلم ان الاسباب التي استقرت علیها الشريعة واستمرت للارث اربعة :

الاول القرابة ای الابوة والبنوة والادلاء باحدهما فیرث بها الاقارب وهم الاصول

والفروع والحواشی للایات الکریمة والاحادیث الشریفة الصحیحة وما الحق بذالك

باجماع او قیاس و یورث من الجانین تارة ومن احدهما اخرى كالجدة ام الام

مبحث موانع ارث

موانع ارث هفت است :

اول رقیّت و بردگی برده و آنکس که در او شایبۀ رقیّت باشد ارث نمیبرد زیرا
اگر از ترکه خویشاوندان خود میراثی ببرد آن میراث فوراً بسید و اربابش منتقل میگردد
و حال اینکه ارباب نسبت بمتوفی بیگانه است

و همچنین کسی از اوارث نمیبرد زیرا اومالی ندارد و نتایج کسب و کارش بسیدش
عاید میگردد

دوم قتل قاتل و آنکس که بای نحو کان دخالتی در قتل داشته باشد از ارث مقتول
محروم است عمد و شبه عمد و خطا و مباشرت و تسبیب بحق یا بنه الحق در محرومیت
تفاوتی ندارد حتی ولو اینکه قتل بر اثر امر امام بکشتن مورث از لحاظ انجام وظیفه
و یا قضاوت قاضی و شهادت شهود و تزکیۀ مزکی و یا بدون قصد وارده صورت بگیرد
مانند کسی که از بامی یا پرتگاهی در بیداری یا در خواب بر یکی از خویشاوندانش
افتاده و بوسیله این تصادم او را کشته باشد و یا پسری بحال جنون ضربتی پدرش رسانیده

مبحث فی موانع الارث

موانع سبعة :

الاول رق فلا يرث الرقيق والا لا تنتقل ميراثه لسيدة لعدم ملكه وهو اجنبي من
الميت ولا يورث اذ لا ملك له

الثاني قتل لقوله صلى الله عليه وسلم ليس للمقاتل شئى و هل يعطى القاتل من
بیت المال اذا صرفنا تركة المقتول لمیت المال ارثاً لان تهمة الاستعجال لم تتحقق ام
لا فيه خلاف والصحيح الثاني والعمد وغيره سواء فلو اتفق موت القاتل قبل المقتول
بان طال مرضه بالجرح ومات بعده بالسراية ورثه

همانطور اگر میت عصبه قرابتی نداشته باشد بیت المال استحقاق دریافت ارث او را دارد و از نظر اینکه وارث جهة اسلام است نه عامه افراد مسلمین جایز است امام گروهی از مسلمانها را بدادن مال از بیت المال مخصوص گرداند و بافرادیکه بعد از فوت متوفی بدنیا می آیند یا مسلمان میشوند یا آزاد میگردند از آن مال بدهد و همچنین امام میتواند از بیت المال بشخصیکه متوفی برای او وصیت کرده مبلغی پرداخت نماید و حال اینکه اگر وارث مسلمین بودند هیچیک از موارد مرقومه جایز نبودی زیرا تخصیص بعضی از وراثت بترکه جایز نیست و تحقق وجود وارث در وقت فوت مورث و بصفة وارثیت از شرایط ارث میباشد و وصیت برای ورثه روا نبوده و تنفیذ عموم مسلمین محال عادی است (ذکوره و انوثه در اخذ مال بیت المال تأثیر ندارد زیرا وارث جهة است نه شخص)

تنبیه آدمی از جهة ارث بچهار صنف تقسیم میشوند :

گروهی ارث میبرند و ارث هم میدهند مانند پدر و فرزند و زن و شوهر و غیره
 يك طایفه ارث میبرند لیکن از ایشان کسی ارث نمیبرد و آن طایفه بیمبرانند
 يك صنف بعکس اینطایفه است و آن برده ایست که نصف یا ثلثش مملوک کسی بوده و بقیه آزاد باشد که آنرا در اصطلاح ققه مبعوض نامند در نزد ما شافعیه از همچو شخصی نسبت با آنچه در ایام نوبه آزادی کسب و تحصیل کرده باشد میتواند ارث برد
 قسم چهارم نه ارث میدهد و نه ارث میبرد نه مال دارد و نه حق تملك بلکه العبد و ماله امولاه و آن بردگانند

مرض الموت رجلا لم يرنها

الثالث الولاء فيرث المعتق العتيق ولاعكس احدث الولاء لجمعة كجمعة النسب

الرابع الاسلام ای جهته فتصرف التركة لبیت المال ارنأ اذا لم یکن وارث

بالاسباب الثلاثة المتقدمة

ودر نزد مالکيه قاتل بخطأ از دارائی مقتول ارث میبرد ولی از ديه ارث نمیبرد
لیکن قاتل عمد عدوانی از تر که ودیه هر دو محروم است

مدرک مانعیت قتل از طریق نقل حدیثی است که ترمذی و غیره روایت کرده اند
(لیس للمقاتل شئی) قاتل از تر که مقتول نصیبی ندارد

و از راه عقل بسیار است که بذکر دو فقره از آنها اکتفا میکنیم

اول بر احدی پوشیده نیست که کاخ غریزه بشری بر اساس حرص و آز و حب
جاه و حطام دنیوی استوار است بسا دیده شده و میشود که برای رسیدن به هدف مادی
دوستی و شفقت و حمیت و رحمت زیر پا گذاشته شده جنایاتی نسبت بنزدیکان واقع
گشته و بهیچوجه علقه قربابت مانع اقدام نکر دیده و بسیاری از فرزندان آرزوی هر گز
پدر مهربان خود را نموده که شاید زودتر بنوائی برسند که اگر حکم آسمانی از
هوسبازان و سنگین دلان جلوگیری نمیکرد هر آیند جنایات فراوانی از پسر نسبت
بپدر و برادر نسبت برادر روی میداد

شهر عند قوتنا و عشر سنين عند ضعفنا والمستأمن وهو من عقد له الامان كان قال له
الامام او نائمه ادخل دارنا بامان كالذمي وهو من عقد له الامام ذمة على ان عليه كل
سنة ديناراً مثلاً فلا توارث بينهما وبين الحربى خلافاً للائمة الثلاثة حيث قالوا انهما
كالهربي لانهما لم يستوطنا دارنا فيجربى التوارث بينهما وبين الحربى وفاقاً لابي حنيفة
و خلافاً للامامين الاخرين وهذه الثلاثة من الموانع متفق عليها فى الجملة ١ والباقى

١- والا فان معاذ او معاوية ومن وافقهما قالوا بارث المسلم من الكافر لخير الاسلام
يزيد ولا ينقص وقياساً على النكاح والاغتنام واجيب بان الخبر ان صح فمعناه يزيد بفتح
البلاد ولا ينقص بالارتداد واما القياس فمردود بان العبد ينكح الحرة ولا يرثها و المسلم
بقتنم مال الحربى ولا يرثه

و یا بچه ای برادرش را مجروح نموده که بر اثر ضربت و زخم مضروب و مجروح مرده باشند در تمام این موارد قاتل یا مسبب یا ذی‌مدخل از ارث مقتول محروم است

اگر گفته شود این حکم مخالف مرفوع القلم بودن نائم و بچه و دیوانه است گوئیم مورد حدیث رفع قلم خطاب التکلیف است که قلم عفو بر گناه آنسان کشیده شده که چون مکلف نیستند اثر عصیان بر عمل آنها مترتب نیست و مبحث ما از قبیل خطاب الوضع میباشد ابو حنیفه در این مسئله مخالفت کرده و بچه و دیوانه را از ارث محروم نساخته و چنین گویند که بطور کلی هر قتلی کفار را ایجاب کند مانع ارث خواهد بود مانند قتل خطأ یا شبه عمد و آنچه موجب کفار نیست مانع ارث نخواهد بود مانند قتل بسبب و قتل بحق الا قتل عمد عدوانی که با اینکه موجب کفار نیست مع هذا مانع ارث است

و در نزد حنابله هر قتلی که قصاص یا دیه یا کفار را ایجاب نماید مانع ارث است اولی مانند قتل عمد عدوانی دومی مانند قتل خطأ و شبه عمد سومی مانند کشتن قوم و خویش مسلمانان که در صف کفار ایستاده و قاتل بقصد کشتن کفار بطرف صف آنها تیراندازی نموده و بمسلمان اصابت نماید اما اگر یکی از سه فقره جزا را ایجاب نکند مانند قتل بحق مانع ارث نخواهد بود

الثالث اختلاف الدین فلا يرث المسلم الکافر وبالعکس مطلقاً كما فی الصحیحین وذهب مالک و احمد الى ان اهل الملل المختلفة لا يتوارثون کالیهود و النصارى وقال الامام احمد ان اسلم الکافر قبل قسمة التركة ورث ترغیباً له فی الاسلام و اختلف فی الولاء ایضاً حيث قال ان المسلم يرث من عتيقه الکافر اما الکفار فيرث بعضهم بعضاً وان اختلفت مللهم خلافاً لمالک و احمد كما سبق ولا توارث بین حربی و ذمی و الارجح ان المعاهد بالفتح و الکسر وهو من عاهدناه وعاهدنا على ترك القتال بیننا و بینہ اربعة

و مستأمن ارث نمیبرد و اینها هم از کافر حربی ارث نمیبرند حنفیه با ما موافق و مالک و احمد مخالفند

امام مالک و امام احمد بر آنند که اختلاف ملت نیز مؤثر و یهودی و نصرانی از همدگر ارث نمیبرند امام احمد گفته اگر کافر قبل از تقسیم تر که مسلمان شود از نظر تشویق استحقاق ارث را دارد

و در باب ولاء نیز با این اصل مخالفت کرده و مسلمانرا از ترکه آزاد شده کافر ارث میدهد مانعیت رقیت و قتل و اختلاف دین مورد اتفاق ائمه میباشد و در موانع دیگر اختلاف شده که در محل خود از هر کدام بحث میکنیم

چهارم از موانع اتحاد زمان فوت متوارثین است که بوسیله غرق کشتی یا سرنگون شدن هواپیما یا خرابی بنا یا زیر آوار ماندن و غیره هر دو در یک آن بمیرند و یا اگر تقدم و تأخیری در فوت بوده معلوم نباشد که کدام یک جلوتر مرده است در اینصورت چون شرط ارث که تحقق حیات وارث پس از مرگ مورث است بعمل نیامده هیچکدام از آن دگر ارث نمیبرند زیرا هر کدام را مرده یا زنده تصور کنیم تحکیم و ترجیح بدون

الرابع الموت معية بفرق او هدم او حريق و جهل سبق بان علم سبق واسم يعلم السابق او جهل اصلا فلا يتوارثان و ميراث كل منهما لورثته وفقاً لمالك و ابی حنیفه و ذهب عمر و علی رضي الله عنهما و اهل الكوفة و جمهور البصريين و ابو حنیفه فی رواية غیر الطحاوی عنه الى انهم يتوارثون فيرث كل واحد من صاحبه فی اصل ماله دون ما ورث بعضهم من بعض ولا يضم الى المال الموروث ما ورث من غیره ولو مات شخص و ابوه مثلاً فی غرق مثلاً عن زوجة و اخ اخذت الزوجة الربع و الباقي للاخ قيل و القياس ان تعطى الزوجة الثمن ولا يعطى الاخ شيئاً و يوقف الامر حتى بصطلاح كما فی الخنثی و الى ذلك صار ابن اللبان و حكاه من ابن سريج

دوم اینکه توارث خویشاوندان از همدگر و محرومیت بیگانگان مبتنی بر بایهٔ مودت و موالات و شفقت و رحمت است که در اجنبی یافت نمیشود

بدیهی است در صورت تسبب وارث در قتل مورث این معنی بکلی زایل و بلکه تضاد این صفات از کینه و تنافر و عداوت جایگزین آن میشود و موجباتی از برای استحقاق دریافت اموال متوفی در وارث باقی نمی‌ماند

شریعت مقدسهٔ اسلام از نظر سد ابواب فساد و حفظ جان مورثین و صیانت آبروی افراد در جامعه موضوع را بطوری تعمیم داده که راه ارتکاب این جنایت خطرناک را بر روی هر ناپاک بسته ورشته انواع حیل و تلبانی و توسل بدیوانگی و نادانی را از هم گسسته است

سوم از موانع ارث اختلاف دین است پیغمبر اکرم صلی الله علیه و سلم میفرماید (لا یرث المسلم الکافر ولا الکافر المسلم) مسلمان از کافر و کافر از مسلمان ارث نمیبرد این حدیث را مسلم و بخاری نقل کرده‌اند بنابراین یهودی و نصرانی و مجوسی و بت پرست از یکدگر ارث میبرند چون ملل مختلفه غیر مسلمان در حکم یک ملت هستند در صورتیکه اختلاف بحرابت و غیره نداشته باشند چه که کافر حربی از ذمی و معاهد

مختلف فیها و زاد بعضهم النبوة و عدها من الموانع و التحقيق انها لیست بمانع لان شأن المانع ان من تعلق به لا یرث ولا یورث اولایرث فقط لامالا یورث فقط «فائدة» استثنای بعضهم من عدم توریث المسلم الکافر ما لومات کافر عن زوجة حامل و وقفنا المیراث لاحمل فاسلمت ثم ولدت فان الولد یرثه مع حکمنا باسلامه باسلامها قال ابن الهائم قلت والمتجه عدم استثناء هذه لانه ورث منذ كان حملا وهذا معنی قول بعض الفضلاء لناجماد یملك انتهى ای لان العبرة فی الارث بوقت الموت و الحمل کان وقت الموت محکوماً بکفره فلم یرث مسلم من کافر

ششم از موانع ارثداد است آنکس که از دین اسلام برگشته از ارث محروم است و کسی هم از او ارث نمیبرد هر چند پس از فوت مورث خود بسوی اسلام برگردد و همچنین اگر یک نفر یهودی مسیحی شود و بالعکس صورت ارثداد دارد زیرا کافر اصلی را کسی کاری ندارد همینکه بخواهد دینش را عوض کند باید حتماً مسلمان شود و دین دیگر از او پذیرفته نمیشود

دلیل اینکه مرتد ارث نمیبرد و ارث نمیدهد انقطاع مودت و محبت بین او و خویشاوندانست و دارائی او بعنوان فقی بیت المال میرسد خواه در زمان اسلام کسب کرده باشد و خواه در حال ارثداد و استحقاق بیت المال پس از برگشت مرتد بظهور میرسد چه که در حیات مرتد دارائش توقیف میشود تا اگر با اسلام برگشت باو مسترد و اگر در آنحال مرد بیت المال تصرف کند

حنفیه اموال زن مرتده را بورنه اش میدهند زیرا در نزد ابو حنیفه زن کشته نمیشود بلکه باید حبس شود تا با اسلام برگردد

یصح اقراره فلم یثبت نسبه فلا یرث فأدی ارثه الی عدم ارثه فلذا لک نقول یثبت نسبه ولا یرث فی اظهر قولی الشافعی (رضع) والقول الثانی یثبت نسبه ویرث وبه قال احمد ونقل عن ابی حنیفه (رضع) وقیل لا یثبت نسبه ولا یرث وهو مذهب داود الظاهری وعند مالک واصحابه یرث ولا یثبت نسبه الا اذا اقر به عدلان من الورثة ولا یشرط عندهم کون المقر حائزاً وشروطه ثلاثة :

الاول تحقق موت المورث

الثانی تحقق حیاة الوارث بعد موت المورث

الثالث العلم بالجهة المقتضیة للارث

(فرع) اللعان لیس بمانع خلافاً لمن زعم ذلك فان انتفاء الارث فیہ بین الملعان

مرجح است و میراث هر کدام بورثه خود میرسد مالک و ابوحنیفه نیز چنین گفته اند
 عمر و علی رضی الله عنهما و اهل کوفه و جمهور بصرین گفته اند از همدگر ارث میبرند
 لیکن از اصل دارائیش نه از آنچه از یکدگر ارث ببرند بدینمعنی آنچه را که از
 همدگر میبرند ضمیمه دارائی اصلی نمیکنند مثلاً اگر زن و شوهری باهم بمیرند
 و هر کدام هزار ریال دارائی داشته باشند شوهر از زنش پانصد ریال وزن از شوهرش
 دویست و پنجاه ریال میبرند و ترکه زن نسبت بورثه غیر از شوهر هفتصد و پنجاه ریال و ترکه
 شوهر نسبت بورثه غیر از زنش هزار و دویست و پنجاه ریال میشود نه اینکه مجموع
 دارائی مرد را هزار و پانصد ریال حساب کنید که زن یک چهارم آنرا (سیصد و هفتاد
 و پنج ریال) ببرد و مجموع دارائی زن را هزار و دویست و پنجاه ریال بپردازد و شوهر
 نصف آنرا ششصد و بیست و پنج ریال بدهد روایت دیگرری از ابو حنیفه بموافقت
 این نظر نقل شده است

پنجم از موانع اختلاف متوارثین بحرابت و ذمه است که حربی از ذمی ارث
 نمیبرد و ذمی وارث حربی نمیشود

الخامس اختلاف ذوی الکفر الاصلی بالذمة والحراية

السادس الردة فلا يرث المرتد ولا يورث وماله فيئى بعد موته وفي حياته موقوف
 ومال المرتدة لورثتها عند الحنفية لانها عندهم لا تقتل بل تحبس حتى تسلم بخلاف المرتد
 السابع الدور الحكمى وهو ان يلزم من التورث عدمه كان يقر اخ حائز بابن
 للميت فيثبت نسبه ولا يرث للدور وكان يعتق الاخ والحال انه لم يقر عبدین من التركة
 فيشهدان بابن للميت ويقبل القاضى شهادتهما فيثبت نسبه ولا يرث للدور لانه لو ورث
 املك المعبدين فبطل عتقهما فبطل شهادتهما ارقهما فيبطل النسب فلا يرث فاثبات
 الارث يؤدى الى نفيه وفي المثل الاول لو ورث لم يكن حائزاً بل يكون محجوباً فلم

ثبوت نسب گویند لازم است که دونفر عادل از ورثه اقرار کنند و حایز بودن معترف شرط نیست

بعضی ثبوت و جمعی لعان را هم جزو موانع ارث شمرده‌اند اما حقیقت مطلب این است که هیچکدام مانع نیستند زیرا مانع آن است که بهر کس تعلق گیرد یعنی وصف مانعیت در هر شخصی یافت شود نه ارث ببردونه ارث بدهد در صورتیکه انبیاء ارث میبرند و عدم جریان توارث در بین ملاعن و منفی بلعان بواسطه عدم تحقق سبب ارث میباشد

(فائده) منفی بلعان و اولادیکه از زنا بوجود آیند ارث نمیبرند مگر از مادر و برادران و خواهران مادری و از آنها هم کسی ارث نمیبرد مگر مادر و اولاد مادر و توأمین لعانرا غیر از مالکیه سایرین شقیقین نمیدانند و توأمین زنا با تفرق ائمه اربعه شقیقین نیستند

مبحث شروط ارث

برای ارث سه شرط مقرر است :

فصل فی الوارثین والوارثات

الوارثون عشرة اجمالاً

۱- الابن

۲- ابن الابن وان نزل

۳- الاب

۴- الجدة من جهة الاب وان علا ای بمحض الذکور کابی ابی اب واییه و هکذا

وخرج بذلك كل جد ادلى بانثى ورثت كما فى ابى ام الاب فان الام ترث ام لا كما فى

ابى ام ابى ام الاب فان الانثى التى ادلى بها لا ترث لكونها ادلت بذكر بين اثنيين

هفتم از موانع ارث دور حکمی است و آن عبارت از این است که ارث بردن کسی موجب ارث نبردنش شود مثل اینکه برادر یکه و ارث حایز و منحصر متوفی است اعتراف کند که فلان شخص پسر میت است در اینصورت چون اقرار کننده و ارث حایز است نسب پسر ثابت میشود ولی بواسطه حصول دور ارث نمیرد زیرا اگر پسر را و ارث بدانیم برادر متوفی و ارث حایز نیست بلکه محجوب و محروم ارث است بجهة اینکه پسر او را حجب مینماید در اینصورت اقرارش مؤثر نیست پس نسب پسر ثابت نمیشود و چون ارث دادن با و موجب ارث ندادن است ارث نمیرد شافعی در اینمسأله دو قول دارد یکی آنکه بیان کردیم که ظاهرتر است در قول دیگر گوید هم ارث میرد و هم نسبش ثابت میگردد احمد بن حنبل با قول دوم موافق است از ابوحنیفه هم موافقت با همین قول نقل شده است داود ظاهری میگوید نه نسب ثابت میشود و نه ارث میرد نظر مالک و اصحابش بر عکس قول اول شافعی است مگر اینکه در قسمت

و من یدلی به و بین المنفی لانتفاء السبب و هو النسب و لیست امه و لا عصمتها عصبه له خلافاً للإمام احمد (رضع) و توأما اللعان ایسا بشقیقین خلافاً للمالکیه و توأما الزنا ایسا بشقیقین عند الأئمة الاربعة ۱ و اذا کذب النافی نفسه ولو بعد موت الولد ثبت النسب و ترتب علیه مقتضاه و لا انتفاء للمتهمه و لو کان ذلك بعد القسمة و به قال الشافعی و هو قیاس مذهب الامام احمد و قال ابوحنیفه و مالک رحمهما الله ان کان الولد حياً حين التکذیب ثبت نسبه و کذا ان مات و خلف ولد او اخاً و لد معه و تنقض القسمة فیهما للمحاجة الداعیه الی ثبوت نسب ولده او الاخ الموجود من النافی و الا فلا ثبوت و لا ارث لانه لا حاجة الی ثبوت النسب حينئذ

مبحث ذوی الارحام

ذوی الارحام عبارتند از خویشاوندانیکه نه ذی فرض باشند و نه عصبه که چهار صنف را تشکیل میدهند

اول اشخاصی هستند که بعیت منقسم میباشد و آنها اولاد دختر و اولاد دختر پسرند هر چند پائین تر باشد

دوم کسانی هستند که میت بآنها منسوب است و آنها اجداد و جدانی هستند که نه بفرض و نه بتعصیب ارث نمیبرند مانند پدر مادر و پدرش هر چند بالا باشد و مادر پدر مادر و مادرش هر چند بالا باشد

سوم خویشاوندانی هستند که پدر و مادر متوفی میرسند و آنان خواهرزادگان ذکور و انات و برادرزادگان اثاث و فرزندان برادران مادری است و هر کس که بوسیله اینان بمتوفی برسد هر چند در خط نزول قرار گرفته باشد

فصل فی ذوی الارحام

هم کل قریب لیس بذی فرض ولا عصبه ویرجعون الی اربعة اصناف ؛
 الاول من ینتمی الی العیت وهم اولاد البنات و اولاد بنات الابن وان نزلوا
 الثانی من ینتمی الیهن العیت وهم الاجداد الساقطون کابی الام واییه وان علا
 والجدات الساقطات کام ابی الام وامها وان علت
 الثالث من ینتمی الی ابوی العیت وهم اولاد الاخوات و بنات الاخوة من الابوین
 او من الاب و اولاد الاخوة للام و من یدلی بهم وان نزلوا
 الرابع من ینتمی الی اجداد العیت وجداته وهم العمومة للام والعمات مطلقا
 و بنات الاعمام مطلقا والخولة مطلقا وان تباعدوا و اولادهم وان نزلوا
 ثم اعلم انه لا خلاف عند من ورث ذوی الارحام ان من انفرد من هؤلاء حاز

اول تحقیق مرگ مورث (آنکه ارث از او برده میشود)

دوم تحقیق حیات وارث پس از مرگ مورث

سوم علم بجهات ارث از قرابت و نکاح و غیره جمعی از علمای ابن فن تحقیق وجود

وارث را در حین فوت مورث تحقیقاً یا تقدیراً شرط دیگری دانسته اند

وسایاتی الاجداد الساقطون

۵- اخ مطلقاً ای من الاب او من الام او منهما

۶- ابن الاخ من الاب او من الابوين لا من الام

۷- عم ای اخو ابی المیت من الابوين او من الاب

۸- بنو العم كذلك فخرج العم للام و بنوه

۹- الزوج

۱۰- المعتق

والوارثات سبع :

۱- بنت

۲- بنت ابن وان سفلی بمحض الذکور

۳- ام

۴- جدة وسایاتی بیان الجداد الساقطات

۵- اخت مطلقاً (من الابوين او من احدهما)

۶- زوجة

۷- معتقة

(فائدة) اذا انفرد الذکر ورث المال كله الا الزوج والام او الانثى

لا تحوزه الا المعتقة ومن قال بالرد استثنى الزوج فقط من الاول و الزوجة من الثانى

باو میدادید بجانشین او میدهید نه اینکه از هر حیت جانشین او باشد مثلاً دختر دختر نمیتواند مانند دختر صلبی (مادرش) زن متوفی را از ربع بتمن ببرد کما اینکه در مسئله شوهر و دو دختر که از دو خواهر متوفی بجا بمانند نصف تمام بشوهر داده میشود بدون عول از قاعده تنزیل مواردی استثنا شده :

ينتسبون اليه في درجة واحدة وقسم المال او الباقي بعد فرض الزوجية بينهم كأنهم موجودون فمن يحجب لاشئ لمن يدلي به لان الوارث اذا حجب فمن يدلي به اولى وما اصاب كل واحد اي ممن يدلون به قسم على من نزل منزلته اي بحسب اوتهم منه كانه مات وخلفهم الا ۳ اولاد ولد الام فيقسم ما اصاب من ادوا بد من ولد الام بين ذكورهم واناثهم بالسوية فلا يفضل ذكرهم على انثاهم كأبائهم مع ان ولد الام لو مات وخلف اولاداً ذكوراً واناثاً قسم ميراثه بينهم للذكر مثل حظ الانثيين والا لخال والخالة للام فيقسم بينهما للذكر مثل حظ الانثيين مع انه لو ماتت الام وخلفتهم كانوا اخوتها لاهما

۱ - يعلم من قولنا بعد فرض الزوجية انهم لا يدخلون على الزوجية ضرر عول وان حصل بينهم عول فليسوا كمن ادوا به من كل وجه ففي زوج وبنتي اختين للزوج النصف كاملاً من غير عول وما بقي لبنتي الاختين وتصح المسئلة من اربعة لان الزوج له النصف ومخرجه اثنان والباقي بعد نصف الزوج واحد وهو غير منقسم على بنتي الاختين فيضرب اثنان في اثنين باربعة ولو كان مع الزوج نفس الاختين لمالت المسئلة من الستة الى السبعة وفي ابي ام وبنتي اختين لام وبنت اخت شقيقة وبنت اخت لاب فلاب الام السدس ولبنتي الاختين لام الثلث ولبنت الاخت الشقيقة النصف ولبنت الاخت للاب السدس فالمسئلة من ستة و تعول لسبعة فيحصل العول بينهم لكن أن وجد احد الزوجين اعطى فرضاً كاملاً من غير عول وبختص بضرر العول ذووالارحام كما تقدم

۲- اي ممن يدلون به والمراد من يحجب حجب شخص لاحجب وصف فترث بنت الاخ الرقيق او القاتل ولو في حياته لان وجوده كالعدم ففي بنت اخ لاب مع بنت اخ شقيق لاشئ الاولى لانها ادلت بالاخ للاب وهو محجوب بالاخ الشقيق والمال كله للثانية

چهارم اقربائی میباشد که باجداد متوفی و جدانش برسند و آنها اعمام مادری و مطلق عمه ها و دختر عمو مطلقا و دائی بطور اطلاق هر چند دور باشند و دائیزادگان هر اندازه در خط نزول قرار گیرند

فقهاییکه بذوی الارحام ارث میدهند دراینکه در حال انفراد حایز تمام ترکه میشود اختلافی ندارند اما در حین اجتماع اختلاف شروع میشود و با اینکه نظریات چند نفر از فقهاء متروک مانده معینا دو نظریه مورد عمل و برای هر کدام پیروانی است یکی مذهب اهل تنزیل است که در نزد شافعیه اصح و نزدیکتر بقیاس است که حنابلہ نیز بر آنند و خلاصه آن این است هر کدام از خویشاوندان را در تعیین سهم بمنزله شخصی قرار میدهند که بوسیله او بعیت میرسد و آنچه را در صورت حیات

جميع المال وانما يظهر الخلاف عند الاجتماع وفي ذلك مذاهب هجر بعضها وما لم يهجر منها مذهبان احدهما مذهب اهل التنزيل وهو الاقيس الاصح عند الشافعية وعليه الحنابلة وخلاصته انه ينزل كل منهم منزلة من يدلي به الا ان بنت الميت مثل لا تحجب الزوجة الى الثمن فينزل كل فرع منزلة اصله الذي يدلي الى الميت وينزل اصله منزلة اصله وهكذا الى ان يصل الى اصل وارث وان عن نزل منزلة شخص يأخذ ما كان يأخذ ذلك الشخص وان هذا المنزل منزلة وارثه الا الاخوال والخالات فمنزلة الام لا بمنزلة الجدة الذي ادلوا به فما كان للام من كل المال عند الانفراد او ثلثه او سدسه عند عدمه يثبت للاخوال والخالات والا لاعمام للام والعمات فمنزلة الاب على الارجح لا بمنزلة من ادلوا به وهم الاجداد فان سبق احد الى وارث قدم مطلقا لا من سبق الى الميت سواء قربت درجته للميت او بعدت ففي بنت بنت بنت بنت بنت ابن المال للمثانية لسبقها الى الوارث وان كانت الاولى قربة الى الميت وان استووا في سبق الى الادلاء الى الوارث قدر كان الميت خلف من يدلون به اي خلف الوارث الذي

بمتوفى برسد در ارث مقدم است مثلاً دختر دختر دختر اگر با دختر دختر پسر پسر جمع شوند دومی ارث میبرد نه اولی زیرا اولی در مرتبه سوم بوارت میرسد و دومی در مرتبه دوم چه که مادر دومی و مادر اولی خود از ذوی الارحام است هر چند اولی به سه درجه بمتوفی میرسد و دومی بچهار و اگر هر دو بیک درجه بمتوفی میرسیدند باید فرض کنیم که میت اصول اینهارا بجا گذاشته و بمقتضای اصول عمل توریث را بین ذوی الارحام انجام دهیم

واحدة في درجة واحدة فاصل المسئلة اثنان و تصح عندنا في ستة و عندهم في اربعة لان المسئلة من اثنين ابتداء واحد لبنت بنت الابن والواحد الاخر لا ينقسم على الابن والبنت فيضرب عدد رؤسهما وهو اثنان في اثنين اصل المسئلة فتصح من اربعة

وفي ابن اخ لام وبنت اخ لام المال بينهما انصافاً عندنا وعند الحنابلة لعدم التفضيل بين الذكر والانثى في اولاد ولد الام كصولهم وفي بنت اخ لابوين وبنت اخ لاب وبنت اخ لام المال الاولى و الثالثة على ستة مخرج فرض الثالثة لهما سهم و الباقي للاولى والثانية محجوبة بالاولى كصولهن ١ والذي افتى به المتأخرون من الشافعية انه اذالم ينتظم امر

١- وفي ثلاثة احوال متفرقين للمخال من الام السدس و للمخال من الابوين الباقي ولا شئى للآخر وفي ثلاث حالات متفرقات اصل مسئلتهم باعتبار الفروض ستة ومسئلة الرد خمسة باعتبار مجموع فروضهم لان الشقيقة تأخذ النصف ثلاثة و التي للاب واحدة تكمله الثلثين والتي للام واحدة لان لها السدس والسهم الباقي يرد عليهم بحسب فروضهم فيرجع الى الخمسة اختصاراً ويقدر ان الام ماتت وخلفت اختاً شقيقة واختاً لاب واختاً لام وفي ثلاثة احوال متفرقين وثلاث حالات متفرقات للمخال والخالة من الام الثلث اثناناً عندنا وانصافاً عند الحنابلة والباقي للمخال والخالة من الابوين كذلك عندنا وعندهم ولا شئى للمخال والخالة من اب وفي ثلاث عمات متفرقات المال بينهما كالمخالات وفي ثلاث بنات اعمام متفرقات المال لبنت الشقيق وحدها سبقها للوارث مع حجب العم الشقيق العم للاب وفي بنت اخ لام مع بنت عم شقيق اولاب الاولى السدس والباقي للثانية وفي ثلاث حالات متفرقات وثلاث عمات متفرقات الثلث المخالات على خمسة والثلثان للعمات كذلك والله اعلم

اول دائی وخاله که مطابق قاعده باید بمنزله جد (پدر مادر) قرار گیرد در صورتیکه بمنزله مادر است که آنچه بمادر تعلق میگرفت بدائی وخاله باید داد

دوم اعمام مادری وعمه ها جای نشین پدرند نه اجداد

در عمل تنزیل که فرع بمنزله اصل و این اصل بمنزله باصل دیگر تا باصل وارث میرسد

باید در نظر گرفت که کدام یک زودتر بوارث میرسد آنکه چنین است اگر چه دیرتر از حریفش

فلا تفضیل بینهم وعند الحنابلة وهم كما ذكرنا من المنزلة أيضاً انه اذا كان الذكر والانثى من جهة واحدة في درجة واحدة فالقسمة بينهم بالسوية لا يفضل ذكر على انثى فانهم مذهب اهل القرابة وهو مذهب الحنفية وبد قطع البغوى والمتولى وهم يقدمون الاقرب فالاقرب كالعصبات والظاهر من مذهبهم تقديم الصنف الاول على الثانى والثانى على الثالث وهكذا فما وجد احد من الفروع لاشئى واحد من الاصول وما دام احد منهم من الاصول موجوداً فلاشئى لاولاد الاخوات وبنات الاخوة مطلقاً وبنو الاخوة للام وهكذا وعن ابى حنيفة رحمه الله تعالى رواية بتقديم الصنف الثانى على الاول وقدم ابو يوسف ومحمد الصنف الثالث على الثانى ومتى كان اثنان فاكثر من صنف واحد من الاصناف الاربعة ففي ذلك تفصيل طويل مذكور فى كتب الحنفية ففي بنت بنت ابن وابن بنت بنت المال الاولى لسبقها للوارث وفى ابى ام ام وام ابى ام المال الاول لذلك وفى بنت بنت ابن وابن وبنت من بنت ابن آخر نصف المال الاول ونصف بين الاخيرين اثلاثاً عندنا لان الاولى تأخذ سهم جده وهو الابن الاول والمالان ادلياً بالابن الاخر ذكر وانثى فبأخذان نصيب من يدلان به وهو الابن الاخر وسهم واحد من اثنين ولما كان الذكورة والانوثة يقسم اثلاثاً فينكسر فيضرب الثلاثة فى الاثنين تصح من ستة وانصافاً عند الحنابلة لانا نفضل الذكر على الانثى وهم لا يفضلون اذا كانا من جهة

دوم اینکه مجموع کسور از واحد کمتر باشد مثل اینکه مردی بمیرد يك زن و يك مادر و يك برادر بجا گذارد كه زن يك چهارم و مادر يك سوم میبرد و پنج دوازدهم واحد تركه باقی میماند كه برادر بآن نایل میگردد

سوم اینکه مجموع کسور بیش از واحد باشد در اینصورت باید بنسبت سهم از مقادیر حصص کاست و بر تعداد سهام افزود و اینعمل را عول مینامیم كه در مبحث جداگانه بیان میشود بدیهی است در اینصورت بطریق اولی عصبه ساقط است

چهارم اینکه از ذوی الفروض چیزی باقی بماند و عصبه هم وجود نداشته باشد در اینصورت امر ازدو حال خارج نیست یا بیت المال مسلمین منظم است یا نیست علماء متأخرین در مذهب شافعی بر آنند كه در صورت اول مازاد (و یا تمام تركه در صورت نبودن وارث خاص) بیت المال ریخته میشود و در صورت دوم اگر صاحب فرض (غیر از زوجین) در مسأله وجود دارد بر صاحبان فرض (غیر از زن و شوهر) بنسبت سهام رد باید كرد مثلاً اگر كسی بمیرد و مادر و يك دختر داشته باشد بدختر نصف و بمادر سدس میرسد و دوششم كه باقی میماند بر دختر و مادر رد میکنیم (سه سهم از آن بر سهم دختر و يك سهم بر سهم مادر افروده میشود)

طریقه رد هم این است كه مازاد را بنسبت مجموع اجزای كسور ذوی الفروض باید تجزیه كرد و اجزاء آنرا بنسبت سهام بر آنها رد نمود در مثال فوق چون سهم

بنسبة فروضهم ماعدا الزوجین فانه لا یرد علیهما فان لم یکن له ورثة من المجمع علی ارثهم او كان احد الزوجین و كان له احد من ذوی الارحام فما له فی الاولی او الفاضل بعد فرض الزوجیة فی الثانیة لذوی الارحام وقوانا بنسبة فروضهم ای الی مجموعها ففی بنت وام للبنین النصف ثلاثة وللأم السدس واحد فالمسئلة من ستة و مجموع فرضیهما

دومی مذهب اهل قرابت است که حنفیه نیز بر آنند و امام بغوی و متولی از فقهای شافعیه دارای این نظرند و مبنا و ملاک این نظریه بدرجات قرب و بعد از میت ناظر است و اینها صنف اول را بردوم و دوم را برسوم و بهمین طریق مقدم میدانند و مادامیکه یکی از فروع متوفی موجود باشد اصول سهمی ندارد و مادامیکه اصول هست حواشی نسب محروم است ابو یوسف و محمد بن حسن صنف سوم را بردوم مقدم داشته اند

مبحث کیفیت توریث

کیفیت ارث دادن بوراث بطور کلی بدین شرح است که بدو ذوی الفروض را در نظر گرفته بمقتضای سهامی که برای آنها مقرر است (باعتایت حجب حرمانی و حجب نقصانی) عمل مینمائیم در جریان این اقدام چهار حالت متصور است :

اول اینکه مجموع اجزای کسور فروض مساوی با واحد تر که باشد که در اینصورت عصبه ساقط و ذوی الفروض همه بحق خود میرسند مثل اینکه زنی فوت میکند شوهر و یک خواهر تنی و یک عمودارد شوهر نصف خواهر نصف عموم ساقط است و همچنین است شوهر و مادر و یک برادر مادری و یک عموم

بیت المال لكون الامام غير عادل لا يصرفه في مصارفه الشرعية كما كان على عهد الخلفاء الراشدين يرد على اهل الفروض غير الزوجين مافضل عن فروضهم بالنسبة فان لم يكن احد من اهل الفروض الذين يرد عليهم فماله او الفاضل بعد فرض احد الزوجين لذوی الارحام وان انتظم امر بیت المال فالمال له

(فصل فی الرد والخلاف فيه)

هو خلاف العول لانه زيادة في مقدار الانصاء ونقص من عددها والعول بالعكس فعند الحنفية والحنبلة اذا كانت الورثة اصحاب فروض لا تستغرق فيرد الباقي عنهم عليهم

۳- عصبه وذوی الفروض غیر از زوجین موجود باشد (خواه زوجین باشد یا نباشد) و مجموع کسور صاحبان فرض با واحد ترکیه مساوی باشد ذوی الفروض بحق خود میرسند و عصبه باستقرا ق ساقط میشوند .

۴- عصبه وذوی الفروض غیر از زوجین موجود و مجموع کسور بیش از واحد ترکیه باشد در این صورت بوسیله عول تمام ارباب فروض را راضی میکنیم چنانچه بتفصیل ذکر خواهد شد و عصبه سقوط میکنند .

۵- عصبه وذوی الفروض موجود و مجموع کسور کمتر از ترکیه بوده و از صاحب فرض مازادی باقی بماند ذوی الفروض سهم خود را دریافت داشته و مازاد را عصبه میبرد .

۶- وراثت خاص منحصر بذوی الفروض و مجموع کسور کمتر از واحد ترکیه باشد در این صورت مازاد حق بیت المال است اگر منظم باشد و الا بر صاحبان فروض غیر از زوجین بطریق رد بخش میشود چنانکه گذشت و در صورت تساوی کسور یا اضافه بودن از ترکیه حکم همان است که در حالت ۳ و ۴ بیان کردیم . حنفیه و حنابله در این حالت رد را بر توریث ذوی الارحام و ذوی الارحام را بر بیت المال مقدم میدانند .

۷- صورت دوم وراثت خاص اصلاً موجود نباشد یا اگر باشد احد الزوجین باشد دارای دو حالت است :

حالت اول آنکه بیت المال منظم باشد در این صورت ترکیه حق بیت المال است

حالت دوم آنکه منظم نباشد در این صورت ترکیه بذوی الارحام میرسد

الارحام بعضهم اولی ببعض) فما فضل بعد الفروض التي دلت عليها آيات الموارث يرد عليهم بعموم الاولوية ولذلك لا يرد على الزوجين لانهما من حيث هذه العلاقة الحادثة لارحم لهما وان اتفق لهما رحم من جهة اخرى ومن السنة منعه صلى الله عليه وسلم لسعد بن معاذ من ان يزيد في الوصية على الثلث ولم يرثه الا بنت فدل على ان لها حقاً

دختر سه از شش و سهم مادر يك از شش و مجموع سهمین چهار از شش است
 دو سهم باقی مانده را باید بچهار جزء تجزیه کرد و چون دو بر چهار منکسر است
 بقاعده تصحیح مسائل که در موقع خود طـرح میشود دو را در شش ضرب
 میکنیم دوازده میشود شش بدختر و دو بمادر و از چهار باقی مانده سه سهم ضمیمه
 سهم دختر و يك سهم ضمیمه سهم مادر شده که بالنتیجه نه سهم بدختر و سه سهم بمادر
 میرسد که بقاعده اختصار بچهار بر میگردد سه سهم بدختر و يك سهم بمادر تعلق میگردد
 توضیح آنکه سهم هر يك از صاحبان فرض بمجموع سهام نسبت داده میشود

و اگر صاحب فرض اصلاً موجود نیست و یا اگر هست فقط یکی از زوجین
 است تمام دارائی در صورت اول و مازاد در صورت دوم بذوی الارحام داده میشود پس
 بنا بر شرحی که گذشت از وضع وراثت و حادثه فوت هشت حالت پدید آید که شش
 حالت بستگی بوجود وارث خاص دارد و دو حالت در نبودن وارث خاص بوجود آید
 و ما هر يك از احوال هشتگانه را با احکام آنها ذیلاً درج مینمائیم . شش حالت مربوط
 بوجود وارث بقربابت خاصه بجز حالتیکه وارث خاص منحصر باحد الزوجین باشد
 که حکم آن در دو حالت اخیر بیان میشود :

۱- وراثت منحصر بعصبه حائز تمام تر که هستند .

۲- عصبه و ذوی القروض هر دو باشند ولی ذوی القروض منحصر درزن یا شوهر
 باشد پس از آنکه احد الزوجین فرض خود را دریافت کردند بقیه را عصبه میبرد .

اربعة ونسبة الثلاثة فرض المبتن الى الاربعة ثلاثة ارباعها ونسبة الواحد لها ربعها فيرد
 عليهم الباقي بتلك النسبة فلم يمت ثلاثة ارباع الباقي بطريق الرد و للام ربعه كذلك
 فالأخصر ان تجعل المسئلة من اربعة للمبتن ثلاثة ارباع المال فرضاً ورداً و للام ربعه
 كذلك ودليل الرد من القرآن كما قال السيد في شرح السراجية قوله تعالى (واولو

۲ و ۳ دختر بنص قرآن و دختر پسر باجماع چنانچه خداوند میفرماید :
(وان كانت واحدة فلها النصف) اگر ورثه متروکه (بجامانده) يك دختر باشد برای
او است نصف ترکه

۴ و ۵ يك خواهر ابوینی یا پدری بدلیل آیه : (ان امرء هلك ليس له ولد وله اخت فلها نصف ما ترك) اگر شخص متوفی فرزند نداشته باشد و برای او خواهری بود پس برای او است نصف ما ترك میت منظور خداوند از اخت خواهر تنی یا پدری است که حاجب و معصب نداشته باشند نه خواهر مادری بدلیل اینکه سهم او را در آیه دیگر بعنوان يك ششم یا يك سوم تعیین نموده چنانچه قریباً بنظر میرسد بطور خلاصه يك خواهر ابوینی از ترکه برادر متوفایش نصف میبرد در صورتیکه متوفی برادر (پدری و مادری) و پدر و جد و اولاد و فرزند پسر (اولاد الابن) نداشته باشد و همچنین است يك خواهر پدری در صورت نبودن اصناف مذکوره و برادر پدری (بتحقیق مفسرین خداوند آیه فوق را در مورد خواهر غیر مادری نازل فرموده است) پس اصناف پنجگانه عبارتند از شوهر و دختر و دختر پسر و خواهر شقیقه و خواهر پدری -

ربع (يك چهارم) برای شوهر است در صورتیکه زن متوفایش دارای فرزند

زوجته ولدا ولا ولد ابن قال تعالى : (ولكم نصف ما ترك ازواجكم ان لم يكن لهن ولد) وولد الابن كالولد فی ذلك اجماعاً ولبنت اقوله تعالى : (وان كانت واحدة فلها النصف) ولبنت ابن للاجماع ولاخت لابوين قال تعالى : (ان امرء هلك ليس له ولد وله اخت فلها نصف ما ترك) والمراد الاخت لابوين او لاب منفردات عن حاجبهن و معصبهن دون الاخت للام لان لها السدس بصريح القرآن كما يأتي بخلاف ما اذا اجتمعن مع اخوتهن او اخواتهن او بعضهن مع بعض والحاصل ان الاخت الواحدة الشقیقة تأخذ النصف عند فقد الاخ الشقیق والاب والجد والاولاد واولادهم الذكور والاناث الوارثین بخصوص

مالکیه بیت المال را در صورت عدم انتظام هم برد و توریث ذوی الارحام

مقدم میدانند

مبحث فروض وصاحبان آن

در اصطلاح علمای علم فرائض و موارث سهمی که در قرآن مجید برای ورثه معین شده فرض و صاحب آنرا ذی فرض مینامند و متخصص در این فن را فرضی گویند فروض معینه بموجب نص قرآن شش است که فرضیون بعبارات مختلف از آن تعبیر کرده اند و مختصرترین آنها این است: ربع و ثلث و نصف هر يك و دو برابر هر يك و بتفصیل عبارتست از نصف و ثلث و ثلثان و ربع و سدس و ثمن

باجتهاد علمای فن در دو مسأله ابوین و احد الزوجین که بتفصیل میآیند مادر ثلث باقیمانده از فرض زن یا شوهر را استحقاق دارد نه ثلث تمام تر که

نصف برای پنج صنف از وراثت تعیین شده:

۱- شوهریکه زن متوفای او اولاد و اولاد پسر نداشته باشد نه از این شوهر و نه از شوهر دیگر بدلیل آیه: (ولکم نصف ماترك ازواجکم ان لم یکن لهن ولد) ماترك شامل عرصه و اعیان است اولاد پسر بحکم اجماع ملحق بفرزند صلبی است که در صورت نبودن اولاد بطنی جانشین او در ارث خواهد بود هر چند در درجه پائین تر قرار گیرد

فیما فوق النصف ولیس الابالرد وعند المالکة اذا لم یخلف ورثة من المجمع علی ارثهم او خلف ذا فرض لایستغرق فماله او الفاضل بعد الفروض لبیت المال سواء انتظم ام لا واما عندنا فقد سبق شرحه آنفاً راجع ۲۴۰

«فصل»

الفروض المقدرة فی کتاب الله عز وجل للمورثة ستة نصف لخمسة لزوج لم تخلف

وابو داود و ترمذی و ابن ماجه و ابن حبان و بیهقی در صحاح و سنن خود و غیر اینان از حدیث جابر روایت کرده اند که او گفته است زن سعد بن ربیع بحضور حضرت خاتم الانبیاء رسید و عرض کرد (یا رسول الله هاتان ابنتا سعد بن الربیع قتل ابوهما معک فی احد شهیداً و ان عمهما اخذ مالهما فلم یدع لهما مالا ولا تنکحان الا ولهما مال) این دو نفر دو دختر سعد بن ربیعند پدرشان در غزه احد شهید شد و عمویشان دارائی اینهارا (ترکه سعد) گرفته و برای دختران چیزی باقی نگذاشته و اینها بشوهر نمیروند مگر اینکه مالی داشته باشند فقال یقضى الله فی ذلك پیغمبر صلی الله علیه و سلم فرمود: خداوند در این باب حکم نازل میفرماید پس آیه میراث (بوصیکم الله فی اولادکم للمذکر

بنات الابن علی بنات الصلب و ثلث لعدد ولد الام قال تعالی : (و له اخ او اخت فلكل واحد منهما السدس فان كانوا اکثر من ذلك فهم شركاء فی الثلث) المراد اولاد الام بدلیل قرائة ابن مسعود و ابی سعید بن مالک و له اخ او اخت من ام ای و القرائة الشاذة یحتاج بها علی الصحیح کالخبر كما تقرّر فی الاصول و لام لیس لمیتها ولد او ولد ابن و ارثان ای و لا اب معه احد الزوجین كما یأتی و عدد ۱ من اخوة و اخوات قال تعالی : (فان لم یکن له ولد و ورثه ابواه فلامه الثلث فان کان له اخوة فلامه السدس) و ولد الابن ملحق فی ذلك بالولد و لها مع اب واحد الزوجین ثلث الباقی بعد الزوج او الزوجة ۲ لثلاث الجميع لیاخذ الاب مثلی ما تأخذہ الام و انما اطلقوا علی سهمهم الثلث تأدباً مع کلام الله تعالی : (و ورثه ابواه فلامه الثلث) و الا فاما تأخذہ الام فی الاولى سدس و فی الثانية ربع و الاولى من ستة و الثانية من اربعة بالاختصار و تلقبان بالغرا و ابن ۳

۱- و لو غیر وارث لکن لغیر المنع كما فی التحفة

۲- و به قال علی و زید رضی الله عنهما

۳- لشهرتهما تشبیها لهما بالکوکب الاغر

و یا فرزند پسر باشد از همین شوهر یا ازدیگری بدلیل آیه : (فان كان لهن ولد فلکم الربع مما ترکن) اگر زنهای متوفای شما فرزند داشته باشند برای شما يك چهارم از ماترك آنها مقرر است و نیز يك چهارم برای زنی است که شوهر متوفایش فرزند و یا فرزند پسر نداشته باشد بدلیل آیه : (ولهن الربع مما ترکتم ان لم یکن لکم ولد) برای زنهای شما است از ماترك شما اعم از عرصه و اعیان يك چهارم اگر اولاد بجانگذارید نمون يك هشتم حق زنی است که شوهرش فرزند یا فرزند پسر داشته باشد خداوند فرموده است : (فان كان لکم ولد فلهن الثمن) اگر برای شما فرزندی باشد برای زنهای شما است يك هشتم از متروکات (در هر سه مورد فرزند پسر اجمالاً حکم فرزند را دارد و هکذا فرزند پسر هر چند پائین رود) اگر زن بیش از یکی باشد يك هشتم را در بین خود تقسیم می کنند همچنانکه جدات در يك ششم اشتراك خواهند نمود

ثلثان حق اثاث صاحب نصف است در صورت تعدد بدلیل آیه : (فان کن نساء فوق اثنتین فلهن ثلثا ماترك فان كانتا اثنتین فلهما الثلثان مما ترک) که آیه اولی در مورد دودختر و دومی در مورد خواهران نازل شده بدین توضیح که ابن ابی شیبہ و احمد

الفرابة وان الاخت الواحدة للاب تأخذه عند فقد ما ذکر و عند انفرادها عن معصب لها من اخ لاب والاصل فی ارث کل واحدة من الاختین (ای لابیون و لاب) النصف قوله تعالى : (ان امرؤ هلك) الاية لانهم اجمعوا على ان الایة نزات فی الاخوة للابیون والاخوة للاب كما تقدم آنفاً وربع ازوج ازوجه ولد او ولد ابن قال تعالى : (فان كان لهن ولد فلکم الربع مما ترکن) وازوجه لیس ازوجهها ذلك قال تعالى : (ولهن الربع مما ترکتم ان لم یکن لکم ولد) وضمن لها معه قال تعالى : (فان كان لکم ولد فلهن الثمن) وولد الابن ملحق بالولد اجمالاً و ثلثان لعدد ذوات النصف قال تعالى فی البنات : (فان کن نساء فوق اثنتین فلهن ثلثا ما ترک) وفي الاختین (فان كانتا اثنتین فلهما الثلثان مما ترک) نزلت فیمن له اخوات فدل علی ان المراد الاختان فصاعد و قیس

ابن عباس رضی الله عنهما حکم دو دختر را باجتهاد خود نصف مقدر داشته
و آنرا بحکم يك دختر ملحق نموده است
دختر پسر بردختر صلبی قیاس شده که در نبودن دختر تنی جانشین او در ارث
خواهد بود

آیه دومی (فان كانتا اثنتين نا آخر) که منطوق صریحش تعیین ارث دو خواهر
است در مورد جابر که هفت خواهر داشته و در موقع بیماری ارث آنها را از حضرت ﷺ
سؤال نموده نازل شده پس آیه اول بمنطوق صریح بر حکم بیش از دو دختر دلالت
دارد ولی مورد آن دو دختر سعد است و آیه دوم بمنطوق صریح حکم دو خواهر
را ثابت میکند اما مورد آن هفت خواهر جابر است

ابو داود و حاکم (ضمن تصحیح اسناد حدیث) روایت میکنند که پیغمبر اکرم
صلی الله علیه و سلم امر فرموده اند که بدو دختر دو نك بدهند

الذكرين والانشيين والمشككين سواء كانا وارثين لوغير وارثين لالمعنى قام بهما توأمين
او غير توأمين لا بوبن او لاب او لام او مختلفين من ذلك انتهى و لابد وجد مع ولد
او ولد ابن للميت قال تعالى : (ولا يويه لكل واحد منهما السدس مما ترك ان كان له
ولد) والحق به ولد الابن اجماعاً و قيس الجعد على الاب و قال تعالى : (فان كان له
اخوة فلامه السدس) ١ و لبنت ابن فصاعداً مع بنت الصلب الواحدة لانه صلى الله عليه

١- واختلفوا في اقل ما يجب الام من التلت الى السدس من الاخوة فذهب على
رضي الله عنه وابن مسعود الى ان الاحضرة العاجيين هما اثنتان فصاعداً و به قال مالك و ذهب
ابن عباس رضي الله عنهما الى انهم ثلاثة فصاعد او ان الاثنتين لا يحجبان والخلاف آيل
الى اقل ما يطلق عليه اسم الجمع ولا خلاف في استواء الذكروالانشى عند الجمهور و قال
بعض المتأخرين لا تعجب الاخوات الخالص اى المنفردات الا ان يكون معهن اخ لموضع
تغليب المذكر على المؤنث

مثل حظ الانثیین فان کن نساء) تا آخر نازل گردید در معنی این آیه اختلاف واقع شده جمهور بر آنند که دو دختر نیز مانند بیشتر از دو دختر ثلثان میبرند و عمل هم بر این است ابو مسلم استدلال کرده که این معنی از عبارت (للمذكر مثل حظ الانثیین) مستفاد میشود وجه استنباط اینکه در موقعیکه وارث يك پسر و یکدختر باشد پسر دوثلث و دختر يك ثلث میبرد پس دوثلث حق دو دختر خواهد بود بمنطوق آیه مرقومه سایر فقها ارث دو دختر را بقیاس بر ارث دو خواهر ثابت کرده اند که بموجب آیه : (فان کانتا اثنتین فلهما الثلثان مما ترک) میراث دو خواهر ثلثان است دو دختر که نزدیکتر بمیت هستند بقیاس الاولی باید دوثلث ببرند

بطریق دیگر نیز میتوان استدلال کرد و آن این است که از مجموع آیین اول و آخر سورة نساء که اولی مثبت حکم مازاد از دو دختر و ساکت از حکم دو دختر و دومی مثبت حکم دو خواهر و ساکت از مازاد استنباط میشود که خداوند بطریق صنعت احتیاط آیات را سوق داده که از هر کدام از دو آیه حکم متروک و مسکوت در آیه دیگر را بتوان استنباط نمود

و اینکه بعضی از فقها و مفسرین کلمه فوق را زائد دانسته و یا بعضی گفته اند عبارت علی القلب و کأنه فرموده است : (نساء اثنتین ففوق) از تأویلات بعیده و سخیفه بوده و متناسب با شئون فصاحت قرآنی نیست

وبالعمریتین ۱ وبالعربیّتين لغرابتهما وقد يفرض الثلث لجد مع اخوة كما سیأتی ولكن ليس فی کتاب الله وسدس لها مع من ذکر ای مع الفرع الوارث او عدد من الاخوة و الاخوات قال شیخ الاسلام القاضي زکریا الانصاری فی شرح الفصول و لا فرق بین

است از آنچه بجا گذاشته اگر متوفی فرزند داشته باشد بنابراین فقط داشتن فرزند متوفی و برادر و خواهر متعددش مادر را از ثلث بسدس بموجب نصوص آیات تنزل میدهد و نظر باینکه اخوة جمع است در بین فقهاء اختلافی روی داده حضرت علی و ابن مسعود بر آنند که دو نفر نیز حاجبند ابن عباس گفته از سه کمتر حجب نقصانی نمیکند بعضی از متأخرین گفته اند خواهران خلص حاجب نیستند و بواسطه تغلیب در کلمه اخوة میتوان مختلط را حاجب دانست

و در دو مورد دیگر باجتهاد فقها ما در حجب نقصانی پیدا میکنند که بعداً بتفصیل انشاء الله بیان خواهد شد

دلیل توریث برادر و خواهر مادری بنهج مرقوم در هر دو حالت این آیه است (وان كان رجل يورث كالألة أو امرأة أو له اخ أو اخت فملك واحد منهما السدس فان كانوا اكثر من ذلك فهم شركاء في الثلث) و اگر مردی که از او ارث برده میشد اصل و فرع نداشت و یازن مورثه چنین بود و هر کدام برادری یا خواهری داشتند برای هر کدام از آنها يك ششم مقرر است و اگر بیشتر از يك برادر یا يك خواهر بودند همه در يك ثلث شرکت خواهند داشت مقصود از اخ یا اخت برادر یا خواهر مادری است بدو دلیل: اول اینکه بقراءة ابی بن کعب (من الام) و بقراءة سعد بن ابی وقاص و ابن مسعود (من ام) اضافه شده و بنا بقول اصح قرائت شاذه در حکم اخبار و قابل احتجاج است صاحب تفسیر المنار در تفسیر این آیه چنین نظر میدهد که این کلمه جزو قرآن نیست بلکه بعنوان تفسیر روایت شده و شنوندگان آنرا جزو قرائت پنداشته اند

(فرع) والجد كالأب ارثاً وحجباً الا فی ست مسائل :

الاولی ان یکون مع الجد اخوة اشقاء اولاب فیرث الاخوة مع الجد كما یجئ فی باب الجد والاخوة واما الاب فیحجبهم واما الاخوة لام فالاب والجد فی حجبهم سواء

ثلث برای دو صنف مقرر شده :

۱- مادریکه فرزند متوفایش فرع وارث (فرزند و یا فرزند پسر هر چند پائین رود) و برادر و خواهر متعدد از يك صنف یا مختلط نداشته باشد (هر چند خود وارث نبوده و محجوب بشخص باشند)

۲- برادر و خواهر مادری در صورت تعدد از يك صنف یا مختلط که ذکور و اناث برابرند

سدس (يك ششم) برای هفت صنف تعیین شده است :

۱- مادر در صورت انتقای دو شرط مذکور در استحقاق ثلث و بعبارت دیگر ثبوت فرع وارث و تعدد اخوة

۲- برادر یا خواهر مادری در صورت انفراد

دلیل توریث مادر در هر دو حالت بشرح مرقوم آیه: (فان لم يكن له ولد وورثه ابواه فلامه الثلث) اگر برای متوفی فرزند نبود و پدر و مادرش وارث او بودند پس برای مادرش يك سوم است و آیه: (فان كان له اخوة فلامه السدس) اگر برای متوفی برادرانی بود پس برای مادرش يك ششم است و آیه: (ولا يورثه لولاهما السدس مما ترك ان كان له ولد) و برای پدر و مادرش برای هر يك از آنها يك ششم مقرر

وسلم قضی بذلك رواه البخاری و كذا بنت ابن نازلة فأكثر مع بنت ابن واحدة اعلى منها ولاخت لاب فصادراً مع شقيقة واحدة قياساً على بنت الابن مع بنت الصلب ولو اُحد من ولد ام ولجدة فأكثر لانه صامى الله عليه وسلم قضی بذلك ولا ترث من الجدات من ادلت بغير وارث كذا ذكر بين اثنين كام ابى الام وترث المدلية به كالمدلية بمحض اناث كام ام الام او ذكور كام ابى الاب او اناث الى ذكور كام ام الاب

۶- دختر پسر یکی یا بیشتر در حال اجتماع با يك دختر صلبی كه بروایت بخاری آنحضرت (س ع) يك ششم برای او مقرر فرموده دختر پسر پسر منفرد یا متعدد با يك دختر پسر به مین طریق ارث میبرد

۷- خواهر بدری یکی یا بیشتر در حال اجتماع با يك خواهر شقیقه (بدری و مادری) بوسیله قیاس بر دختر پسر با دختر صلبی پس سهم الارث جده و دختر پسر بشرح فوق بنص حدیث نبوی و میراث خواهر بدری با شقیقه بطریق قیاس ثابت شده است
مبحث دو مسأله غراوین

بطوریکه از آیات و احادیث مربوطه بموارث معلوم گردید خداوند حکم پدر و مادر را در حال اجتماع با فرزند متوفی و همچنین حکم آنها را در صورت انفراد و حکم آنان را با وجود برادر و خواهر بیان فرمود لیکن حکم پدر و مادر را در صورت اجتماع با زن یا شوهر معلوم نکرده و حدیثی هم در اینخصوص روایت نشده لذا این موضوع در معرض آراء مجتهدین از یکطرف و ابن عباس از طرف دیگر قرار گرفته جمهور اصحاب کرام رضی الله عنهم و ائمه اربعه رحمهم الله بر آنند در صورتیکه ابوین با احد الزوجین جمع شوند مادر ثلث باقی مانده را از سهم زن یا شوهر میبرد تا اینکه

وجه المخالفة بينهما جریان الخلاف فی الجدة دون الاب و ليس الخلاف لفظياً بناء على ان الجدة يأخذ الباقي جميعه اتفاقاً سواء قلنا بانه يرث السدس فرضاً و الباقي تعصیباً كالاب او جميعه تعصیباً لظهور مسئله الخلاف فی مسئله حسابية و مسئله فقهية اما الحسابية فتأصيل المسئلة فان قلنا بان الجدة يرث السدس فرضاً و الباقي تعصیباً و هو الاصح فاصل المسئلة ستة مخرج السدس و لا التفات لمخرج النصف لتداخلهما وان قلنا بانه يرث الباقي جميعه تعصیباً فاصلها اثنتان مخرج النصف و اما المسئلة الفقهية فهي ما لو اوصى بشئ مما يبقى بعد الفروض كان اوصى

دلیل دوم اینکه در آخر سورة نساء خداوند تکلیف برادر و خواهر غیر مادری را که در صورت تعدد دو ثلث و در صورت وحدت نصف میبهرند ببیان صریح روشن فرموده است

۳- پدر ۴- جد در صورتیکه متوفی فرع وارث داشته باشد خداوند میفرماید: (ولا بویه لكل واحد منهما السدس مما ترك ان كان له ولد) برای پدر و مادر متوفی هر کدام از آنها يك ششم از ما ترك مقرر است اگر متوفی دارای فرزند باشد فرزند پسر اجماعاً ملحق بفرزند است و جد بر پدر قیاس شده است آنچه بنص قرآن برای جد مقرر شده همان سدس است و ایکن مجتهدین در باب جد و اخوة باجتمه - ماد سهام دیگری برای او قائلند که بعداً بیان میشود

۵- جد و وارثه مانند مادر مادر و مادر پدر خواه برادر و خواهر مادری همراه داشته باشند یا خیر منفرد یا متعدد باشند زیرا ابوداود و غیره روایت کرده اند که پیغمبر صلی الله علیه وسلم بيك جده يك ششم داده اند و برای دوجده نیز بنا بر روایت حاکم و تصحیح او با شرایط یکد مسلم و بخاری بآن قائلند آنحضرت حکم بشرکت آنها در يك ششم فرموده است

الثانية والثالثة في مسألة الغراوين اذا كان بدل الاب الجد تأخذ الام ثلث الجميع لا ثلث الباقي

الرابعة ان الاخوة لغير الام وبنهيم يحجبون الجد في باب الولاء بخلاف الاب و الخامسة ان الاب يحجب ام نفسه و لا يحجبها الجد فترث ام الاب مع الجد لكونها لم تدل به فلا يحجبها

السادسة ان الاب في نحو بنت واب يرث السدس فرضاً والباقي تعصياً بالاخلاف ولو كان الجد بدل الاب فكذلك على المرجح وقيل انه يأخذ الباقي جميعه تعصياً

است و نیز اگر ثلث تمام بدهیم درست سهم مادر دو برابر سهم پدر و قاعده معکوس میشود لذا رأی جمهور بصواب نزدیکتر است ولی در مسأله دوم چون در حقیقت سهم مادر ربع و ربع برای او هیچگاه منظور نشده و تفضیل مادر بر پدر صورت نگرفته رأی ابن عباس بهتر است

فقهها و دانشمندان فرضی در این دو مسأله بنا بر عایت ادب با قرآن مجید اسم ثلث را باقی گذاشته و آنرا ثلث باقی نام نهاده اند و الا چنانکه بیان کردیم سهم مادر در حقیقت در مسأله اولی سدس و در دومی ربع است و این دو مسأله را از نظر شهرت غراوین و از جهة اینکه غرابت دارد غریبتین و از لحاظ اینکه حضرت عمر بآن رأی داده و سایر صحابه موافقت کرده اند غریبتین مینامند

مبحث مقایسه پدر و جد در احکام ارث

جد مانند پدر است در ارث و حجب مگر در شش مورد :

۱- برادر ابوینی یا پدری اگر با جد گردد آیند ارث میبرند ولی اگر با پدر باشند محجوبند

۲ و ۳- در دو مسأله غراوین جد مادر را از ثلث بثلث باقی منزل نمیدهد و پدر گاهی بر ربع و زمانی بسدسش میرساند

۴- برادران ابوینی و پدری و برادران آنها در باب ولاء جد را حجب میکنند و پدر را حجب نمیکنند

الوصية لان فيها ادخال الضيم على الجد دون البنت فكانه صرح بانه لا يضم ذو الفرض ويختص الضيم بالعاصب فتقتصر هذه الوصية الى اجازة من دخل عليه الضيم لانها متضمنة للوصية لوارث وهو البنت بانها لا تضم فلمن دخل عليه الضيم ان لايجوز فتبطل الوصية

انحرافی از قاعده‌ی المذکر مثل حظ الانثیین پیدا نشده و پدر متوفی دو برابر مادر را از ترکه استیفا نماید پس اگر زنی بمیرد که دارای شوهر و پدر و مادر باشد ذی فرض در اینمسأله شوهر است که نصف میبرد و مادر که ثلث دربارۀ او مقرر است و پدر عصبه و باقیمانده از ذی الفروض با او میرسد چون منخرج کسر دو فرض باهم متباینند دو درسه ضرب شده و مسأله در شش خواهد بود نصف آنرا بشوهر میدهیم سه سهم میماند ثلث این باقیمانده را که يك سهم است مادر از طریق فرض و دو سهم بقیه را پدر بعنوان عصوبت میبرد

و اگر متوفی مرد باشد که زن و والدینش را بجا گذارد زن يك چهارم و مادر يك سوم میبرد و پدر عصبه است که از جهة تباین سه در چهار ضرب میشود دوازده پدید آید که سه سهم را بزن و ثلث نه سهم باقیمانده که سه سهم است مادر و بقیه که شش سهم است پدر میبرد که در هر دو مسئله پدر دو برابر مادر دریافت داشته و سهم مادر فی الواقع در مسأله اولی يك ششم و در دومی يك چهارم است ابن عباس در هر دو مسأله مخالفت کرده و چنین معتقد است که باید در اولی بمادر دو سهم و پدر يك سهم و در دومی بمادر چهار سهم و پدر پنج سهم داد ابن سیرین در مسأله اولی تابع جمهور و در مسأله دوم تابع ابن عباس است باین استدلال که چون در مسأله اولی ثلث باقی مادر يك ششم واقعی است و يك ششم برای مادر در یکی ازدو حالت معهود

لزيد بنصف ما يبقى بعدها فان قلنا بالاصح كان الميراث النصف وللجد السدس وما بقي بين الجد والموصى له فتكون من ستة فاذا اخذت الميراث ثلثه واخذ الجد واحدة فرضاً يبقى اثنان بين الجد وزيد وان قلنا بمقابله فالمسئلة من اثنين فيشترك الجد والموصى له في واحد لاينقسم عليهما مع المايانة فيضرب عدد رؤسهما اثنان في اثنين اصل المسئلة فتبلغ اربعة لها اثنان ولكل من الجد وزيد واحد هذا كله ان اجاز الجد

سوم که از همه مهمتر است بر انداختن آداب و رسوم زمان جاهلیت است که ارث را بمردان دلیر جنگی اختصاص داده و اطفال و زنان و ضعفا را محروم میساختند بصراحت این آیه و تعمیم آن محرز شد که انث و ذکور و صغیر و کبیر و برنا و پیر و ضعیف و دلیر در اصل توریث برابرند

مشخص کردن سهام ارباب فروض و تفاوت فیما بین آنان و تقدم و تأخر و حجب نقصانی و غیره از مواردی است که اگر بآن تصریح نمیشد موجب بهت و سرگردانی و بروز مشاجرات دامنه داری میگردد که وخامت عواقب آن برای امت بر احدی پوشیده نیست و عدم تعرض بعصبات دیگر باینجه است که نسبت بمقام امم سابقه عادة الله بر آن جاری است که از آداب و احکام امم آنچه ناپسند بوده بوسیله انبیاء ابطال گردیده و آنچه ضرری برای جامعه نداشته و بوجدان و انصاف نزدیک بوده بحال خود باقی گذاشته شده چنانچه در این امر مردم آندوره را حواله رویه معمول خودشان فرموده است

مبحث اقسام وراثت از ذکور و اناث

وراثت بسه قسم تقسیم میشوند ذوی الفروض و عصبه که این دو قسم را وراثت بقربانیه خاصه گویند و ذوی الارحام که اینانرا وراثت بقربانیه عامه نامند

ذوی الفروض اشخاصی هستند که میزان سهم آنها در قرآن مجید معلوم و تصریح شده است و آنان دوازده صنفند ۱- پدر ۲- مادر ۳- جد (پدر پدر) ۴- جد (مادر مادر و مادر پدر) ۵- دختر ۶- دختر پسر ۷- برادر مادری ۸- خواهر مادری

السدس فرضاً و الباقي تعصیباً فتكون المسئلة من ستة مخرج السدس يخرج لزيد نصف الباقي بعد الفروض وهو سهم لكن نخرج قبل الفروض لالغاء الوصية بكونه بعد الفروض و الباقي للبنت نصفه و للمجد سدسه فرضاً و الباقي تعصیباً فان اختصرت نظرت

۵- با وجود پدر مادر پدر ارث نمیبرد اما با بودن جد ارث میبرد

۶- درمسأله دختر وپدر پدر يك ششم ازترکه را بفرض ويك سوم را بتعصيب میبرد بالاتفاق ونسبت بجد اختلاف شده وبعضی گفته اند جد در اینجا فرض ندارد وهمه را بتعصيب میبرد

نباید از نظر دور داشت که خداوند در آیات مواریث بچهار موضوع عنایت کامل مبذول فرموده اول وصیت دوم دین سوم بیان کیفیت ارث اولاد چهارم تعیین حصه ذوی الفروض ونسبت بعصبات غیر اولاد که بسیار لازم نبوده تعرضی فرموده است تقدیم وصیت و اهتمام بشأن آن از این نظر است که چون موصی له بیگانه ودر نظر وراث دشوار است که مقداری از دارائی مورث خود را باو بدهند خداوند بدینوسیله انجام آنرا تأکید فرموده چنانچه تأخیر دین از آن ازاین حیث است که وراث بمیزان آن از دارائی متوفی را مال متعلق بغیر وطوعاً اوکرهاً خود را مکلف بتأدیه میدانند

فاما در بیان کیفیت ارث اولاد سه امر اشاره فرموده است :

اول اینکه بعدم تعیین حصه و تقدیم بر ذوی الفروض تفهیم نموده که اینان عصبه و دارای قرابت ورحمیت نزدیکتر و قویتر از دیگرانند
دوم اینکه ذکور از لحاظ تکفل هزینه همسر و تحمل مخارج جهاد ودیه وغیره وقوت در عصوة استحقاق دو برابر اناث را دارد

للوارث بانه لا یدخل علیه الضیم بخلاف الوصية للاجنبی فلا تفتقر لاجازة لانها دون الثلث فاذا لم یجز الجدد فلا تبطل الوصية لزيد بل تبطل الوصية للبنت بانه لا یدخل علیها الضیم وحينئذ فلا یختص الضیم بالجدة بل یدخل علی البنت ایضاً علی الاصح من ان للجدة

نصف وثلث و غیره نبوده بلکه عنوان مازاد را بخود میگیرد بنا براین میتوان گفت که این تعریف بر پدر و جد که ذو جنبین هستند نیز صادق است زیرا هر چند سهم معین (سدس) دارند ولی مربوط بحالت تعصیب نبوده و از جهة عصبوبه نیست بلکه آن سهم از جنبه ذی فرض بودن است

وراث ذکور ذکور عصبانی هستند که مذکور شد بضمیمه برادر مادری و شوهر و وراث اناث اناث عصبانی هستند که بیان کردیم بضمیمه جده و مادر و زوج و خواهر مادری، هر گاه متوفی یک نفر از وراث ذکور را بجا گذارد حایز تمام تر که خواهد بود مگر اینکه آن یک نفر شوهر و یا برادر مادری باشد که فقط فرض معین خود را میبرد و از صنف اناث بجز معتقه کسی حایز تمام تر که نخواهد شد و انکه قائل برد است فقط زن و شوهر را مستثنی نموده است

اقسام عصبه

عصبات ذکور عموماً عصبه بد نفس هستند یعنی شخصاً بدون دخالت و تأثیر غیر عصبه میباشد اما عصبه اناث سه نوعند :

اول عصبه بالذات که منحصر در معتقه است و آن عبارت از زنی است که بنده یا کنیزك خود را آزاد کرده و آزاد شده بر اثر کسب و کار مالی بدست آورده و در حالیکه وارث خاص ندارد فوت میکند در این صورت وارث حایز و عصبه بالذات او معتقه او است که تمام دارائش باو میرسد

دوم عصبه بالغیر که در وقت اجتماع با ذکور عصبات عصبه و در حال انفراد صاحب

مثلاً فرضاً و تعصیباً و علی مقابل الاصح یخرج ازید نصف الباقي بعد الفرض و هو فی الحقیقة ربع لکن یخرج قبل الفرض و الباقي بین البنت و الجدة نصفین و نصح المسألة من ثمانية لان الوصية فیها بالربع و مخرجه اربعة فاذا اخذ الموصی له سهماً لم یکن

۹- خواهر شقیقه (پدری و مادری) ۱۰ خواهر پدری ۱۱- شوهر ۱۲- زوجه که مادر و جده و برادر مادری و خواهر مادری و زوجه همیشه بفرض ارث میبرند و سایرین گاهی ذیفرضند و زمانی عصبه و در بین آنها بعضی بهر دو سمت در برخی از موارد سهم میبرند که شرح هر يك در جای خود انشاء الله خواهد آمد

عصبه در لغة جمع عاصب از عصب و عصبه بمعنی تقویت و احاطه است که چون خویشاوندان اطراف شخص را احاطه کرده و تقویتش میکنند آنان را عصبه گویند و گاهی بعنوان اسم جنس بر مفرد و ثنیه و جمع نیز اطلاق میشود ابن الصلاح استاد امام نووی اطلاق آنرا بر مفرد جایز ندانسته مگر بطریق مجاز تعریفاتی که فقها برای عصبه کرده اند بعضی جامع بوده و برخی تعریف بحکم و مستلزم دور است و جمعی برای احاطه بتمام اقسام عصبات قیودی ضمیمه کرده که تاحدی از فساد آن جاوگیری کرده است و ما بتبعیت از این جمع میگوئیم

عصبه افرادی از ورثه هستند که در حال تعصیب از جهة عصبه سهم معین و مشخصی ندارند (بلکه تمام تر که یا مازاد را میبرند و یا باستغراق ذوی الفروض سقوط میکنند) خواه اصلاً سهمی برای آنان معلوم نشده باشد مانند پسر و پسر پسر و برادر تنی یا پدری و پسر آنها و عموی پدری و ابوبنی و عموزادگان ذکور و ازاد کنندگان ذکور و اناث و یا تعیین شده باشد مثل پدر و جد و دختر و دختر پسر و خواهر تنی و پدری که این اصناف آنچه را که بعنوان تعصیب میبرند سهم معینی از قبیل

للمنصف فتقول الباقي بعد الوصية خمسة ولا نصف لها صحيح فتضرب مخرجه وهوانان في ستة تبلغ اثني عشر فللموصى له سهمان وللمنت خمسة والمجد مثلها فرضاً و تعصيباً وان لم تختصر نظرت الى السدس فتقول الباقي بعد الوصية خمسة لاسدس لها صحيح فتضرب مخرجه وهو ستة في ستة وستة وثلاثين فلزيد ستة وللمنت خمسة عشر و للمجد

که مقصود ما در این مبحث حجب حرمانی است که بکلی از ارث محروم شود و اینک بیان آن میپردازیم و ارثینیکه بنفسهم و بدون واسطه بمتوفی برسند هیچگاه حجب بر آنها عارض نمیشود و بکلی از ارث محروم نمیکردند و اینان پدر و مادر و اولاد و زن و شوهرند و هر وارثیکه بوسیله شخص دیگری بمیت برسد با وجود آن شخص دیگر از ارث محروم است و باو محجوب مگر اولاد مادر یعنی برادران و خواهران مادری که با وجود اینکه بوسیله مادر بمیت اتصال پیدا میکنند مع هذا با بودن اوارث میبرند جده را (مادر مادر) کسی بجز مادر حجب نمیکند و جده پدر را جده نزدیکتر خواه از جانب پدر یا مادر باشد حجب مینماید مادر مادر پدر بمادر مادر از ارث محروم است ایکن جده مادر را فقط نزدیکتر از همین رشتد میتواند حجب کند نه نزدیکتر از رشته پدر بنا بر این (مادر مادر مادر) بمادر مادر محرومیت پیدا میکنند نه بمادر پدر بلکه هر دو در سلسله برای جده مقرر است شریک میشوند زیرا پدر خود مادر مادر را نمیتواند حجب کند مادر پدر که بکدرجه دور تر است بطریق اولی چه که قرابت امومت قوی است جد را پدر یا جد نزدیکتر حجب میکند و پسر پسر را پسر محروم میسازد و بطور کلی ذکور اولاد طبقه پائین بطبقه بالا (پدر یا عمو) محجوب است

لا یحجب وهم الابوان والاولاد والزوجان و یحجب کل ممن ادلی بغیره بمن یدلی به الا اولاد الام فانهم وان ادلوا بها لا یحجبون بها والجدة للام لا یحجبها الا الام والاب تحجبها جدة قریبی منها مطلقا سواء كانت القریبی لاب او ام کام ام الاب بام الام وام الاب وتسقط غیرها ای غیر الجدة لاب وهی الجدة لام قریباها لا قریبی الاب فتسقط ام ام الام بام الام لا بام الاب بل تشترکان فی السدس لان الاب لا یحجب الجدة ام الام فالجدة التی تدلی

فرضند مانند دختر و دختر پسر (درجه ۱) و خواهر تنی و پدری (درجه ۲) بابرادرانشان بدین معنی برادر هر طبقه خواهر خود را عصبه می‌کند که اگر معصب نداشته باشند خود دارای فرض هستند و در صورتی که درجه دوم از قسم دوم بادرجه اول از همین قسم جمع شود. قسم سوم (عصبه مع الغیر) تشکیل می‌گردد بدلیل اینکه پیغمبر اکرم صلی الله علیه و سلم فرموده: (الابنة النصف والابنة الابن السدس فما بقى فللاخت) کدانات از طبقه اول ثلثان خود را بطریق فرض دریافت داشته و مازاد را برای خواهر می‌گذارند تفاوت در بین دو قسم اخیر این است که غیر در اول (بالغیر) عصبه بالذات و در دوم (مع الغیر) از ذوی القروض است

و نیز در اول کل تر که یا مازاد تحت عنوان (المذكر مثل حظ الانثیین) در آمده و در دوم اینطور نیست بلکه معصب فرض خود را دریافت و بقیه را برای عاصب می‌گذارد

مبحث حجب

حجب در لغت بمعنی منع و در اصطلاح فرضیون محروم ساختن وارث (کسیکه مقتضیات ارث در او موجود است) از تمام یا مقداری از سهم الارث می‌باشد

حجب بر دو قسم است حجب بوصف و حجب بشخص حجب بوصف همان موانع ارث است که گذشت و حجب بشخص نیز دو نوع است حجب حرمانی و حجب نقصانی

الثلاثة الباقيات نصف صحيح فيضرب مخرجه اثنان في اربعة بشمانية للموصى له سهمان وللبنت ثلاثة وللجد مثلها

مبحث الحجب

هو لغة المنع واصطلاحاً منع من قسام به سبب الارث من الارث بالكلية او من اكثر نصيبه والمراد هنا حجب الحرمان بالشخص فنقول من ادلى الى الميت بنفسه

ابوینی یا بایک خواهر ابوینی که همراه دختر صلیبی یا دختر پسر باشد بدین تفصیل که بابودن دوخواهر ابوینی یا یک خواهر و دختر صلیبی یا دختر پسر که تمام دو نثک مقرر برای متعدد از انثک را استیفا میکنند خواهر پدری ساقط و بی نصیب است در صورتیکه برادر یا عمو زاده ذکورش او را عصبه نکرده باشد بشرحیکه در بحث دختر پسر یا دختر صلیبی گذشت با این تفاوت که خواهر پدری را برادر زاده ذکور عصبه نمیکند و معصب او باید در درجه او باشد نه پایین تر، زیرا پسر برادر خواهر خود را که در یکدرجه هستند عصبه نمیکند پس عمه اش را که در درجه بالاتر است بطریق اولی نمیتواند عصبه کند بلکه خواهر پدری خود بخوهران یا یک خواهر یا دختر چنانکه شرح دادیم ساقط میشود و نثک باقیمانده بعنوان عصبه مختص پسر برادر است ابن مسعود و ابو ثور باقیمانده را اساساً بخواهر و دختر پسر نداده و باستاناد (فما بقی فلالی رجل ذکر) به پسر پسر و پسر برادر اختصاص داده اند. و خواهر پدری و مادری به پدر و پسر و پسر پسر یا پائینتر حجب میشود، حاجین مزبور و برادر ابوینی و دو خواهر ابوینی و یا یک خواهر با دختر صلیبی یا دختر پسر جاجب خواهر پدری هستند و آزاد کننده بعصبه نسب محجوب است

عمها فی درجتها او انزل من ذلك فان كان اخذت معه الباقي بعد ثلثی البنین بالنعصیب و کذا اخوات لاب مع الشقیقتین او شقیقة معها بنت او بنت ابن فیسقطن مالهم یکن معهن من یعصبن لکن انما یعصبا اخ و یسمى الاخ المبارک لابن اخ بل تسقط و یختص هو بالباقي بخلاف بنت الابن فیعصبا من فی درجتها او انزل کما تقدم و اختلف العلماء فیمن ترک ابنی عم احدهما اخ للام فقال مالک و الشافعی و ابو حنیفة و الثوری للاخ للام السدس و الباقي بینها بالسویة فالمسئلة من انثی عشر تصحیحاً لمن هو اخ اسلام ایضاً سبعة و الاخر خمسة و هذا قول علی و زید و ابن عباس رضی الله عنهم و قال ابن مسعود

برادران پدری و مادری پیدر و پسر و پسر و پائینتر و پدری باین سه صنف
و برادر ابوینی و خواهر ابوینی که با دختر صلبی یا دختر پسر باشد و برادران و خواهران
مادری بشش صنف محسوبند سه صنف مذکور وجد و دختر و دختر پسر

برادر ابوینی برادر و خواهر مادر را حجب نمیکنند زیرا قرابت ابوة ظنی و جهة
امومت قطعی است بلکه بموجب حدیث (الحقوا الفرائض باهلها فمابقی فلا ولی رجل
ذكر) آنچه از اولاد الام باقی بماند برادر ابوینی بعنوان تعصیب میبرد

حجب کنندگان برادر ابوینی وجد و برادر غیر مادری، برادر زادگان مذکور
ابوینی را ساقط میکنند و ساقط کنندگان مذکور و مذکور برادرزاده ابوینی پسر برادر
پدر را حجب مینمایند زیرا که قسمت اول نزدیکتر به میت و قسمت دوم قویتر است
حاجمین پسر برادر پدری و خود او عموی ابوینی را و عموماً عموی پدر را حجب
میکنند زیرا حاجب از محجوب قویتر است

حاجمین عموی پدری و خود او پسر عموی ابوینی را و عموماً پسر عموی پدر را
ساقط میکنند که ساقط کنندگان از ساقط شوندگان قرابت قویتر دارند
دختر پسر پسر متوفی (پدرش یا عمویش) و بدو دختر او حجب میشوند مگر
اینکه دختر پسر برادر یا عمو زاده اش (در همان درجه یا پائین تر) عصبه شده
و در ثلث باقی مانده با عصب خود شریک شوند و همچنین خواهران پدری و مادر و خواهر

به اولی لقوة قرابة الام و کذا تسقط ام الاب بالام والاب و ام الام بالام فقط لا بالاب
و یسقط الجد اب او جد اقرب منه وابن الابن ابن او ابن ابن اقرب منه اقرب و الاخوة
لابوين اب وابن وابند و لاب هؤلاء و الشقیق لانه اقوی منه و لام الثلاثة الحاجبون للشقیق
و جد و بنت و بنت ابن و لا یحجب باخ لابوين لان جهة الابوة لكونها ظنیة کلاشئ
بالنسبة الى جهة الامومة لكونها یقینیة و الاخيرة عدد بنت مالم یعصبها ابن ابن اخوها او ابن

سوم در مسأله معاده برادر پدری بضرر جد بحساب آمده و خود بوسیله شقیق (ابوینی) محروم است در این مسأله شقیق سهم برادر پدری را میبرد و در مسأله مادر مادر و پدر و مادر پدر، مادر مادر تمام سدس مقرر برای جده را دریافت مینماید ولی پدر که مادر خود را حجب میکند سهم او را (نصف سدس) نمیتواند ببرد.

(تنبیه) برادر پدری چنانکه گفته ام برادر ابوینی محجوب است لیکن خواهر پدری بخواهر ابوینی محجوب نمیشود بلکه برای او سدس بعنوان متمم ثلث مقرر است و این دو خواهر باستغراق ذوی الفروض ساقط نمیکردند و بوسیله اول بفرض خود میرسند ولی برادر باستغراق محجوبست چنانچه شأن کلیه عصبایست باستثنای عصبه ای که از حال عصبه خارج و بدور ذی فرض در آمده باشد مانند عصبه در مسأله مشرک و آن زوج است و مادر و دو برادر مادری و برادر شقیق که سهم زوج نصف و مادر سدس و دو برادر پدری ثلث است آنگاه برادر شقیق با برادران مادری در ثلث شریک شده و بقدر یکی از آنها میبرد در اینجا ذکر واثاق مساوی هستند حتی اگر عوض دو برادر مادری دو خواهر مادری باشد همگی در ارث برابرند زیرا شقیق بواسطه قرابت مادری با آنها شرکت پیدا میکند و همه در این قرابت مساویند

الاخت لاب ۱ و هما لانحجبان ففروض مستغرقة حیث يفرض لهما بخلاف الاخ والعصبه الذين يکون حجبه لم ينتقل الى الفرض ۲ محجوبون باصحاب الفروض المستغرقة كزوج وام واخ ۴ وعم فلا شئى للعم لحجبه بالاستغراق ومن اجتماع فید جهتا فرض

۲- بل للشفقة النصف ولها السدس ۲- فخرج بالقيد الاول الولد بالثانی المصبة فی المشرکة وهی زوج وام واخوان لام والشقیقان والشقیقة فی الاکدرية وهی زوج وام وجد واخت لابوین فان العصبه فیهما لم یحجب بالاستغراق الفروض لان کلا اختل الى الفرض

علمای علم مواریث در مسأله دوپسر عمو که یکی از آنها برادر مادری هم باشد اختلاف کرده اند امام شافعی و امامین ابوحنیفه و مالک و سفیان ثوری برای برادر مادری يك ششم بعنوان فرض و پنج ششم بقیه را بالمناصفه بعنوان عصوبت برای هر دو پسر عمو قائل شده اند که مسأله در دوازده تصحیح و بد پسر عمو که برادر مادری هم هست هفت دوازدهم و بدیگری ۱۴ - داده اند که این قول رأی علی ابن ابی طالب کرم الله وجهه و زید بن ثابت و ابن عباس رضی الله عنهم می باشد ابن مسعود و داود و ابو ثور و جمعی دیگر گفته اند آنکه دارای دو سبب است همه را میبیرد چو قویتر از دیگری است باید دانست شخصی که خود ممنوع از ارث باشد نمیتواند دیگری را حجب نماید نه حرمانی و نه نقصانی و بعبارت دیگر محجوب بوصف نمیتواند حاجب باشد اما آنکه محجوب بشخص است در سه مورد ارث دیگر را تقلیل میدهد اول دو برادر که با پدر و مادر باشند با اینکه خود بوسیله پدر محجوبند ارث مادر را از ثلث سدس میبرند

دوم يك برادر مادری با يك برادر ابوینی یا يك برادر پدری که با مادر و پدر و یا جد جمع شوند برادر مادری هر چند بواسطه وجود پدر یا جد از ارث محروم است مع هذا مادر را حجب نقصانی مینماید استقلالاً یا با شرکت برادران دیگر

و داود و ابو ثور و غیرهم المال كله للاخ لام لانه قد ادلى بسببين وان الاخ لا بوين محجوب باب وجد وابن وابنة واخ لا بوين و لاب و لاب بهؤلاء وعم لا بوين وابن عم لا بوين بهؤلاء وعم لا ب و لاب بهؤلاء وابن عم لا بوين والمعق محجوب بعصبة النسب والاخت من الجهات كالاخ فتحجب الشقيقة بالاب والابن وان الابن والاخت لا ب بهؤلاء واخ لا بوين ايضاً وتحجب ايضاً باختين لا بوين كما في بنات الابن مع البنات وباخت لا بوين معها بنت او بنت ابن و لام باب وجد و ولد وفرع ابن وارث الا ان الشقيقة لا تحجب

برای حجب خواهر مجوزی نیست چنانچه تفضیل او بر جد نیز روا نبود و چنانچه برای خواهر نصف در نظر گرفته نشود و در سهم باقیمانده المذکر مثل حظ الانثیین شریک شوند ، علاوه بر اینکه در بین ورثه حاجبی که او را از فرض خود محروم سازد وجود ندارد ، این ترتیب موجب میشود که جد $\frac{1}{4}$ واحد از سدس خود کمتر ببرد که اینعمل برخلاف مقررات شرع در باره جد (در حین اجتماع با اخوة) است

مذهب علی بن ابیطالب کرم الله وجهه برخلاف این نظریه که متعلق بزید بن ثابت میباشد بر آن است که هر کدام باید سهم عول شده خود را ببرند و تفضیل خواهر

الی تسعة . الی هنا یتفقان علی وزید (رض) عنهما ثم علی مذهب زید یقسم الجدة والاخت نصیبیهما اثلاثا له الثلثان ولها الثلث فتصح من سبعة وعشرین ، و انما فرض للاخت مع الجدة نصف بالعلول ولم یعصبها فی الواحد الباقی من الستة لنقص فرض الجدة عن السدس حیث ان له ان ذاك ثلثی الواحد وهذا مذهب علی غیر مبال بهذا النقص ، ولو کان بدل الاخت اخ سقط . وکان عمرو ابن مسعود یعطیان للزوج النصف وللأم السدس وللأخت النصف وللجدة السدس . والعصبة ثلاثة اقسام العاصب بنفسه وهم ذوو الولاء و لو انثی فرجال النسب غیر الاخ للام . والعاصب بغيره و هن البنات مع اخوتهن و بنات الابن كذلك او مع بنی عمهن او من هو انزل منهن والاخوات لابوین او لاب مع اخوتهن او مع الجدة سواء انفردن فی جمیع ذلك او تعددن . والعاصب مع غیره منحصراً فی الاخوات لابوین او لاب مع البنت او بنات الابن انفردن او تعددن ، و حیث صارت الشقیقة عصبه مع الغیر صارت كالشقیق فحجبت الاخوة والاخوات من الاب و حیث صارت الاخوات لاب عصبه مع الغیر صارت كالاب فحجبت بنی الاخوة

والفرق بین العصبه بغيره و مع غیره ان الغیر فی الاول یکون عصبه لا من اهل

و باستثنای عصبه درمسأله ا کدریه و آن شوهر است و مادر وجد و يك خواهر غیرمادری که مسأله بضرب مخرج کسر فرض شوهر $\frac{1}{4}$ در مخرج کسر فرض مادر $\frac{1}{4}$ بشش میرسد که در اینجا برای خواهر نصف بطریق عول مقرر و از شش بنه منتهی میشود پس ازان جد و خواهر نصیب خودشانرا رویهم ریخته و بطریق للذكر مثل حظ الانثیین تقسیم میکنند و چون چهار که مقدار نصیب جد و خواهر است بر عدد رؤس که سه میباشد تقسیم نمیشود بضرب سه در مسأله با عولش (۹) بیست و هفت حاصل و دران تصحیح میشود که اگر عوض خواهر برادر ابوینی بودی باستغراق حجب میشدی اما

و تعصیب یرث بهما کابن عم هو اخ لام اوزوج فانه یرث السدس او النصف فرضاً و الباقی تعصیباً و لا یرث واحد بفرضین و يتصور فی انکحة المجوس للمحارم و وطء الشبهة بل بما یحجب الجهة الاخری کبنت هی اخت لام فترث بالبنتیة لان البنت تحجب ولد الام اولاً یحجب اصلاً کام هی أخت لاب فترث بالامومة او ما حجبها اقل کام ام هی اخت لاب فترث بالجدودة فقط لان ام الام اقل حجباً اذ لا یحجبها الا الام وان حجب الفرض الذی حجبه اقل فبالاخر من الفرضین یرث و هو ما حجبه اکثر کما اذا مات ولد عن امه و امها التی هی اخته لاییه فتأخذ امه الثلث و امه النصف بالاخوة لان جدودتها سقطت بالام

مبحث العصبه

و هو وارث لا مقدر له فیرث المال کله ان لم یکن معه ذو فرض او الباقی ان کان و تسقط عند استغراق ذوی الفروض المال الا اذا انقلب الی فرض کالشقیق فی المشرکه و هی زوج و ام و ولدان لام و شقیق فیشارك الشقیق و لدی الام فی الثلث و کلاخت لابوین او لاب فی الاکدریه فکل منهما عصبه و لم تحجبها الاستغراق لانه انتقل للفرض و ان لم یرث به فی الاکدریه و هی زوج و ام وجد و اخت لغير ام تعول المسأله من ستا

۴- پسر برادر ابوینی درمسأله مشر که ساقط میگردد

۵- برادر زاده ذکور ببرادر پدری وبخواهر ابوینی یا پدری که بادختر صلبی یا دختر پسر جمع شود محجوب است لیکن در تمام موارد پنجگانه برادر دارای این خصایل نیست در دو مورد اول ودوم حاجب و معصب است و در سه مورد اخیر محروم نیست

وراث چهار قسمند :

يك قسم فقط بفرض ارث میبرند و اینها مادر و برادران و خواهران مادری وجدتین (مادر مادر ومادر پدر) وزن وشوهرند
ويك قسم فقط بتعصيب وارثند و اینها تمام عصبه بالذاتند بجز پدر وجد

۱- لايردون الام من الناث الى السدس

۲- لايعصبون اخواتهم لانهن من ذوات الارحام كما ان ابن الاخ لام كذلك

۳- لايرثون مع الجد

۴- ابن الشقيق يسقط بخلاف ابید فی المشرکه

۵- يسقط بالاخ للاب وبالشقيقة او لاب اذا صارت عصبه مع الغير ولا يحجب

الاخ للاب

الثانية : الوراث اقسام اربعة قسم يرث بالفرض فقط من الجهة التي سمي بها وهو

سبعة الام وولداها والجدتان والزوجان

وقسم يرث بالتعصيب وحده كذلك وهم جميع العصبه بنفسه غير الاب والجد

وقسم يرث بالفرض تارة وبالتعصيب اخرى ولا يجمع بينهما وهن ذوات النصف

والثلثين

برجد بنظر او جایز است . عمر و ابن مسعود رضی الله عنهما بزواج وخواهر هر يك نصف و بمادر وجد هر يك سدس داده اند

(فائده) پسر برادر غیر مادری در احکام ارث بمنزله پدر خویش است مگر در موارد زیر :

- ۱- برادر زادگان ذکور سهم مادرا از ثلث بسدس تقلیل نمیدهند
- ۲- خواهران خودرا بصورت عصبه در نمی‌آورند چه که دختر برادر از ذوی الارحام است چنانچه اولاد برادر مادری نیز چنینند
- ۳- بجد حجب میشوند

الفرض فیسری عصبته الی المتعصب به کالبنات مع اخوتهن بخلاف الشانی فان الغير فيه من ذوات الفروض

ثم اعلم انه اذا اجتمع عاصبان فاکثر فتارة يستویان فی الجهة و الدرجة و القوة فیشرکان فی المال او فی ما یبقى من ذری الفروض وتارة یختلفان فی شئی من ذلك فیحجب بعضهم بعضاً وذاك مبنی علی قاعدة ذکرها الامام الجعفری رحمه الله فی بیت واحد حیث قال :-

فبالجهة التقديم ثم بقربه
وبعدهما التقديم بالقوة اجملا
وقال ناظم الرحبية رحمه الله :-

وما لذی البعدی مع القرب
فی الارث من حظ ولا نصیب
والاخ و العم لام و اب
اولی من المدلی بشرط النسب

(قاعدة) کل من ادلی بواسطه حجبته نلک الواسطه الاولد الام (تتمات) الاولی
ابن کل اخ لغير ام کایه الا فی مسائل :

مبحث جد و اخوة

باید دانست که تودیت برادران و خواهران در قرآن و جد در احادیث هر يك جداگانه روشن شده است

ولی برای آنها در حال اجتماع در کتاب و سنة دستوری نیست بهمین جهت در اینباب در بین صحابه رضی الله عنهم آراء متباینه صادر شده است من جمله ابوبکر صدیق و ابن عباس و طلحه و ابن زبیر و عبادة بن صامت و ابی بن کعب و معاذ بن جبل و ابوالدرداء و ابوموسی اشعری و عمران بن حصین رضی الله عنهم و جمعی از تابعین از قبیل قاضی شریح و عطاء و طاووس و عروة بن زبیر و عمر بن عبدالعزیز و حسن بصری و گروهی از تابع تابعین مانند ابو حنیفه و مزنی و ابن شریح و ابن النبیان و ابو ثور و محمد بن نصر مروزی رحمهم الله چنین اجتهاد کرده اند که جد هم مانند پدر . خواهران و برادران ابوی و پدر را حجب میکند همچنانکه برادر و خواهر مادر را ساقط مینماید علی بن ابی طالب کرم الله و جهد و زید بن ثابت و ابن مسعود رضی الله عنهم چنین نظر داده اند که برادر و خواهر . مادر و جد ارث میبرند لیکن در کیفیت تودیت اختلاف دارند

رضی الله عنهم انهم یرون معدای تفصیل و خلاف و هو ان مذهب علی رضی الله عنه فی المشهور عنه ان للمجد الباقي بعد فرض الاخوات ان ام یکن معهن اخ مالم ینقص عن السدس والا قاسم مالم ینقصه المقاسمة عنه ولم یکن ثم احد عن البنات او بنات الابن فان نقصته عن السدس او کان الباقي بعد فرض الاخوات اقل منه او کان معه احد من البنات او بنات الابن فرض له السدس و عنه (عم) انه کواحد منهم ابد او مذهب زید ما سنذکره و مذهب ابن مسعود ان المجد بقاسمهم مالم ینقص حظا عن الثلث و ان الاخوات المنفردات مع الجد ذوات فروض لاعصابات به فاذا كانت معها اخت شقیقة و اخت لاب فللاولی النصف و لثانیة السدس وله الباقي

ويك قسم گاهی بفرض وزمانی بتعصیب وارند و دريك حال بهر دو سمت ارث
نعمیرند و اینها دارند کان ثلثان ونصفند

ويك قسم گاهی بفرض و گاهی بتعصیب وزمانی بهر دو سمت دريك وقت از ترکه
دریافت میدارند و اینها پدر وجد هستند که در بودن پسر و پسر پسر يك ششم و هر گاه
از ذوی الفروض میزان سدس باقی بماند آنرا میبرند و اگر کمتر بماند یا چیزی نماند
با توسل بعول بفرض خود نایل میگردند و اگر متوفی دارای فرع وارث نباشد هر چند
ذی فرض دیگری مانند زن یا شوهر وجود داشته باشد تنها بسمت عصبوة و اگر فرع
وارث از انث بود و بیش از میزان سدس از ترکه بماند سدس را بفرض و مازاد را
بتعصیب دریافت میدارند

وقسم يرث بالفرض مرة وبالتعصیب اخرى و یجمع بينهما و هو الاب و الجد فان
كلا منهما يرث السدس مع ابن او ابن ابن ، و حیث بقى بعد الفروض قدر السدس يفوز
به او دونه او لم یبق شئى تعال المسئلة ببعض السدس او بجمیعہ و يرث بالتعصیب
وحده اذا خلا عن الفرع الوارث من ولد او ولد ابن ذكر او انثى ، ولو كان هناك ذو
فرض آخر كزوجة و یجمع بین الفرض و التعصیب اذا كان معه انثى من الفروع و فضل
بعد الفرض اكثر من السدس

باب الجد والاخوة

اعلم انه لم يرد فى حكم الجد والاخوة (لابوين أو لاب) معاً كتاب او سنة بل
الحكم ثابت باجتهاد الصحابة (رض) فمذهب ابى بكر الصديق و ابن عباس و طلحة
(رض) و جماعة من الصحابة و التابعين و من تبعهم كابى حنيفة و العزنى و ابن شريح و ابن
اللبان و ابى ثور و محمد بن نصر المروزی ان الجد كالأب فیحجب الاخوة مطلقاً و هذا
هو المفتى به عند الحنفية و مذهب الامام على بن ابى طالب و زيد بن ثابت و ابن مسعود

ابن مسعود گوید جد در موقعی بصورت مقاسمه سهم خود را دریافت میکنند که نصیب او کمتر از ثلث نباشد و خواهران با جد ذی فرضند نه عصبه که هر گاه در یکمسأله با جد يك خواهر شقیقه و يك خواهر پدری باشد شقیقه نصف و پدری يك ششم وجد بقیه را میبرد

زید بن ثابت که اتمه ثلاثه و محمد و ابو یوسف نیز با او موافقند عقیده خود را چنین خلاصه میکنند که برای جد دو حالت متصور است :

اول اینکه ذی فرض با او نباشد که در این صورت در بین ثلث و مقاسمه هر کدام بنفع او باشد دریافت میدارد که با بودن دو برادر یا ۴ خواهر یا يك برادر و دو خواهر هر دو صورت برابرند و در کمتر از دو برابر (يك برادر و يك خواهر و یا سه خواهر و یا فقط يك برادر و یا فقط دو یا يك خواهر) مقاسمه بسود او است و در بیشتر از دو برابر که صور متعددی دارد ثلث برای او بهتر و بصرفه مقررتر است در حالت دوم که با او ذی فرضی باشد در بین سه امر (سدس ثلث باقی مقاسمه) میتواند هر کدام بیشتر است استیفا کند

گروه اول چنین استدلال کرده اند که پسر پسر در حجب برادر بمنزله پسر است پس چرا باید پدر پدر بمنزله پدر نباشد بهمین جهت ابن عباس گفتند مگر زید بن ثابت از خدا نمیترسد پسر پسر را بمنزله پسر میشناسد و پدر پدر را بمنزله پدر در حجب

والحكم من كون الاخت تصير معه عصبه بالغير لافى جميع الاحكام لان الجدة بانضمامه الى الاخت لا يحجب الام من الثلث الى السدس والاخ يحجبها ففى زوجة و ام وجد واخت للزوجة الربع والام الثلث كاملا والباقي بين الجدة والاخت مقاسمة له مثلالها وفى هذه المسألة المسماة بالخرقاء وهى ام وجد واخت آراء للمجتهدين الاول ان

حضرت علی رضی الله عنه در روایتی که از ایشان مشهور است بر آن است که جد با خواهران ابوینی و پدری عصبه و پس از دریافت نمودن اخوات سهم خود را باقیمانده را خواهد برد بشرایط آتیه :

۱- برادر همراه آنها نباشد در اینصورت جد با آنها مقاسمه خواهد کرد و بمیزان حصه يك برادر سهم میبرد

۲- سهم او در مقاسمه کمتر از سدس نباشد که در اینصورت سدس برای او مقرر است

۳- در حال عصبوبة سهمی که از اخوات برای او باقی میماند از سدس کمتر نباشد
۴- دختر یا دختر پسر همراه او نباشد که در دو صورت اخیر سدس برای جد فرض میشود

روایت دیگری از ایشان میگوید جد در هر حال مانند يك برادر ارث میبرد
مذهب زید بن ثابت را قریباً بیان خواهیم کرد

ومذهب الامام زید بن ثابت رضی الله عنه هو مذهب الائمة الثلاثة مالک والشافعی واحمد بن حنبل و وافقهم محمد و ابو یوسف والجمهور وهو انه للجد مع الاخوة لابوين او لاب اذا لم یکن ذو فرض الاکثر من الثلث والمقاسمة کاخ فان كانت الاخوة مثليه فالامران متساویان او دون مثليه فالمقاسمة اکثر او فوقه فالثلث اغبط واذا کان معه ذو فرض فالاکثر من سدس ومقاسمة وثالث باق بعد الفرض فان بقی سدس فقط فاز به الجدد وسقطوا او دونه عالت بتتممه له وكذا اذا لم یبق شئ فرض له وعالت فسقطوا الا الاخت فی الاکدرية فانه یفرض لها النصف وله السدس ثم یعود ان الی المقاسمة خلافاً لابی حنیفة فی قوله بسقوطها فیها ایضاً كما سبق

(فرع) الجدد مع الاخوات کاخ فی السهم لان له فی المقاسمة مثل حظ الانثیین

واخوة و اخوات در هر دو صورت محبوب میشوند مگر اخت در اکدریه که باستفراق ساقط نشده و با توسل بعول تمام فرضش تأمین پس از آن بشرحیکه گذشت بمقاسمه با جد برگذار میشود که بعقیده ابوحنیفه اخت در اکدریه نیز ساقط است

مثال اول دودختر و شوهر و مادر با جد و برادر که مسئله در ۱۲ است سهم دودختر ثلثان ۸ و سهم شوهر یک چهارم ۳ و سهم مادر یک ششم ۲ سهم جد یک ششم ۲ که مسأله به پانزده عول میشود که تمام سهم الارث جد بوسیله عول تأمین میگردد

مثال دوم همین ورثه بدون مادر که مسأله در ۱۲ و سایر ذوی القروض بازده سهم آنها میبرند $\frac{۱۳}{۱۲}$ میماند که کفایت نمیکند مسأله را بسیزده عول میکنیم که بقید سهم جد تأمین میگردد

(ایضاح) جد با خواهران مانند برادر است چه در سهم (که در موقع مقاسمه بعیزان سهم دو خواهر میبرد و جد در حکم) که خواهر با او عصبه بالغیر میشود و حالت ذی فرضی را از دست میدهد همچنانکه با برادر همچنین است (لیکن در باره احکام از برادر متمایز است از انجمله آن است که جد اگر با یک دختر جمع شود مادر را از ثلث بسدس تقلیل نمیدهد که اگر عوض جد برادر باشد حاجب مادر خواهد بود پس در موقعیکه ورثه عبارت باشند از زن و مادر و جد و خواهر، زن یک چهارم و مادر ثلث (یک سوم) تمام میبرند و باقی در بین جد و خواهر جد دو سهم خواهر یک سهم خواهد بود مسأله در ۱۲ و در ۳۶ تصحیح میشود

والثالث مذهب عثمان بن عفان رضی الله عنه وهو ان لكل الثلث وتسمى بالمثلثة والرابع المربعة وهو مذهب ابن مسعود رضی الله عنه لقوله بانها تصح من اربعة لانه جمل للاخت النصف والباقي بين الجد والام نسفين لان للام قوة القرب وللجد قوة الذكورة فاستويا

برادر قرار نمیدهد از ناحیهٔ زید جواب داده شده که برادر چون بوسیله پدر بمیت میرسد پُدر محجوب است و اینمعنی در جد وجود ندارد زید و طرفدارانش باین نحو استدلال نموده اند که برادر از جد بمیت نزدیکتر است زیرا جد پدر پدر میت است و برادر پسر پدر او است و پسر از پدر نزدیکتر است و نیز فرزند پدر یعنی برادر و مادر پدر هر دو بوسیلهٔ پدر بمیت میرسند همانطوریکه مادر پدر بجد ساقط نمیشود برادر هم نباید ساقط گردد

برای حالت دوم سه مثال بیان میکنیم :

۱- دو دختر و جد و دو برادر و یک خواهر ، در اینصورت سدس بیشتر از مقام سده و ثلث باقی است

۲- زن و مادر و جد و دو برادر و یک خواهر ، در اینمسأله ثلث باقی بهتر از سدس و با هقاسمه برابر است

۳- یک دختر و جد و یک برادر و یک خواهر ، سدس و ثلث باقی برابر و مقاسمه بیشتر است

هرگاه پس از وضع سهام ذوی الفروض فقط سدس باقی باشد بجد میرسد و برادر و خواهر سقوط میکنند و اگر سایر ذوی الفروض ترکه را استغراق نمایند و چیزی برای جد باقی نماند و یا کمتر از سدس بماند در صورت اول بمیزان تمام سدس و در صورت دوم بمقدار تمه آن مسأله را عول نموده و سهم جد را تأمین مینمائیم

للام الثالث والباقي بين الاخ والجدة لاننا فاصلها ثلاثة وتصح من تسعة وهذا مذهب الامام زيد بن ثابت رضي الله عنه وهو مذهب الائمة الثلاثة رحمهم الله

والثاني ان للام الثالث والباقي للجد ولا شئى للاخت وهو مذهب الامام ابي بكر الصديق وابن عباس رضي الله عنهما وبه قال ابو حنيفة رحمه الله اقامة للجد مقام الاب

اظهار نظر کرده اند و از حیث اینکه اقوال صحابه در آن تخریق و تشتت پیدا کرده خرقاء گفته اند بطوریکه در این مبحث شرح داده شد یکی از موارد عمل در باب جد و اخوة مقاسمه است که جد در موقع مقتضی برای خود اختیار و انتخاب مینماید مقاسمه عبارت از این است جد بمنزله يك برادر یا دو خواهر احتساب شود و در باب حجب گفتیم که برادر ابوینی برادر پدر را از ارث محروم میسازد و نیز مسألة معاده را از مواردی بر شمردیم که محجوب بشخص حاجب دیگری شود و سهمش را بحاجب خویش دهد چون اینمسأله بمیان بیشتری نیازمند است - اینك بتوضیح آن میپردازیم :

در اجتماع اخوة و اخوات ابوینی و پدری و جد و دو حساب باز میشود یکی بین جد و سایرین و یکی در بین خود آنان و چون با در نظر گرفتن اینکه هر يك از صفین یا ابوینی خواهد بود و یا پدری چهار صورت پدید آید و اجتماع یکدختر صلبی یا یکدختر پسر با بعضی از صور متصوره در موضوع ما نحن فیه تأثیر دارد بذکر موارد لازمه پرداخته و میگوئیم

در ابتدای توریث خواه در مسئله ذی فرض باشد یا نباشد حساب جد را باین نحو تصفیه میکنیم که اخوة و اخوات ابوینی برادران و خواهران پدری را بضرر جد بحساب آورده و بدینوسیله بر تعداد رؤس میافزایند و از خارج قسمت که در نتیجه مقاسمه باید بجد برسد میکاهند و جد را باین استدلال قانع میکنند که ما و برادر

یکن ولد الابون کما ذکرنا فتأخذ الواحدة منهم مع ما اختص بها فی القسمة مع الجد و الاخوة لاب الی النصف و تأخذ من فوقها كذلك الی الثلثین ان وجد ذاك ففی جد و شقیقتین و اخ لاب المسئلة من ثلاثة ان اعتبر مخرج الثلث او من ستة اصلا و تصحیحاً

و در مسأله مادر وجد و خواهر مجتهدین آراء مختلفی دارند :

اول اینکه سهم مادر ثلث و باقی در بین خواهر و جد للذكر مثل حظ الانثیین باشد اصل مسأله در سه و تصحیح آن در ۹ خواهد بود که ائمه ثلاثه بموافقت با زید بن ثابت چنین گفته اند

دوم برای مادر يك سوم و دو سوم باقی برای جد ، و خواهر ساقط شود ابو بكر صدیق رضی الله عنه و ابن عباس چنین نظر داده اند ابوحنیفه این نظر را پسندیده است که جد را در حجب خواهر جانشین پدر دانسته اند

سوم مذهب عثمان بن عفان است رضی الله عنه که بهر يك ثلث داده است چهارم مذهب علی بن ابیطالب است که بمادر ثلث و بخواهر نصف و يك ششم باقیمانده بعنوان عسوبة بیجد داده شود

پنجم مذهب ابن مسعود است که بخواهر نصف داده و باقی را در بین جد و مادر بالمناصفه تقسیم مینماید که مسأله در چهار تصحیح میشود زیرا مادر قوت قرابت و جد قوت ذکوره دارد بنا براین هر دو برابرند و از ابن مسعود روایت دیگری بنصف خواهر و ثلث جد و سدس مادر موجود است که گفته است معاذ الله که من مادر را بر جد تفوق دهم

این مسأله بمثلثه و مربعه و مخمسه و خرقاء معروف است که با ملاحظه مذهب عثمان و ابن مسعود وجه تسمیه بمثلثه و مربعه معهود است و از این جهت مخمسه گفته اند که پنج نفر از صحابه عثمان و علی و زید و ابن مسعود و ابن عباس رضی الله عنهم در آن

و تسمى بالمخمسة أيضاً لقضاء خمسة من الصحابة فيها عثمان و علی و زید و ابن مسعود و ابن عباس رضی الله عنهم . و يحسب ولد الابوين ولد الاب في المقاسمة علی الجدة فان كان ولد الابوين ذكر أو ذكراً و انثی و انثی معها بنت ابنت ابن سقط ولد الاب و ان لم

محل باشد میبرد و اخوة و اخوات پدری بمآزاد نایل میشوند

بنا بر این در مسأله جد و يك خواهر ابوینی و يك برادر پدری چون مقاسمه برای جد سودمندتر است مسأله نسبت بجد در پنج بود لیکن چون مقرر است برای يك خواهر ابوینی در صورت بودن محل تامیزان نصف تأمین شود و پنج نصف صحیح ندارد طبق قواعد مقرره در باب تصحیح مسائل که بعداً انشاء الله بیان خواهد شد بضرب دو در پنج مسأله درده تصحیح میشود چهاردهم (۴۰) آن بجد و پنج دهم خواهر ابوینی و يك دهم مآزاد برادر پدری میرسد در صورتیکه با برادر پدری برادران و خواهران دیگری باشد و جد بهمین مناسبت از مقاسمه دست برداشته ثلث ترکد را ببرد يك ششم از ترکد که بعد از وضع سهم جد و خواهر ابوینی باقی میماند حق اخوة و اخوات پدری است که المذکر مثل حظ الانثیین در بین خود تقسیم نمایند

و هر گاه با جد دو خواهر ابوینی یا بیشتر با اخوة و اخوات پدری وجود داشته باشد بعد از وضع سهم جد خواهران ابوینی در صورت داشتن محل تا میزان دو ثلث حق دارند، در این صورت مآزادی برای اخوة و اخوات پدری متصور نیست زیرا جد کمتر از ثلث نمیبرد و تا میزان دو ثلث حق خواهران ابوینی است بنا بر این آنان باستغراق سقوط میکنند

این نکته پوشیده نماند که سهم يك خواهر ابوینی و بیشتر بوسیله عول تأمین و تکمیل نمیشود چنانچه از عبارت (در صورت بودن محل) اینمعنی استنباط میگردد

۲- وقد يفضل عن النصف فيفوز به واد الاب كجد و اخت الابوين و اخ و اختين
لاب للمجد الثلث و المشقة النصف يبقى واحد منكسر على اربعة يضرب في الستة اصل
المسألة فتصح من اربعة وعشرين

وخواهر پدری برای تو فرقی نداریم پس همه در مزاحمت تو شرکت میکنند و بعداً آنها را نیز محروم مینماییم زیرا ما که ابوینی هستیم بمیت نزدیکتریم و همچنین آنکه در مسأله ابوین و برادران مادری آنچه را برادران از مادر بر میگرددانند خود بواسطه بودن پدر از آن محروم شده و پدر میدهند برادران پدری ما هم آنچه را از تو کسر میکنند با بودن ما خود از آن محرومند و ضمیمه سهم ما میشود لهذا در مسأله جد و یک برادر ابوینی و یک خواهر مادری چون مقاسمه بنفع جد و عدد رؤس با احتساب ذکور بدو برابر اناث پنج است دو پنجم از ترکه جد و بقیه که سد سهم است برادر پدری و مادری میرسد که اگر خواهر پدری بحساب نمیآید نصف تمام تر که بجد میرسید و اکنون یکدهم کل ترکه از سهم او کاسته شده است فاما راجع بحساب دوم تکایف شرعی چنین است در سه صورت زیر :

- ۱- برادر پدری و مادری با برادر پدری تنها یا خواهر پدری تنها یا مختلط
 - ۲- برادر و خواهر ابوینی با یا یا
 - ۳- خواهر ابوینی که با دختر صلبی یا دختر پسر باشد یا یا
- اخوة و اخوات پدری ساقط میشوند قطع نظر از اینکه در یاره موارد جد از مقاسمه صرف نظر و بثلث و غیر آن تن در میدهد
- در صورتیکه يك خواهر ابوینی با جد و اخوة و اخوات پدری جمع شوند جد سهم خود را بمقاسمه یا غیر آن دریافت داشته و خواهر ابوینی تا نصف تر که را اگر

فیهما للمجد الثلث والباقي وهو الثلثان المشقيقتين وسقط الاخ لاب وفي جد وشقيقتين واخت لاب المسئلة من خمسة

۱- للمجد اثنان والباقي وهو دون الثلثين للشقيقتين ولا يفضل عن الثلثين شئ

خود للمذكر مثل حظ الانثيين تقسیم میکنند این برادر را اخ المبارك گویند که ببرکت وجود او انث طبقه دوم ازتر که استفاده میکنند و اگر این برادر نمیبود خواهر ارث نبردی زیرا فرض انث متعدد را طبقه اول استیفا نموده و معصبی هم نیست که او را با خود سهیم نماید . هر گاه انث طبقه اول یکدختر بوده و انث طبقه دوم از سدس تکملة الثلثین استفاده کرده باشند ذکور طبقه سوم او را عصبه نمیکنند و بتهنایی ثلث باقیمانده را دریافت میدارد و ذکور طبقه دوم انث طبقه سوم را حجب مینمایند

برادران و خواهران ابوینی در بین خود مانند فرزندان صلبی للمذكر مثل حظ الانثيين ارث میبرند و هکذا برادران و خواهران پدري و هر گاه ذکور و انث هر دو صنف جمع شوند ابوینی بمنزله اولاد صلبی و پدري بمنزله فرزند پسر تلقی شده و در ارث و حجب تابع احکام آنها خواهند بود و مانند اجتماع طبقه اول و دوم فروع که قریباً گذشت با آنان رفتار خواهد شد و بطوریکه سابقاً بیان کردید برادران ابوینی و پدري باستغراق ذوی الفروض ساقط میشوند مگر برادر شقیق درمسأله مشرکه که تعریف و کیفیت آن در مبحث حجب توضیح داده شد اینک در دنباله آن بییان مطالبی میپردازیم

مبحث ارث العواشی

اذا انفردت الاخوة والاخوات لابوين عن اولاد الاب یرثون کاولاد الصلب و کذا اذا انفرد اولاد الاب من الاشقاء ذکراً و انثی فیعصب ذکراً منهم و انثیهم و یسقطون بالاستغراق لکن الشقیق فی المشرکه ینقلب الی الفرض ولا یسقط بالاستغراق بل یشارک ولدی الام فی الثلث لاشتراکهم فی القرابة التي ورثوا بها الفرض و لو کان بدل الشقیق اخ لاب لاسقط اجماعاً لفقد الاشتراك المذكور و لاستغراقهم التركة . او اخت لاب فرض لها النصف و عالت ، او اختان فاكثر فرض لهما الثلثان بالعول و لو کان معهن

مبحث ارث فرزندان و اولاد آنها

يك پسر يا بيشتر تمام تركه را اجمالاً و يك دختر نصف و بيشتر دوثلث را بنص قرآن و در صورت اجتماع، پسر دوبرابر دختر استحقاق دارد فرزند پسر بحكم اجتماع بمنزله فرزند است هر چند پائين رود و فرزند دختر بقرابت خاصه ارث نميبرد و از ذوی الارحام است

هر گاه طبقه اول و دوم از فروغ با هم گريزند طبقه اول، ذكور محض يا ذكور و اناث باشند طبقه دوم اجمالاً محرومند

اگر اناث محض باشند (يك نفر يا بيشتر) آنچه از فرض آنان (نصف يا ثلثان) باقي بماند بطبقه دوم ميرسد در صورتيكه ذكور محض يا ذكور و اناث باشند و اگر طبقه دوم اناث محض باشند بايد دید کد طبقه اول يکدختر است يا بيشتر در صورت اول طبقه دوم سدس ميبرند و در صورت دوم محرومند

در صورتيكه اناث محض طبقه اول متعدد و در طبقه دوم وراثت، ذكور و اناث بوده و يا در همين طبقه اناث و در طبقه سوم ذكور باشند برادر يا برادر زاده، خواهر خود يا عمه اش را بصورت عصبه در آورده ثلث باقيمانده از فرض اناث طبقه اول را در بين

مبحث ارث الاولاد و اولادهم افراداً و اجتماعاً

يستغرق ابن فاكثر التركة اجمالاً و هر ما للبنات فاكثر ولو اجتماعاً فللذكر مثلاً مالها و ولد الابن و ان نزل كالولد اجمالاً فلو اجتماعاً و الولد ذكر او ذكر معه انثى سقط ولد الابن اجمالاً او انثى و ان تعددت فله مازاد على فرضها ان كانوا ذكوراً او ذكوراً و انثاً و ان كان انثى و ان تعددت لها او لهن مع بنت سدس و تحجب مع اكثر منها الا ان يكون في درجتهن او اسفل منهن ذكر فيعصبهن ويسمي الاخ المبارك و انما يعصب النازل المحرومة من الثلثين دون المستحقة و لا يعصب العالي النازلة بل يسقطها

خود للمذكر مثل حظ الانثيين تقسیم میکنند این برادر را اخ المبارك گویند کدبیر کت وجود او انث طبقه دوم از ر که استفاده میکنند و اگر این برادر نمیبود خواهر ارث نبردی زیرا فرض انث متعدد را طبقه اول استیفا نموده و معصبی هم نیست که او را با خود سهم نماید . هر گاه انث طبقه اول یکدختر بوده و انث طبقه دوم از سدس تکملة الثلثین استفاده کرده باشند ذکور طبقه سوم او را عصبه نمیکنند و بتنهایی ثلث باقیمانده را دریافت میدارد و ذکور طبقه دوم انث طبقه سوم را حجب مینمایند

برادران و خواهران ابوینی در بین خود مانند فرزندان صلبی للمذكر مثل حظ الانثيين ارث میبرند و هکذا برادران و خواهران پدري و هر گاه ذکور و انث هر دو صنف جمع شوند ابوینی بمنزله اولاد صلبی و پدري بمنزله فرزند پسر تلقی شده و در ارث و حجب تابع احکام آنها خواهند بود و مانند اجتماع طبقه اول و دوم فروع که قریباً گذشت با آنان رفتار خواهد شد و بطوریکه سابقاً بیان کردید برادران ابوینی و پدري باستغراق ذوی الفروض ساقط میشوند مگر برادر شقیق درمسأله مشرکه که تعریف و کیفیت آن در مبحث حجب توضیح داده شد اینک در دنباله آن بییان مطالبی میپردازیم

مبحث ارث الحواشی

اذا انفردت الاخوة والاخوات لابوين عن اولاد الاب یرثون کاولاد الصلب و کذا اذا انفرد اولاد الاب من الاشقاء ذکراً و انثی فیعصب ذکر انهم و انثیهم ویسقطون بالاستغراق لکن الشقیق فی المشرکه ینقلب الی الفرض ولا یسقط بالاستغراق بل یشارک وادی الام فی الثلث لاشتراکهم فی القرابة التي ورثوا بها الفرض و لو کان بدل الشقیق اخ لاب لاسقط اجماعاً لفقد الاشتراك المذكور ولاستغراقهم التركة . او اخت لاب فرض لها النصف و عالت ، او اختان فاكثر فرض لهما الثلثان بالعول و لو کان معهن

مبحث ارث فرزندان و اولاد آنها

يك پسر يا بيشتر تمام ترکه را اجمالاً و يك دختر نصف و بيشتر دوثلث را بنص قرآن و در صورت اجتماع، پسر دو برابر دختر استحقاق دارد فرزند پسر بحکم اجتماع بمنزله فرزند است هر چند پايين رود و فرزند دختر بقرابت خاصه ارث نميبرد و از ذوی الارحام است

هرگاه طبقه اول و دوم از فروغ با هم گردايند طبقه اول، ذکور محض يا ذکور و اناث باشند طبقه دوم اجمالاً محرومند

اگر اناث محض باشند (يك نفر يا بيشتر) آنچه از فرض آنان (نصف يا ثلث آنان) باقي بماند بطبقه دوم ميرسد در صورتيكه ذکور محض يا ذکور و اناث باشند و اگر طبقه دوم اناث محض باشند بايد ديد كه طبقه اول يكدختر است يا بيشتر در صورت اول طبقه دوم سدس مييرند و در صورت دوم محرومند

در صورتيكه اناث محض طبقه اول متعدد و در طبقه دوم وراثت، ذکور و اناث بوده و يا در همين طبقه اناث و در طبقه سوم ذکور باشند برادر يا برادر زاده، خواهر خود يا عمه اش را بصورت عصبه در آورده ثلث باقيمانده از فرض اناث طبقه اول را در بين

مبحث ارث الاولاد و اولادهم انفراداً و اجتماعاً

يستغرق ابن فاكثر التركة اجمالاً و مرما للبت فاكثر ولو اجتماعاً فللذكر مثلاً مالها و ولد الابن و ان نزل كالولد اجمالاً فلو اجتماعاً و الولد ذكر او ذكر معه انثى سقط ولد الابن اجمالاً او انثى و ان تعددت فله مازاد على فرضها ان كانوا ذكوراً او ذكوراً و اناثاً و ان كان انثى و ان تعددت لها او لهن مع بنت سدس و تحجب مع اكثر منها الا ان يكون في درجتهن او اسفل منهن ذكر فيعصبن ويسمى الاخ المبارك و انما يعصب النازل المحرومة من الثلثين دون المستحقة ولا يعصب العالي النازلة بل يسقطها

مدتی سر بحیب تفکر فرو برد پس سر بر آورد و گفت درست استدلال میکنند همه برابرند و از يك مادرند اینهارا باید دثالث شریك كرد مالك و شافعی و ثوری نیز چنین گفته اند

این سألہ را حماریه و حجریه و یمیه نیز نامیده اند وجوه تسمیه از عبارت شقیق روشن میشود علی رضی اللہ عنہ و ابی ابن کعب و ابو موسی اشعری قائل بتشریک نبوده اند باستدلال عصبه شقیق و استغراق سایر ورثه نسبت بترکه ، کہ خلیفه ثانی و سایر متفقین در اوائل بآن تمسک میکردند ، ابوحنیفه و ابن ابی لیلی و احمد و ابو ثور و داود هم بر این عقیده هستند ، گروه دوم بنحود بگیری نیز دلیل آورده و گفته اند اگر زنی فوت کند

واحد من ولدی الام من مسألة الذکورة اثنان فی واحد بائنین ومن مسألة الانوثة واحد فی اثنین بائنین فیعطی الاثنین علی کلا المقدیرین و للمخنثی من مسألة الذکورة اثنان فی واحد بائنین ومن مسألة الانوثة ثلاثة فی اثنین بسنة فیعطی الاثنین فقطه عاملة لكل منهم بالاضر ویوقف الباقي وهو اربعة فان بان أنثى ففی اها وتکمل حصتها ستة وان بان ذکرا اخذ الزوج ثلاثة تکملة لنصفه واخذت الام واحداً لتکمل به سدسها وهذا عندنا . واما عند المالکیة فتضرب الجماعة فی حالتی المخنثی فتحصل ستة وثلاثون فتقسم علی کل من المسلمتین فجزء سهم الذکورة اثنان و خارج الفسمة من الاخری اربعة ویجمع نصیب الوارث من کل من المسلمتین ویعطی نصف المجموع و لا وقف فالزوج من مسألة الذکورة تسعة فی اثنین بثمانية عشر ومن الانوثة ثلاثة فی اربعة بائنی عشر فالمجموع ثلاثون فیعطی خمسة عشر وللأم من الذکورة ثلاثة فی اثنین بسنة ومن الانوثة واحد فی اربعة باربعة فالمجموع عشرة فتعطی خمسة و لكل واحد من ولدی الام من الذکورة اثنان فی اثنین باربعة ومن مسألة الانوثة واحد فی اربعة باربعة فالمجموع

اولا تشريك با برادران و خواهران مادری مخصوص ابوینی است و پدری در تمام موارد باستغراق اجماعاً محجوبست

ثانیاً اینمساءله بین اصحاب و مجتهدین مورد اختلاف است عمر و عثمان وزید بن ثابت در اوائل باستدلال اینکه شقیق عصبه است و باید در صورت استغراق ذوی الفروض سقوط کند چیزی از ترکه را با و میدادند تا اینکه موردی پیش آمد که یکی از فرزندان پدر و مادر میت یعنی از برادران ابوینی برخاست و بخلیفه ثانی رضی الله عنه گفت یا امیر المؤمنین هب ان ابانا کان حماراً و بروایتی حجراً ملقی فی الیم السنا من ام واحد والاب لایزیدنا الا قریباً یا امیر المؤمنین پدر ما را خری تصور کنید و یا گفت سنگی پندارید که در دریا افتاده باشد مگر ما همه از یک مادر نیستیم خلیفه

اخ لاب سقط واسقطهن فهذا هو الاخ المیشوم او خنثی شقیق فینقدیر ذکوره یشارك الاخوة للام فی الثلث كما سبق وبتقدیر افوته لا یشارك بل تعال له فیجعل للتذکیر مسئله و المتأنیث مسئله وتحصل جامعة وتقسم تلك الجامعة علی المسئلتین و یعامل مع کل بالاضر فی حقه و یوقف ما بقی الی تبین الحال فمسألة الذکورة تصح من ثمانية عشر للزوج تسعة وللأم ثلاثة ولكل واحد من ولدی الأم والخنثی اثنان ومسألة الانوثة من تسعة لانها تعال بثلاثة للخنثی الشقیقة و بین المسألتین تداخل فیکتفی بالاکثر وهی الجامعة فاذا قسمت الجامعة علی مسألة الذکورة لکان خارج القسمة واحداً فی تقسیمها و علی مسألة الانوثة یحصل اثنان فللزوج من مسألة الذکورة تسعة فی واحد بتسعة ومن مسألة الانوثة ثلاثة فی اثنین بستة فیعطی الستة فقط والام من مسألة الذکورة ثلاثة فی واحد بثلاثة ومن مسألة الانوثة واحد فی اثنین باثنین فیعطی الاثنین فقط ولكل

۱- لان اصل المسئلة ستة مخرج فرض الام للزوج ثلاثة وللأم واحد یبقى اثنان لولدی الام والخنثی فانكسرت علی الثلاثة عدد الرؤس فیضرب الاصل فیها فتبلغ ثمانية عشر

تعطیل عمل توریث

گاهی مواردی پیش می‌آید که بواسطه عدم وجود یکی از اسباب یا شرایط ارث عمل توریث متوقف میماند و آن چهار مورد است :

اول شك و تردید در حیات و ممات مورث

بطوریکه قبلاً بیان کردیم یکی از شروط ارث تحقق مرگ مورث است بنابراین اگر شخصی سالها غایب مفقود الاثر و یا در میدان جنگ بوده باشد و معلوم نشود که زنده یا مرده است متروکات او توقیف و عمل توریث ترکه او در بین وراثش متوقف میماند تا موقعیکه بوسیله شهود ، فوتش ثابت شود و یا مدتی بگذرد که انسان غالباً بیش از آن نرزد و قاضی حکم بفوتش دهد در اینصورت داری او تقسیم وراثش از حین صدور حکم قاضی عده بر می‌شمارد و بعد از پایان مدّه عده (باقراء یا باشهر) به عقد دیگری در می‌آید اگر یکی از ورثه او قبل از حکم قاضی مرده باشد از او ارث نمی‌برد مگر اینکه قاضی فوت او را بزمان پیش از حکم نسبت دهد و آن خویشاوند بعد از آن زمان فوت کرده باشد

و هرگاه در زمان غیبت او یکی از خویشاوندان یا زن او فوت کند میراث غایب از متوفی ، نگهداری میشود تا معلوم گردد که در حین فوت او غایب زنده بوده که ارث

و یقسم ماله و تعدد زوجته و تنزوج و لا يرثه من مات قبل ان يحكم الحاكم بموته و لو بلحظة الا اذا اسنده الى ما قبله فينبغي ان يعطى من يرثه ذلك الوقت و لو مات قريبه وقف ميراثه منه حتى يتبين هل كان حياً حينئذ او ميتاً. و يقدر في حق غيره من الورثة الاسوء من موته و حياته فمن سقط منهم به لا يعطى شيئاً حتى يتبين حاله و من ينقص حقه بحياته يقدر في حقه حياته او بموته يقدر في حقه موته و من لا يختلف يعطى

وشوهر ومادر و يك برادر مادری و ده برادر ابوینی بجاگذارد ، بمادريك ششم و ببرادر مادری يك ششم و يك ششم باقيمانده از فرض شوهر ، ببرادران ابوینی ميرسد و اين طريق متفق عليه است كه برادران ابوینی در سدس سهم مادری شركت ندارند هر چند در قرابت مادر شريكند و قائلين بتشريك استدلال ديگري نيز كرده و گفته اند همچنانكه برادر مادری ميت اگر عمو زاده او باشد و با عموی متوفی جمع شود عمو زاده بوسيله عمو عصوبتش از بين رفته و بقرابت مادری ارث ميبرد همانطور برادر ابوینی اگر بواسطه استغراق ذوی الفروض عصوبتش از بين برود بخويشاوندی مادری ارث خواهد برد هر گاه عوض برادر ابوینی يك خواهر غير مادری باشد نصف و در صورت تعدد دو ثلث برای آنان بوسيله عول تأمین ميشود كه اگر برادر غير مادری با آنان باشد هم خود ساقط ميشود و هم آنها را سقاط ميكند و اين برادر را اخ ميشوم يا مشوم گویند .

ثمانية فيعطى اربعة وللخنثى من الذكورة اثنان في اثنین باربعة و من الانوثة ثلاثة في اربعة باثنی عشر فاله مجموع ستة عشر فيعطى ثمانية ثم اعلم ان توجيه مذهب القائلين بالتشريك القياس على الاخ للام اذا كان ابن عم وسقطت عصوبته بالعم مثلاً فانه يرث بقرابة الام فكذلك الشقيق لما سقطت عصوبته باستغراق ذوی الفروض التركة ورث بقرابة الام وتوجيه الفرقه الاخرى ان الاصل في العاصب سقوطه بالاستغراق وقد استغرقت الفروض هناك

مبحث موجبات التوقف

هي اربعة :

الاول الشك في الحياة فمن فقد بعد غيبة او حضور قتال او غرق سفينة او اسر عدو وجعل حاله وقف ماله اى متروكه مدة يعلم انه لا يعيش اليها غالباً فيحكم بموته

سدس تر که نگهداری می‌گردد تا اگر فوتش مورد شهادت شهود یا حکم قاضی قرار گرفت نصف جد بدریافت آن سدس تکمیل شه و اگر غیر از این بود بحکم استصحاب او را زنده پنداشته سدس را برادر ابوینی میدهم که دو ثلثش تأمین شده باشد

مورد دوم تردید در ثبوت نسب است باین توضیح که هر گاه دو نفر بر کودک کی نزاع داشتند و هر کدام ادعا می‌کرد که پدر او است و هنوز دعوی هیچکدام از آن دو نفر بشبوت نرسید، بودیکی از آنها فوت کرد سهم بچه از تر که بمتوفی توقیف می‌گردد تا بوسیله شهود یا امر اجدد بقیافه شناس و غیره قضیه روشن شود و یا اگر قبل از روشن شدن قضیه کودک بمیرد سهم پدر از تر که کودک نگهداری و سهم مادر داده میشود و در هر دو صورت نسبت بسیار ورثه از طریق احتیاط بترتیب رفتار میشود که زیان آورتر بوده و عاقبت موجب پشیمانی نگردد سوم از موارد، موضوع حملی است که اگر زنده دنیا آید و انتسابش بمتوفی محرز گردد هر آینه وارث باشد و برای این موضوع شقوق مختلفی متصور است که

الموجب الثانی الشاک فی النسب. فیه قف میراث الولد ای سهم من التركة الی
الذیان بالعرض علی القائف او بغیر ذلک ان مات احد المتنازعين فیه قباه و میراث الاب
ان مات الوالد بذلک و یعامل مع الوارثین منهما بالاسوء -

الثالث الحمل الوارث فیوقف له میراثه سواء ورث مطلقا بان کان من المیت ولو
بواسطة کان مات عن زوجة ابن حامل او لم یکن منه کما اذا مات من لا ولد له من
زوجة اب حامل او بتقدير ذکورة کحمل زوجة اخ لاب او جد فان هذا الحمل لایرث
الا بتقدير الذکورة لانه بتقدير الانوثة من ذوی الارحام او انوثة کمن ماتت عن زوج
واخت لابوین و حمل من الاب فالحمل یرث بتقدير الانوثة السدس عائلا لانه یصیر معها
عصبة مع الغير و بتقدير الذکورة عاصب بنفسه یسقط بالاستغراق وقد حصل و اذا ورث
مطلقا فقد یرث بتقدير الذکورة اکثر کحمل من الاب و بالعکس کزوجة وام و اخوین

ببر دو یا مرده و نسبت بسایر ورثه او (غیر از غایب) عملی انجام میشود، که زیان بخش تر باشد باین معنی اگر فوت غایب بزبان بیشتر وارثی تمام شود فوت او و اگر حیات غایب بیشتر بحال وارث حاضر باشد حیاتش فرض میشود و هر کدام از ورثه در صورت فوت غایب محجوب شود درباره او فوتش فرض میشود و بنا بر این چیزی با او داده نمیشود تا موقعیکه وضع روشن میگردد و هر کس بنا به تقدیر حیات غایب از حصه اش کاسته شود حیاتش را تقدیر میکنیم و کمترین حصه را با او میدهیم و چنانچه حصه هر کدام بمرگ مفقود کم شود در حق او مرگش تقدیر میشود و هر کدام که فوت و حیات غایب نسبت باو فرقی نکند حصه اش را بتمامی باید داد

مثلاً هر گاه شخصی فوت کند و یک برادر ابوینی و جد را بایک برادر پدری مفقود از خود بجا گذارد بشرح زیر عمل میشود :

مطابق قواعد جد و اخوة چون برادر ابوینی برادر پدری را بضرر جد بحساب میآورد ثلث و مقاسمه برای جد مساوی و حیات مفقود بضرر جد تمام میشود چه ، در صورت فوتش جد بمقاسمه با ابوینی نصف میدهد اما نسبت بابوینی فرتش مضراست زیرا وسیله احتساب ضرر جد و دریافت دو ثلث از بین رفته بالضرر و نه تر که در بین جد و ابوینی بالمناصفه تقسیم خواهد شد لهذا نسبت بجد حیات مفقود و نسبت ببرادر ابوینی مرگش تقدیر و بجد ثلث و ببرادر ابوینی حاضر نصف داده میشود و یک

نصیبه مثاله اخ لاب مفقود و اخ لابوین و جد حاضران فالأخ لابوین الثمان والجد الثالث ان كان المفقود حياً وان كان ميتاً اقتسماه نصفين فيعطى الاخ النصف والجد الثالث بتقدير موته فى الاخ وحياته فى الجد ويبقى السدس فان ظهر موته فالجد لان المقاسمه حينئذ اغبط له او تبين حياته فالأخ لانه يعده على الجد و يأخذ نصيبه

اما اگر در همین قضیه حمل مذکر باشد برادر پدری میت و عصبه بوده که بواسطه استغراق ساقط است

دو شق دیگر از مجموع سه صورت اولی منشعب میشود :

اول اینکه گاهی بتقدیر ذکوره بیشتر میبرد مثل اینکه شخصی بمیرد و نامادریش از پدرش حائله باشد و اینصورت طفلی که بدنیا آید اگر مذکر باشد برادر میت و عصبه و مستغرق تمام تر که و در صورت انوئت خواهر میت و برنده صف و یاد در صورت دو دختر یا بیشتر بودن حمل ، خواهران میت و برنده دثک میباشند

دوم اینکه بتقدیر انوئت بیشتر نصیبش بشود مثل اینکه شخصی بمیرد يك زن و مادر و دو برادر مادری از خود بجا گذارد مادرش هم از پدرش آستن بود در اینصورت اگر حمل پسر بود برادر میت خواهد بود و وجه $\frac{1}{4}$ مادر $\frac{1}{4}$ برادران مادری $\frac{1}{4}$ میبرند و مسأله بضر سه در چهار در ۱۲ است و وجه سه 'مادر دو' برادران مادری چهار، سه سهم

والیهما سدسان عائلان لاحتمال کون الحمل بنتین ۱ اما اذا کان یحجبه الحمل ولو بتقدیر فلا یعطى شیئاً عملاً بالاحوط و اولم یتقدر نصیب المـ وجودین مع الحمل کالاولاد وقف الجميع ۲

۱- وهذه المسئلة تسمى منبرية لان عليا رضى الله عنه كان یخطب علی منبر الکوفة قائلاً الحمد لله الذی یحکم بالحق قطعاً و یجزی کل نفس بما تسعى و الیه المآب و الرجعی فسل حینئذ عنها فقال ارتجالاً صار ثمن المریة تسماً و مضی فی خطبته

۲- بناء علی ان اقصى عدد الحمل لا ضبط له لما حکى عن الشافعی انه قال رایت فی بعض البوادی شیخاً ذا هیبة فجلست الیه استفید منه و اذا بخمسة کهلوا فقبأوا رأسه و دخلوا الخباء ثم خمسة شبان فعملوا کذلک ثم خمسة منحطین ثم خمسة احدثا فسألته عنهم فقال کلهم اولادی و کل خمسة منهم فی بطن و امهم واحدة فیحییون کل یوم یسلمون علی و یزورونها خمسة آخر فی المهد

بتشریح آن میپردازیم :

- ۱- حمل از نطفه خود متوفی منعقد شده باشد باینمعنی زن متوفی آبستن باشد که مولود ، پسر یا دختر او خواهد بود
- ۲- عروس او (زن پسرش) حامله بود که بچه نوه پسری او خواهد بود
- ۳- نامادری یا مادرش آبستن بود که بچه برادر متوفی یا خواهر او (شقیق یا مادری) خواهد بود

در سه صورت فوق الذکر حمل مذکر باشد یا مؤنث ارث میبرد در بعضی موارد حمل فقط بتقدیر ذکوره ارث میبرد مثل اینکه زن برادر غیر مادری متوفی یا زن جدش حامله باشد که در صورت انووت از ذوی الارحام است زیرا یا دختر برادر یا عمة متوفی خواهد بود

و در برخی مواقع فقط بفرض انووت و ارث است مثل اینکه زنی فوت کند شوهر و يك خواهر ابوینی بجا گذارد و نا مادرش آبستن بود این حمل اگر مؤنث بود خواهر بدی میت و برنده يك ششم (بعنوان تکملة المثلثین) میباشد بدی است چون شوهر مستحق نصف و هر دو خواهر برنده دو ثلثند مسأله از شش بهفت عول میشود

منها وحمل من الابوين بتقدير الذکورة يصير الحمل اخلاللميت فالمسئلة من اثني عشر للزوجه الربع ثلاثة وللأم السدس اثنان ولولدى الأم الثلث اربعة يبقى ثلاثة للاخ من الابوين او اكثر وبتقدير الانوثة المسئلة منها ايضاً للحمل ويحتمل ان يكون اختين فاكثر الثلثان ثمانية والباقي كما في الارلى تسعة فتعال الى سبعة عشر فللحمل بهذا التقدير نصيب قريب من النصف فيعطى من له فرض مقدر لا يحجب الحمل عنه سهمه اذ لا اثر للموقف وان امكن العول اخذه عائلاً مثاله زوجة حامل وابوان يدفع اليها ثمن عائـل

دوم اینکه غیر از حمل وارثی باشد که در پاره اوقات سهم او کمتر بشود در اینصورت احتیاطاً آن سهم را با او میدهند که کمتر است و بزرگترین سهم را برای حمل نگه میدارند مثل اینکه شخصی بمیرد زن حمامه و پدر و مادر داشته باشد در اینحال چون احتمال داده میشود که حمل دو دختر یا بیشتر باشد دو ثلث برای حمل در نظر گرفته میشود و چون پدر و مادر هم هر يك سدس و مجموعاً ثلث تر که را میبرند وزن هم فرضش يك هشتم است اصل مسأله بضرب سه (مخرج فرض حمل) در هشت (مخرج فرض زن) بیست و چهار است و چون اجزاء کسور صاحبان سهام به ۲۷ میرسد مسأله از ۲۴ به ۲۷ عول و وزن ۳ و باوین هر کدام ۴ داده میشود و ۱۶ سهم برای حمل نگهداری خواهد شد تا اگر حمل دو دختر باشد یا بیشتر آنرا دریافت دارند و اگر یک دختر باشد مسأله در ۲۴ است هر يك از وراث سهم واقعی خود را (زن ۳ مادر ۴ پدر ۴ دختر ۱۲) میبرند ۴۴ میماند که در بین آنها غیر از زوجه بخش میشود اما اگر پسر باشد ۴۴ از تر که بذوی الفروض ۴۴ پسر میرسد

در صورتیکه حمل یک دختر باشد مسأله بواسطه رد ۴۴ بر دختر و پدر و مادر ۵ باید ۵ قسمت شده سه سهم بر دختر و یک سهم بر پدر و یک سهم بر مادر رد شود) در ۱۲۰ (حاصل ضرب ۵ در ۲۴) تصحیح میشود که بدختر ۶۳ و وزن ۱۵ بهره از اندین ۲۱ میرسد

أورثة بوجوده عنده لثبوت نسبه حينئذ ولا ينافي هذه ما مذهب الفقهاء من طلب اليقين في الموارث لان ذاك حيث لا يوجد مستند شرعي كما في ميراث الخنثائي حين الاشكال لا ينف ينكر البناء على الشرع مع ظهور الظن والاصل في الانساب الامكان والاحتمال ما اذا ولدته لاكثر من ذلك فلا يرث لعدم ثبوت نسبه الا في صورة الاعتراف كما سبق آنفاً وافتى الغزالي فيمن مات عن اخ وام وزوجة بغير ابية فولدت لاكثر من ستة اشهر

باقیمانده متملق بعصبه و حق حمل (برادر ابوینی) است که در واقع $\frac{1}{4}$ تر که است
 و اگر حمل یکدختر یا بیشتر باشد خواهر یا خواهران میت خواهند بود که
 در صورت اول نصف و در صورت دوم دوثلث میبرد مسأله در ۱۲ خواهد بود دوثلث آن
 که هشت است برای حمل نکمرداری میشود با احتمال اینکه دودختر یا بیشتر باشد و برای
 باقی ورثه ۹ سهم لازم است بنابراین مسأله از ۱۲ بهفده عول میشود در این مسأله حمل،
 صاحب $\frac{8}{17}$ که قریب نصف است میشود و حال اینکه در مسأله پیشین ربع تر که
 نصیبش میشد

و بطور خلاصه باید گفت در دو صورت تمام تر که متوفی توقیف میشود
 اول اینکه متوفی را غیر از حمل وارثی نباشد مثل اینکه زن باشد پدر، وفایش
 حامله باشد یا بمعنی شخصی که و نه ندارد و زن حامله اش را بطلاق نائمن مطلقه کرده
 باشد بمیرد

دوم اینکه وارث دیگری موجود باشد ایکن تقدیر ذکوره یا انوثت حمل محجوب
 گردد و هر که متوفی را غیر از حمل وارثی نباشد که هیچکاه ساقط نشود در این حالت دو
 صورت پیش میآید اول آنکه سهم وارث مذکوره یا انوثت حمل توقیفی پیدا نکند
 مثل اینکه متوفی غیر از حمل پدر یا جد زن غیر نائمن جدا گذارد که حمل پسر باشد
 یا دختر سهم پدر و جد باشد ششم وزن یک هشتم است در این صورت فرض تقدیرش را باید
 داد زیرا انتظار انفصل حمل بمیرد است

(ف.ع) انه ریث الحمل شرطان :

الاول ان يعلم وجوده قتماً او ظناً عند موت مورثه بان ینفصل لاربیع سنین
 مدة الحمل حیث لا فراش او امدن سنة اشهر حیث کان ثلث فراش او تعترف

۱- اگر زن متوفی بعد از فوت شوهرش بعقد دیگری در آمده و در مدت شش ماه تمام یا کمتر وضع حمل کرده و یا اگر ازدواجی واقع نشده و در مدت چهار سال یا کمتر انفصال حمل صورت گرفته باشد در هر دو حال انتساب حمل بمتوفی محرز و برای رفع شبهه زنا و وطی شبهه امکان توقف حمل در شکم تا میزان چهار سال در نزد ما و دو سال در نزد ابو حنیفه کافی است

۲- اگر ورثه بوجود حمل در موقع فوت مورث اعتراف کنند هر چند بیش از میزان مرقوم (شش ماه در صورت وجود فراش و چهار سال در صورت عدم وقوع ازدواج) از فوت شوهر متوفی گذشته باشد نسب حمل و الحاق او به میت ثابت و وراثت محرز میگردد

مورد چهارم از موارد توقیف ترک آن است که وارث خنثی مشکل باشد در اصطلاح فقهاء خنثی مشکل اشخاصی را گویند که علامت ذؤرة و انبؤت در آنها خلق نشده و یا دارای هر دو علامت بوده بطوریکه رجحانی برای هیچیک از جانبین نباشد در

مسالك الظنون فی تقدير انسالک الروح بعد الموت ومنه يعلم ان المشروط بالشرطین الحکم بالارث لا الارث ويستدل علی حیوۃ بالاستهلال ای الصیاح والعطاس وقبض الید وبسطها ولو مات عن ابن وزوجة حامل فالقت ذکرأ وانشی استهل احدهما وجهل ووجدا میتین اعطى کل وارث من الابن والزوجة من میراثه الاقل و وقف الباقي السی البیان او الصلح لان غیر المستهل لا يرث والمستهل يرث وبعد موته یورث عنه نصیبه اثلاثاً للزوجة الثلث بالامومة و الباقي للابن و بالاخوة لکنه لم يعرف و یختلف قدر ارثهما منه بذکوره و انوثته فیعطى کل منهما یقین و یوقف الباقي

وهمین مسأله زن حامله و ابوین است که بمنزیره معروف است زیرا حضرت امیر علیه السلام برمنبر کوفه خطبه میخواندند باین عبارت : (الحمد لله الذى يحكم بالحق قطعاً ويجزى كل نفس بما تسعى واليه المآب والرجعى) در اینموقع یکنفر برخاسته و این مسأله را پرسید ایشان از تجالا فرمودند (صار ثمن المرأة تسعا) و خطبه را دنبال نموده بیابان رسانیدند و در واقع فرمودند زن عوض $\frac{۲}{۴۴}$ میبرد که در حقیقت يك نهم تر که است بنا بر این ثابت شد که علی بن ایطالب کرم الله وجهه نیز با عمر بن خطاب وزید بن ثبّت و سایر صحابه رضی الله عنهم در مسأله عول موافق بوده اند

و هر گاه وارثین غیر از حمل ذی فرض نباشند مانند پسر و دختر در اینحال نیز باید تمام تر که توقیف شود در اینصورت اگر حامله زن متوفی باشد باید در حال حیات او را بطلاق بائن مطلقه کرده باشد و اگر زن برادر متوفی بوده و برادرش را بجز حمل فرزند دیگری باشد جهة توقیف این است که عدد حمل مضبوط نیست و ممکن است در يك شکم سه یا پنج یا بیشتر بدنیا آیند که قبل از وضع حمل نمیتوان عدد آنها و ذکوره و انوثة را بیش بینی کرد

مبحث توریث حمل

برای توریث حمل دو شرط در شریعت اسلام مقرر است اول اینکه وجود حمل در حین فوت مورث متیقن باشد دوم اینکه زنده بدنیا آید
حصول شرط اول بدو طریق صورت میگیرد :

من الموت واقامت اربع نسوة شهدن بانها اذ ذاك كانت حاملا فيمنعني ان تقبل وبه صرح الفقهاء قال الغزى ومراده الشهادة بالحمل و الولادة . الثانى ان ينفصل وبه حیاة مستقرة لانه لما لم يمكن الاطلاع على نفخ الروح فيه عند موت مورثه اعتبرنا حالة انفصاله فعمقناها على ما قبلها واذا انفصل حياً تبيننا انه ورث ولم نذهب الى

و هر گاه خنثی یا دیگر ورثه از اولاد مادر (اخوة و اخوات مادری) یا ولینعمت آزادی (معتق یا معتقه) باشد سهم او بهر تقدیر و بدون انتظار حل اشکال داده میشود زیرا ذکورة و انوثة در وضع این دو صنف تأثیری ندارد

مبحث اصول مسائل

در مبحث کیفیت توریث مطالبی را بیان کردیم از قبیل فروض و مخارج کسور و عول و غیره که در این مبحث پا به از آن مطالب بکار میرود

مسأله در اصطلاح فن فرائض تعداد سهامی است که ترکه را بر آن تقسیم و کسور صاحبان فروض را بآن نسبت داده و از آن تأمین مینمائیم و بعبارت دیگر آنرا مأخذ تأمین حصص وراثت قرار میدهیم

و چون کسور اصحاب فروض همیشه مساوی نبوده و در اغلب موارد مختلف است محتاج میشویم که مخرج مشترکی را بدست آورده کسور صحیح تمام وراثت را از آن در آوریم. اصل مسأله عبارت از همان مخرج مشترک است که سهام هر صنفی از اصناف وراثت را سالمأ و بدون کسر از آن استخراج مینمائیم

در دو مورد این اصل نظر تقسیم کننده را تأمین ننموده و بتصحیح آن

نیازمند میشود

من ادلی بهما کابیهما و امهما و اولادهما لانقطاع النسب بینهما وان کان ثم توامان ولو من الملائنة لم یتوارثا الا بقراءة الام فیتوارثان و یرث کل منهما الام و بالعکس لثبوت النسب من جهة الام و لا عصبه لهما لانقطاع النسب من الاب

مبحث اصول المسائل

ان كانت الورثة عصبات قسم المال بینهم بالسوية و جعل الذکر اثنیین و اصل المسئلة عدد الرؤس کثلاث بنین او بنات او ابن و بنت اصلها من ثلاثة و ان کان فیهم

اینحال چه نسبت بخنثی و چه نسبت بسایر ورثه اگر از صنف وراثی باشند که ذکوره و انوثة خنثی در آنها تأثیر داشته باشد باید بیقین و احتیاط عمل کرد

هرگاه وارث بودن خنثی یا دیگری از ورثه موقوف بر ذکوره یا انوثة باشد سهم او بعبارت دیگر آنچه در صورت وارث بودن با او برسد توقیف میگردد مثل اینکه شخصی فوت کرده و عمو زاده‌ای بجا گذاشته نظر باینکه عمو زاده فقط در صورت ذکوره وارث است اگر وارث منحصر باو است تمام تر که والا فقط سهم او نگهداری میشود

و هرگاه خنثی با وارث دیگر از اشخاصی باشند که بینکی از دو تقدیر ذکوره و انوثة کمتر ببرند مانند اینکه شخصی فوت کند و فرزندی خنثی بجا گذارد که در صورت ذکوره تمام تر که و در صورت انوثة نصف آن نصیب او میشود عجالة همان نصف باو تحویل میگردد و در هر دو مثال در بقیه عمل انجام نمیشود تا اگر در نتیجه حل اشکال معلوم شد عمو زاده یا فرزند مذکر است تمام سهمش تأمین گردد گاهی ممکن است اشکال مرتفع نشده و قضیه لاینحل بماند در اینحال چاره منحصر باصلاح ورثه در بین خود میباشد

الموجب الرابع الخنوثة فیؤخذ فی حق الخنثی و باقی الورثة ممن یختلف میراثه بالذکوره والاوثة بالیقین فان کان لایرث هو او غیره الا بگونه ذکر او انشی کواد عم خنثی وقف ما یرثه بذات التقدير وان ورث باحدهما اقل کولد خنثی اعطیه عملا بالیقین ووقف الباقي الی اتضاح حاله او الصالح اما من لا یختلف میراثه بذات کولد الام والمعتق فیرث

(فرع) لا توارث بین المنفی بلعان و بین النافی ولا بین ولد الزنا والزانی وکل

در میزان واقعی و کمیت سهام تفاوتی حاصل نخواهد شد و مانند آنست که بشخصی چهار اسکناس پنجاه ریالی یا دوعدد صد ریالی بدهیم که اگر ترکیه دوعدد صدریالی و ورثه يك دختر و دو برادر باشد چون فرض دختر نصف است مسأله در دو میباشد نصف دو اسکناس را (يك عدد صد ریالی) دختر میدهم نصف دیگر بعنوان عصبه بالانصافه حق دو برادر است و چون سهم يك و عدد رؤس، دو و يك بر دو قابل تقسیم نیست طبق قاعده تصحیح که بعداً بیان خواهیم کرد عدد رؤس (دو) را در اصل مسأله (دو) ضرب مینمائیم چهار میشود لهذا ترکیه را چهار عدد اسکناس پنجاه ریالی قرار داده که دوعدد را بدختر بابت نصفش داده و هر کدام از دو برادر يك عدد میدهم در این مثال

لان العدد الثالث العفنى لهما وهو اثنان مخرج المصف فيضرب نصف الثمانية او الستة فى الاخر تبلغ اربعة وعشرين او تباينان لم يفهما الا الواحد فيضرب تمام احدهما فى تمام الاخر كام ٤ و زوجة ٤ . اخ لاب فيها ثلث و ربع اصلها من اثني عشر بضرب ثلاثة فى اربعة والاصول سبعة اثنان و ثلاثة و اربعة وستة وثمانية و اثنا عشر و اربعة وعشرون و تعول عنها، ثلاثة الستة الى العشرة شفعا و وترأ و اثنا عشر الى سبعة عشر وترأ و اربعة والعشرون الى سبعة وعشرين ١ كينتين و ابوين و زوجة

١- فعول السنة الى السبعة كزوج و اختين لا بوين و الى الثمانية كههم و ام و كزوج واخت لغير ام و ام و تسمى المباهلة لانه لما قضى عمر رضى الله عنه بذلك خالفه ابن عباس رضى الله عنهما بعد موته فجعل للزوج والام فرضهما و اعطى الباقي وهو واحد الاخت بلا عول فقيل له الناس على خلاف رأيك قال فان شائوا فلندع ابناثنا و ابناثهم و نساينا و نسايتهم الى آخر الاية فسميت مباهلة لذلك و الى التسعة كههم و اخ لام له السدس و الى المشرة كههم و اخ آخر لام و الى ثلاثة عشر كزوج و ام و اختان لا بوين و خمسة عشر كههم و اخ لام و سبعة عشر كههم و اخ آخر لام

اول اینکه مجموع کسور از واحد بیشتر و بعبارت دیگر مجموع سهام صاحبان فروش بیش از مخرج مشترك بوده و برای بعضی از آنان محالی باقی نباشد در اینحال بمیزان سهم آن وارث مسأله را بالا برده بر تعداد آن افزوده و از کمیت حصص آنها بنسبت سهم میکاهیم و اینعمل را عول مینامیم و درواقع برای تأمین سهم وارث بلا محل نقص وارد سهام تمام ورثه میشود

درعین حال این نکته را نباید از نظر دور داشت که پس از انجام عمل عول و بالا بردن اصل مسأله، سهام ذوی الفروض و کسور آنها بنسبت همان مخرج مشترك (اصل مسأله) محسوب و از همان مأخذ اصلی گرفته میشود و الا علاوه بر اینکه کسور تمام فروض سالماً از عدد دومی برنمیآید اشکال اولی و بلا محل ماندن وارثیکه بخاطر او مسأله عول شده مجدداً پیش خواهد آمد

اما در مورد دوم که ذیلاً بیان میشود سهام از عدد دومی که نتیجه تصحیح است

استخراج میگردد

مورد دوم اینکه سهام يك یا چند صنف از وراث بر تعداد رؤس آن صنف یا اصناف قابل قسمت نبوده و در خارج قسمت، کسر بوجود آید در اینصورت ناچاریم اصل مسأله و مخرج مشترك را طوری بالا بریم که سهام هر فردی از افراد هر صنف صحیح و بدون کسر بپرون آید در اینمورد هر چند بر تعداد حصص افزوده میشود لیکن

فرض او فرضان متمائلان فمن مخرجه کزوج واخ لآب او اخت لآب المـئلة من اثنين مخرج النصف او مختلفان فان تداخلان فنی الاكثر بالاقل مرتین فاکثر فاصلهما اکثرهما کام و ولدی ام فیها سدس و ثلث فہی من سته . او توافقا بان لم یفنیھا الا عدد ثالث کسمة و اربعة یفنیھما الاثنان فاصل المسئلة حاصل ضرب وفق احدهما ای الجزء الذی حصلت به الموافقة فی الآخر کزوجة وام و ابن فیها ثمن و سدس و هما متوافقان بالنصف

تداخل آن است که عدد بزرگتر در مرحله اول بر کوچکتر قابل تقسیم بوده و باقیمانده نداشته باشد و عبارت دیگر عدد مخرج کسری که مخرجاً بزرگتر و ماهیه کوچکتر است بر آن دیگر که مخرجاً کوچکتر و ماهیه بزرگتر است قابل تقسیم باشد مانند ثمن و ربع یا سدس و ثلث و یا نصف و ربع در اینصورت مخرجیکه از حیث عدد بزرگتر است اصل مسأله خواهد بود مانند مادر و دو برادر مادری که فرض آنها سدس و ثلث است مخرج سدس را که شش است اگر بر مخرج ثلث که سه است تقسیم نمائیم در دفعه اول باقیمانده ندارد در اینجا اصل مسأله شش است

توافق عبارت از نسبت بین دو عدد مختلفی است که بر یکدیگر قابل تقسیم نبوده وای هر دو عدد بر عدد ثالثی قابل قسمت باشند مانند ۸ و ۶ که در تقسیم بزرگتر بر عدد کوچک باقیمانده دارد اما هر دو بر عدد دو قابل قسمتند و عبارت دیگر که مصطلح بین فرضیون است هر دو عدد مختلفی که بزرگترین عدد ثالثی آنها را نابود نماید آن دو عدد متوافقین و فوق آنها کسری است که نابود کننده مخرج آن است بنابراین ۸ و ۶ متوافق بالنصف و ۱۲ و ۹ متوافق بالثلث و ۱۲ و ۸ متوافق بالربع هستند زیرا در صورت اول دو و در دوم سه و در سوم چهار بزرگتر را چهار مرتبه در دو قسمت اول و دوم و سه در قسمت سوم نابود میکنند

فريضة اخرى فهي ما قدم الله وكل فريضة اذا زالت عن فرضها لم يكن لها الا ما بقي فتملك التي اخر الله فالاول مثل الزوجة والام و المتأخر مثل الاخوات والبنات قال فاذا اجتمع الصنفان بدى بمن قدم الله فان بقي شئ فلمن اخر الله والا فلا شئ له قيل له فملاقاة هذا القول لعمر قال هيته وفي رواية كان رجلا يبيع أهله . وزاد بعض المتأخرين عليها الصلین آخرین فی باب الجدو الاخوة وهما ثمانية عشر وستة وثلاثون مثال الاولام وجد

روشن شد که نه ترک زیاد و کم شد و نه در کمیت سهام تفاوتی حاصل گردید و نتیجه تصحیح، تحویل سهم صحیح و تفکیک حصه هر يك از ورثه میباشد عدم انقسام سهام بر عدد رؤس هر صنف را در اصطلاح علم فرائض انکسار گویند

بنا بر آنچه شرح دادیم از نظر اختلاف اقسام ورثه از حیث عصبه و ذی فرض بودن و اختلاف کسور ذوی الفروض و ازدیاد کسور درباره موارد از واحد و احتیاج بعمل عول و انکسار سهام بر تعداد رؤس صنف یا اصناف ورثه و غیره و نیز در مورد انجام عمل رد بقواعد علم حساب و کسور متعاضی متوسل میشویم و میگوئیم

اگر ورثه منحصر بعصبه باشد اصل مسأله با احتساب مذکور بدو مؤنث عدد رؤس آنها است مثلاً در موقعیکه ورثه سه پسر یا سه دختر و یا يك پسر و يك دختر باشد اصل آن در سه و انکساری پیش نمی آید که محتاج بتصحیح شویم و اگر در بین وراث صاحب يك یا دو فرض از يك نوع باشد که در اصطلاح علم حساب کسر متمائل گویند مخرج یکی از آنها را مأخذ تقسیم و اصل مسأله قرار میدهم مثلاً اگر وارث شوهر و يك برادر غیر مادری و یا شوهر و يك خواهر باشد در هر دو صورت اصل مسأله در دو است که مخرج کسر نصف است

و اگر صاحبان دو فرض یا بیشتر مختلف باشند سه نسبت (تداخل توافق تباین) در این هر دو فرض یعنی در بین مخرج دو کسر متصور است

اعلم ان العول زیادة فی تعداد الانصاء ونقص فی کمیتهما ضد الرد وبه قال جمهور الصحابة وفقهاء الامصار الا ابن عباس فانه روى عنه انه قال اعال الفرائض عمر بن الخطاب وایم الله لو قدم من قدم الله واکثر من اخر الله ما عالت فريضة قيل له وایها قدم الله وایها اخر الله قال كل فريضة لم يهبطها الله عز وجل عن موجبها الا الى

دو کسر که سه و چهار است با هم تباین دارند یکی را در اندک ضرب نموده ۱۲ حاصل میشود ربع آن ۳ سهم بزن و ثلث آن ۴ سهم بمادر تعلق دارد که جمعاً ۷ از ۱۲ وضع شده ۵ میماند که بعنوان عصبه برادر داده میشود

اصول مسائلی که در فرائض مورد بحث است هفت است (۱) دو: در مسئله یک دختر و یا شوهر (۲) سه: در مسئله مادر یا دو برادر مادری (۳) چهار: در مسئله شوهر و اولاد یا زن بدون فرزند (۴) شش: در مسئله مادر یا برادر یا با عدا و اخوة و اخوات و در مسئله یک برادر مادری یا یک خواهر مادری (۵) هشت: در مسئله زن یا فرزند (۶) دوازده: در مسئله مادر و زوجه بدون فرزند (۷) بیست و چهار: در مسئله زن و مادر و فرزند - سه اصل از آنها قابل عول است اول شش که در چهار مورد مختلف تاده افزوده میشود دوم ۱۲ در سه مورد فقط بطاق تا ۱۷ میرود سوم ۲۴ که فقط به ۲۷ عول میشود (بمسئله منبریه رجوع شود) متاخرین در اصل دیگر را در باب جد و اخوة بر این هفت اصل افزوده اند هیجده و سی و شش

مثال اول مادر وجد و پنج برادر غیر مادری زیرا کمترین عددیکه یک ششم فرض مادر و ثلث باقی بدون کسر را بتوان از آن در آورد هیجده است که یک ششم آن سه و ثلث باقیمانده آن پنج است

قال شيخ الاسلام زكريا الاصاري في شرح المنهج وطريق المتأخرين هو المختار الأصح الجارى على القاعدة ولم يتعرض لدلائل أقول لان في المسئلة الاولى فرضين السدس للام وثلث خمسة اجزاء من ستة جزء للجد اذ هو الثلث الباقي بعد فرض الام ففرض الجد كسر مضاف والقاعدة في تحصيل مخرج الكسر المضاف ان يضرب هو في مخرج الكسر المضاف اليه فيحصل كسر مفرد ذو صورة واحدة ومخرج واحد فينسب هذا المخرج

گاهی در بین دو عدد متوافق ممکن است دو فوق موجود باشد در این مورد فوق
بزرگتر معتبر است مانند ۸ و ۱۲ که هم بدو و هم بچهار نابود میشوند و چون عدد
بزرگتر مخرج کسر ربع است آنها را متوافق بالربع مینمائیم چنانچه فوقاً بعبارت
(بزرگترین عدد ثالث) باین معنی اشاره شد گاهی در اصطلاح اهل فن توافق را بمعنی
اعم گرفته و بر تداخل نیز اطلاق میکنند

در مسأله زوجه و مادر و پسر که دارای کسور $\frac{1}{8}$ زوجه و $\frac{1}{4}$ مادر است اصل مسأله
در ۲۴ است زیرا برای بدست آوردن کوچکترین مخرج مشترك (اصل مسأله) که
مأخذ تقسیم قرار گرفته و ثمن و سدس صحیح داشته باشد قاعده در متوافقین آن است
که وفق یکی را در تمام آن دیگر ضرب و حاصل ضرب را اصل مسأله قرار دهیم در اینجا
اگر نصف شش را در تمام هشت و یا نصف هشت را در تمام شش ضرب نمائیم ۲۴ حاصل
میشود ثمن آنرا سه زوجه و سدس آنرا چهار بمادر و بقیه را که ۱۷ است پسر
میدهیم سهم زن و مادر بعنوان فرض و بقیه بعنوان عصوبت پیسرداده میشود و اگر نیک
نظر کنیم عددی کوچکتر از بیست و چهار یافت نمیشود که $\frac{1}{8}$ و $\frac{1}{4}$ صحیح از آن
در آید و بهمین مناسبت آنرا کوچکترین مخرج مشترك گوئیم و اگر هیچیک از نسبتهای
سه گانه در بین آن دو عدد نباشد متباینین گویند که نابود کننده آنها غیر از (عددیك)
عدد دیگری نیست و در این مورد اصل مسأله بضرب آن دو عدد در یکدیگر حاصل
میشود در مسأله مادر و زوجه و برادر اصل در ۱۲ است زیرا مادر $\frac{1}{4}$ و زن $\frac{1}{6}$ میبرند مخرج

و خمسة اخوة لغير ام لان اقل عدد له سدس وثالث مابقی صحیحین هو هذا العدد والثانی
کزوجة وام وجد وسبعة اخوة لغير ام وانما كانت من ستة وثلاثین لان اقل عدد له ربع
وسدس وثالث مابقی صحاحاً هو هذا العدد والمتقدمون يجعلون ذلك تصحیحاً لانا صیلاً

۵ از ۱۲ منها شده ۷ میماند و فرض جد $\frac{1}{4}$ از $\frac{7}{12}$ بوده که چون بکسر مفرد تبدیل شود $\frac{7}{12}$ میشود علی هذا کسور حصص ذوی الفروض عبارت است از $\frac{1}{4}$ سهم زن $\frac{1}{4}$ سهم مادر و $\frac{7}{12}$ سهم جد که در سنجش ۴ و ۶ در سی و شش تداخل داشته و اعتبار بعدد بزرگتر خواهد بود پس میرهن شد که سهم جد در مسأله اول $\frac{1}{4}$ یا $\frac{1}{12}$ که ثلث تمام است نیست و در مسأله دوم $\frac{4}{12}$ یا $\frac{1}{3}$ نیست بلکه در مسأله اول ثلث باقی $\frac{5}{12}$ و در مسأله دوم ثلث باقی $\frac{7}{12}$ میباشد و ۱۸ و ۳۶ بنا بر قواعد علم حساب داخل تأصیل است نه تصحیح

مبحث تصحیح مسائل

تصحیح مسأله عبارت از بدست آوردن کمترین عددی است که نصیب هر کدام از ورثه بطور صحیح و بدون کسر از ان استخراج شود پس گوئیم اگر سهم هر صنف از اصل مسأله بر عدد رؤس آنصنف تقسیم شود منظور تأمین شده و حاجت بعمل دیگری نیست و اگر سهام بربك صنف از اصناف ورثه منکسر بوده و قابل تقسیم نباشد سهام منکسره را با عدد رؤس منکسر علیهم می سنجمیم اگر تباین داشتند عدد رؤس را در تمام مسأله ضرب نموده حاصل ضرب عددی خواهد بود که مسأله در ان تصحیح میشود

سنة تأصيلاً لانه ليس للمجد الثالث مطلقاً بل له الثلث من الخمسة الباقية من الستة ومخرج هذا الكسر هو ثمانية عشر وهكذا يقال في المسئلة الثانية

فصل في تصحیح المسائل

وهو تحصيل اقل عدد يخرج منه نصيب كل وارث صحيحاً . ان انقسمت سهام الورثة من اصل المسئلة عليهم فذاك كزوج وثلاثة بنين وان انكسرت على صنف واحد قوبلت السهام المنكسرة بعدد المنكسر عايمه فان تبایننا ضرب عدده في المسئلة بعولها ان عالت او توافقا يضرب الوفق في المسئلة بعولها و تصح مما بلغ مثاله بلا عول ام

مثال دوم زن و مادر وجد و هفت برادر غیر مادری زیرا کوچکترین عددی که ربع و سدس و ثلث باقی صحیح داشته باشد سی و شش است که ربع آن (۹) حق زن و سدس آن (۶) سهم مادر است ۲۱ باقی میماند که ثلثش (۷) بجد و بقیه که ۱۴ است بهفت برادر داده میشود که بهریک دومیرسد

متقدمین این دو عدد را داخل تصحیح کرده اند نه تأصیل بدیهی است با اندك تأملی معلوم میشود که متأخرین درست گفته اند زیرا فرض جد در مسأله اول اگر اصل را ۶ قرار دهیم ثلث $\frac{۲}{۳}$ است نه ثلث تمام تر که و آن کسر مضاف میباشد و قاعده در تحویل کسر مضاف بکسر مفرد (که بتوانیم آنرا با کسر مفرد فرض مادر یعنی $\frac{۱}{۲}$ سنجیده و اصل مسأله را پیدا کنیم) آن است که مخرج کسر مضاف را (۳) در مخرج کسر مضاف الیه (۶) ضرب نموده حاصل ضرب را مخرج کسر مفرد و صورتها را در هم ضرب و حاصل را صورت آن قرار داده در نتیجه $\frac{۵}{۱۸}$ (کسر فرض جد) بدست آمده با $\frac{۱}{۲}$ فرض مادر می سنجیم که از نظر تداخل همان عدد ۱۸ اصل مسأله خواهد بود

و در مسأله دوم چون دو مخرج ربع و سدس (۲ و ۶) با هم متوافق بالنصف و بضرب نصف یکی در تمام آن دگر ۱۲ بدست میآید ربع آن ۳ و سدس آن ۲ جمعاً

المناسب الى نظائره من مخارج الكسور المفردة لتحصيل المخرج المشترك الذى هو اصل المسألة فعلى ما ذكرنا لو ضربنا مخرج الكسر المضاف وهو ثلاثة فى مخرج الكسر المضاف اليه وهو ستة يحصل ثمانية عشر فينسب ما حصل الى مخرج الكسر الاخر المفرد اعنى به فرض الام وهو ستة فيكونان متداخلين فيكتفى بالكبر وهو ثمانية عشر فالمسألة منها تأصيلاً لا ان فيها السدس والثلث فيتداخلان ويكتفى بالكثير وتكون من

و چهار عمو که مسأله از نظر ثلث (فرض مادر) در سه خواهد بود يك سهم حق مادر و دو سهم بعصوبة با عمام میرسد سهم آنها (۲) با عدد آنان (۴) متوافق بالنصف نصف چهار (۲) در اصل مسأله (۳) ضرب شده در ۶ تصحیح میگردد دو سهم بمادر و چهار سهم با عمام هر کدام يك سهم داده میشود

مثال آن با عول شوهر است و ابوین و شش دختر که اصل مسأله در ۱۲ است بشوهر ربع ۳ و بهر يك از پدر و مادر ۲ و بدختران ۸ باید بدهیم که سه سهم بلا محل میماند ناچار بعمل عول متوسل شده و مسأله را به ۱۵ میرسیم و چون ۸ که سهم دختران است بر ۶ عدد رؤس آنها منکسر و بین ۸ و ۶ توافق بالنصف است نصف ۶ را ۳ در مسأله با عول ضرب نموده در ۴۵ تصحیح میشود

و هر گاه سهام بر عدد رؤس دو صنف منکسر بود سهم هر صنف را با عدد رؤس همان صنف می‌سنجیم در توافق سهام با عدد رؤس عدد بوقش مبدل میشود و در حال تباین عدد بحال خود باقی و پس از تبدیل بوقش یا گذاشتن بحال خود اگر دو عدد رؤس هر دو صنف متمائل و مساوی بودند یکی از آن دو عدد را در اصل مسأله با عول ضرب میکنیم و حاصل ضرب را مأخذ تقسیم سهام قرار میدهیم

مثلاً اگر شخصی بمیرد مادر و شش برادر مادری و دوازده خواهر غیر مادری بجا گذارد مسأله بواسطه فرض مادر و تداخل با فرض برادر و خواهر، درشش است و بهفت

و ستة اخوة لام و تنتی عشرة اختاً لغير ام المسئلة من ستة مخرج فرض الام و تعول الى سبعة للاخوة سهام يوافقان بالمعنى الاعم الشامل للتداخل كما هنا عددهم بالنصف فرد الى ثلثة والاخوات اربعة توافق عددهن بالربع فترد الى ثلاثة فيضرب احد العددين المتماثلين المردود اليهما وهى الثلاثة فى سبعة تبلغ احدى وعشرين ومنه تصح ومثال

مثلا اگر زنی بمیرد شوهر و دو برادر از او بجا ماند اصل مسأله در دو و تصحیح آن در چهار است چنانچه در مبحث کیفیت توریث اوائل مبحث (اصول مسائل) بیان شد (توضیح) اگر مسأله بوسیله عول تصحیح شده باشد عدد رؤس در عدد دوم که در نتیجه عول بدست آمده است ضرب میشود

مانند زوج و پنج خواهر مادری که اصل مسأله در ۶ نصف آن ۳ حق شوهر و دو ثلث آن ۴ حق خواهران است در اینجا مسأله بهفت عول شده و ۴ که سهم صنف خواهران است بر ۵ که عدد رؤس آنان است تقسیم نمیشود در اینصورت عدد رؤس رادر هفت که در نتیجه عمل عول حاصل شده ضرب میکنیم نه در شش که اصل مسأله است و از حاصل ضرب که ۳۵ است بطریق زیر سهام ورثه پرداخت میشود زوج ۱۵ و پنج خواهر ۲۰ هر يك چهار

باینطریق که سهم هر صنف از ورثه از اصل مسأله در عدد مضروب (عدد رؤس منکسر علیهم) ضرب شده و حاصل ضرب نصیب او از تصحیح خواهد بود
و اگر توافق داشتند وفق عدد رؤس (از نصف یا ثلث یا ربع) در اصل مسأله با عول ضرب میشود (توافق در اینمورد بمعنی اعم گرفته میشود) مثال آن بدون عول مادر

واربعة اعمام لغير ام هي من ثلاثة مخرج فرض الام لها واحد ببقی اثنان يتوافقان عدد الاعمام بالنصف فيضرب نصف عدد المنكسر عليهم اثنان في ثلاثة فتصح من ستة لها اثنان ولكل من الاعمام واحد ومثاله بالعول زوج وابوان وست بنات هي بعولها من خمسة عشر وتصح من خمسة واربعين . او على صنفين قوبلت سهام كل صنف بعدده فمن وافقت سهامه منهما او من احدهما عدده رد العدد لوفقه و من باينت ترك العدد بحاله ثم بعد الرد او الترك ان تماثل عدداهما ضرب في المسئلة بعولها احدهما ففي مثال الاول ام

مثلاً اگر بعد از متوفی مادر و هشت برادر مادری و هشت خواهر غیر مادری بجا بمانند اصل مسأله در شش و بهفت عول شده دو سهم برادران با عدد آنان متوافق بالنصف (بمعنی اعم) لذا هشت بچهار مبدل گشته چهار سهم خواهران با عدد آنان متوافق بالربع و بدو برمیگردد و چون چهار و دو متداخلند چهار را در هفت ضرب نموده مسأله در ۲۸ تصحیح میشود بمادر ۴ برادران ۸ و بخواهران شانزده سهم داده میشود

و هر گاه دو عدد رؤس صنفین متوافق باشند اول وفق یکی از آن دو عدد را در تمام عدد دیگر ضرب نموده سپس حاصل ضرب را در مسأله ضرب و این حاصل ضرب را مأخذ پرداخت سهام میشماریم مثلاً اگر بمادر متوفی مادر و ۱۲ برادر مادری و ۱۶ خواهر غیر مادری بجا ماند مسأله از شش و بهفت عول شده دو سهم برادران با عدد رؤسشان متوافق بالنصف که موجب رد ۱۲ بشش میشود و چهار سهم خواهران با عددشان متوافق بالربع که بچهار برمیگردد شش و چهار که از رد بوفق حاصل شده

ام و ثمانية اخوة لام و ثمان اخوات لآب اصل المسئلة من ستة مخرج فرض الام و تعول الى سبعة الام واحد و للاخوة سهمان فيرد عدد الاخوة الى اربعة لكان الموافقة بالنصف بين السهم و عدد الرؤس و للاخوات الثمانية اربعة يرد الى اثنين لكون العددين متوافقين بالربع و بين عددي الاخوة و الاخوات بعد الرد تداخل فيضرب الاكثر و هو اربعة في المسئلة بعولها فتصح من ثمانية وعشرين و مثال التداخل بعد الترك بحالهما ثلاث بنات و ستة اخوة لغير ام العدان اللذان بينهما و بين سهمهما تباین و يلزمنا ان نتركهما بحالهما متداخلان تضرب الستة و هي الاكثر في الثلاثة اصل المسئلة فتصح من ثمانية عشر او توافقا فحاصل ضرب وفق احدهما في الاخر يضرب في المسئلة مثال المتوافقين

عول میشود برادران مادری دو سهم که با عدد آنها (۶) متوافق بالنصفند مبدل سه میشود و ۱۲ خواهر چهار سهم که عدد با سهام متوافق بالربع و پس از تبدیل بوفوق ۱۲ سه بر میگردد یکی از دو عدد متماثل را (۳) در مسأله با عول (۷) ضرب میکنیم و مأخذ تقسیم قرار میدهیم مادر ۳ سهم، ۶ برادر مادری، ۶ هر يك يك سهم ۱۲ خواهر ۱۲ هر يك يك سهم میبرند مثال تماثل که در نتیجه تباین میزان سهم با عدد رؤس و باقی گذاشتن عدد بحال خود حاصل شده و در مسأله عول نباشد سه دختر سه برادر غیر مادری مسأله از لحاظ مخرج کسر فرض دختران در سه دو ثلث آن دو با عدد رؤشان متباین عدد سه بحال خود باقی و هکذا يك سهم برادران با عدد آنان تصحیح در ۹ بضر 3×3 خواهد بود شش بدختران و سه برادران میرسد

مثال تماثل که در نتیجه تبدیل یکی بوفوق و گذاشتن دیگری بحال خود شش دختر و سه برادر غیر مادری اصل مسأله ۳ دو با شش متوافق بالنصف عدد دختران مبدل سه و يك سهم برادران با سه (عدد رؤس آنان) متباین عدد رؤس را (۳) بحال خود باقی گذاشته دو عدد سه بدست آمده در سه اصل مسأله ضرب شده ۹ حاصل میشود دختران ۶ برادران ۳ میبرند و هر گاه دو عدد رؤس صنفین متداخل باشند بزرگتر را در اصل مسأله با عول ضرب نموده حاصل ضرب مأخذ تقسیم قرار میگیرد

التمائل بعد الترك والضرب فی المسئلة بدون العول ثلاث بنات وثلاثة اخوة لغيرام هی من ثلاثة والعددان متماثلان يضرب احدهما ثلاثة فی ثلاثة تبلغ تسعة ومنه تصح ومثال التماثل بعد رد احدهما الى الوفق وترك الاخر بحاله للمباينة والضرب فی المسئلة بدون العول ست بنات وثلاثة اخوة لغير ام یرد عدد البنات الى ثلاثة و یضرب احدی الثلاثین فی ثلاثة اصل المسألة تبلغ تسعة و منه تصح او تداخل فاكثرهما ففی

مبحث مناسخات

مناسخات جمع مناسخه از نسخ بمعنی ازاله و تغییر و نقل و در اصطلاح فن فرائض عبارت از آن است یکنفر از ورثه قبل از تقسیم ترکه بمیرد
مناسبت معنی لغوی بااصطلاحی ازاین جهت است که سهم الارث متوفای بعدی
ازمیت اولی از او زائل و بوارث دیگر انتقال مییابد و نیز سهم الارث سایرین پس از
حادثه دومی عوض شده و تغییر میکنند

مناسخات در علم فرائض از غامضترین مباحث آن و باجرای قواعد علم حساب
نیازمند تر است فرضیون برای این موضوع قواعد مخصوصی بکار میبرند که ما ذیلا ببیان
آن میپردازیم

هرگاه شخصی بمیرد و چند نفر از ورثه بجاگذارد و هنوز ترکه تقسیم نشده
یکنفر از آنها فوت کند سه حالت ایجاد میشود

اول اینکه از میت دوم همان وارثین از میت اول ارث ببرند و کیفیت ارث آنها
از میت دوم همان کیفیت ارث از اولی باشد مثل اینکه یکنفر فوت کند چهار برادر یا
چهار پسر یا چهار دختر بجاگذارد و قبل از تقسیم ترکه یکی دیگر از برادران یا
یکنفر از پسران بمیرد در این صورت طریقه عمل این است که میت دوم را کان لم یکن
شمرده و فرض کنیم میت اول فوت کرده و سد برادر یا سه پسر یا سه دختر داشته است

تبايناً فاحاصل ضربهم ما يضرب في المسئلة فما بلغ تصح منه مثال المتباينين بعد الدرد ام وستة
اخوة لام وثمان اخوات لاب يرد عدد الاخوة الى ثلاثة وعدد الاخوات الى الاثنين وهما
متباينان يضرب احدهما في الاخر تبلغ ستة تضرب في سبعة تبلغ اثنين و اربعين وفي
ثلاث بنات واخوين لاب العدان متباينان يضرب احدهما في الاخر تبلغ ستة تضرب
في ثلاثة تبلغ ثمانية عشر ومنه تصح

متوافق بالنصفند اول نصف یکی را در دیگری ضرب نموده ۱۲ حاصل سپس این حاصل را در ۷ اصل مسأله با عول ضرب میکنیم مسأله در ۸۴ تصحیح میشود مادر ۱۲ میبرد زیرا در اصل مسأله يك میبرد برادران ۲۴ یعنی $(2 \times 12 = 24)$ خواهران ۴۸ یعنی $(4 \times 12 = 48)$

و هر گاه دو عدد مرقوم متباین بودند حاصل ضرب آن دو در یکدیگر در مسأله ضرب شده از حاصل ضرب دوم سهم هر يك از ورثه داده میشود

مثلاً اگر بازمانده يك نفر متوفی مادر و شش برادر مادری و هشت خواهر غیر مادری باشند مسأله در شش و بیفت عول میشود مادر يك سهم برادران دو سهم خواهران ۴ سهم دو سهم برادران با تعداد نفرات آنان متوافق بالنصف و بعد سه مبدل گشته و هكذا ۴ سهم خواهران با تعداد آنان متوافق بالربع و بدو بر میگردد دو عدد دو و سه متباین بضرب آنها در یکدیگر شش حاصل شده که در ۷ ضرب میشود و مسأله در ۴۲ تصحیح میگردد يك سهم مادرشش و دو سهم برادران ۱۲ و ۴ سهم خواهران ۲۴ خواهد شد

$$۶ + ۱۲ + ۲۴ - ۴۲$$

بعد الرد الى الوفاق ام و اثنا عشر اخألام وست عشر اختألاب يرد عدد الاخوة الى ستة (اكونهما متوافقين بالنصف) وعدد الاخوات الى ربعة اربعة (لان بين السهام وهى اربعة وعدد الرؤس وهى ست عشرة موافقة بالربع وهما اى الستة والاربعة متوافقان بالنصف فبضرب نصف احدهما فى الآخر يحصل اثنا عشر يضرب فى اصل المسئلة بعولها وهو سبعة تبلغ اربعة وثمانين ومنها تصح ومثال المتوافقين بالثلث بعد الترك بحالهما تسع بنات وستة اخوة لاب العدان متوافقان بالثلث يضرب ثلث احدهما فى الآخر تبلغ ثمانية عشر يضرب فى اصل المسئلة وهو ثلثة تبلغ اربعة وخمسين ومنها تصح او

۳ و سهم خواهران دو ثلث ۴ جمعاً ۷ پس شش بهفت عول میشود بعداً یکی از خواهران که سهمش ۳ میباشد میمیرد و مسأله اش در دواست سهمش ۲ بر مسأله اش ۲ قابل تقسیم است و بهر يك از خواهر باقیمانده و دختر میت دوم يك سهم میرسد که خواهر بضمیمه سهم او از میت اول مجموعاً سه سهم میبرد شوهر نیز سه سهم دختر (خواهر میت دوم) يك سهم جمعاً هفت سهم و هر گاه حصه متوفای دومی بر افراد ورثه مسأله خویش (بنحویکه خارج قسمت صحیح و بدون کسر بیرون آید) قابل قسمت نبود حال از دو فقره خارج نیست یا در بین نصیب میت ثانی و افراد ورثه مسأله او توافق است و یا تباین اگر توافق بود وفق مسأله اش را در تمام مسأله میت اول و اگر تباین داشتند تمام مسأله میت دوم را در مسأله میت اول ضرب میکنیم حاصل ضرب در هر دو صورت مأخذ تقسیم هر دو ترک که بر وراثت دومیت خواهد بود بعد از این جریان باید دید که هر وارثی از مسأله اولی چه قدر دارد همان حصه را در مضروب آن مسأله ضرب میکنیم حاصل ضرب نصیب آوارث خواهد بود با تعبیرت روشنتر حصه هر وارث از میت اول را در عددی ضرب میکنیم که در مسأله اولی (به منظور تصحیح هر دو مسأله) ضرب کرده بودیم که در صورت توافق وفق مسأله دوم و در صورت تباین

واخوات لغير ام او بنين و بنت ۱ مات بعضهم عن الباقيين و ان لم يرث من الثاني غير الباقيين ولكن اختلاف قدر الاستحقاق او ورثه غيرهم صحح مسألة الميت الاول ثم مسألة الثاني ثم انظر ان انقسم نصيب الميت الثاني من مسألة الميت الاول على مسئلته

۱- قدمنا الاخوة في المثال لان ارثهم من الميت الاول والثاني بالاخوة فاتعدت الجهة بخلاف البنين والبنات لان ارثهم يختلف بالبنوة والاخوة الاولى في الاول والثانية في الثاني

مثلاً اگر شخصی که ۲۴۰ ریال دارائی و چهار برادر فوت کند بدیهی است هر برادر مستحق ۶۰ ریال خواهد شد که اگر یکی از صاحبان ۶۰ ریال فوت کند بسه برادر دیگر از ارث میت دوم هر يك بیست ریال میرسد که بضمیمه سهم الارث آنها از میت اول هر کدام دارای هشتاد ریال خواهند شد که اگر فرض کنیم میت دوم اصلاً وجود نداشته و میت اول فقط دارای سه برادر بوده است بهر يك از آنها ۸۰ ریال میرسد بنابراین نتیجه یکی خواهد بود

حالت دوم آن است که بجز بقیه ورثه کسی از میت دوم ارث نبرد (مانند حالت اول) لیکن میزان استحقاق ورثه از میت ثانی مختلف باشد
حالت سوم آن است غیر از بقیه ورثه دیگران نیز از میت دوم ارث ببرند
باین معنی شخصی یا اشخاصی باشد که با میت اول قرابت خاصه نداشته ولی با میت دوم رابطه توارث و خویشاوندی داشته باشد در دو صورت اخیر طریقه عمل چنین است :

در آغاز مسأله میت اول و بعد مسأله میت دوم را تصحیح میکنیم سپس می بینیم اگر نصیب میت دوم از مسأله میت اول بر مسأله اش قابل تقسیم بود تقسیم میکنیم و سهم آنها را جدا گانه تعیین مینمائیم مثلاً اگر زنی فوت کند و شوهر و دو خواهر غیر مادری بجا گذارد و قبل از تقسیم تر که یکی از دو خواهر بمیرد و علاوه بر خواهر باقیمانده از میت اول خود نیز دختری داشته باشد مسأله اول درشش ، سهم شوهر نصف

مبحث المناسخات

هی جمع مناسخة من النسخ وهو لغة الازالة او التغير او النقل واصطلاحاً هنا

ان يموت احد الورثة قبل القسمة

لو مات احد الورثة قبل القسمة فان لم يرث الثانی غیر الباقین و كان ارثهم منه
کارنهم من الاول جعل كان الثانی لم یکن ای اصلاً و قسم المال بین الباقین كالخوة

نصیب میت دوم از مسأله اولی دریافت میدارد $1 \times 1 = 1$ خواهر ابوینی در مسأله اولی شش میبرد اکنون آنرا بضرب در ۳ یعنی ۱۸ میبرد و در مسأله دوم چون خواهر، مادری و سهمش یک ششم است یک سهم میبرد اکنون هم یک میبرد بطریقیکه در جده بیان کردیم خواهر پدری در مسأله اولی برنده دوسهم بود در سه ضرب میکنیم سهم او بالغ بشش میشود شقیقتین در مسأله دوم چهار سهم داشتند بضرب در یک همان چهار خواهند برد

شقیقتین خواهر پدری خواهر ابوینی جده جده

$$36 = 4 + 6 + (1 + 18) + (1 + 3) + 3$$

دوم یکم دوم یکم دوم یکم یکم یکم

مثال دوم (متوفای دومی بجز ورثه میت اولی وارث دیگری نداشته و بین نصیب میت ثانی و مسأله اش تباین باشد) زوجه و سه پسر و یک دختر است که دختر قبل از تقسیم تر که پدرش (متوفای اولی) فوت کند و مادر و سه برادر بجاگذارد (همان زوجه و سه پسر مسأله اولی) مسأله اولی در هشت و نصیب دختر یک سهم و مسأله میت دوم در شش و چون پس از وضع $\frac{1}{4}$ مادر $\frac{3}{4}$ میماند که قابل قسمت بر سه برادر نیست بقاعده تصحیح سه در شش ضرب و ۱۸ حاصل میگردد پس از آن می بینیم که سهم میت ثانی با مسأله اش ۱۸ مابینت دارد لذا تمام ۱۸ را در مسأله اولی که هشت است ضرب میکنیم ۱۴۴ بدست میآید طبق قاعده فوق چون زوجه در مسأله اولی یک سهم داشت بضرب در مضروب ۱۸ میبرد و در مسأله دوم بعنوان مادری سه سهم داشت اکنون بضرب در یک (تمام نصیب میت دوم) همان سه سهم را خواهد برد و هر کدام از پسران در مسأله اولی دو سهم میبردند اکنون بضرب در ۱۸ سی و شش جمعاً ۹۶ سهم میبرند و از مسأله دوم

صحتمند نم من له شئی من المسئلة الاولى اخذه مضروباً فیما ضرب فیها و هو جمیع المسئلة الثانية او وقفها و من له شئی من الثانية اخذه مضروباً فی نصیب الثانی من

تمام آن است و حصه هر وارثی را از میت دوم در تمام حصه میت دوم در صورت متباین بودن نصیب و مسأله و بادر وفق آن در صورتیکه بین نصیب میت دوم و مسأله اش توافق باشد ضرب میکنیم مثال موافقت بین حصه و مسأله دوم آن است که شخصی بمیرد دو جده و سه خواهر از هر سه صنف (شقیقه و پدری و مادری) بجا گذارد قبل از تقسیم تر که خواهر مادری فوت کند و ارث او یک خواهر مادری او (که در مسأله اولی شقیقه بود) و مادر مادر (که یکی از دو جده وارثه است) و دو خواهر شقیقه باشد که متوفای دومی غیر از وراثت میت اولی و ارث دیگری دارد و آن دو خواهر شقیقه است

مسأله اول درشش و تصحیح آن در دوازده است زیرا سهم دو جده و ارثه سدس و یک که سهم آنها است بر دو عدد رؤس آنها تقسیم نمیشود مسأله بضرب دو در شش در ۱۲ تصحیح میشود. بجدتین سدس هر یک یک سهم شقیقه نصف (۶ سهم) بخواهر پدری سدس (۳ سهم) بخواهر مادری یک ششم (دو سهم) داده میشود - مسأله دوم درشش بوده و در آن تصحیح میشود بخواهر مادری او (شقیقه اولی) یک سهم، بمادر مادر (که فقط او در مسأله دوم و ارث است) یک سهم، چهار سهم به دو خواهر شقیقه میرسد، در بین نصیب میت دوم (۲) و مسأله اش (شش) توافق بالنصف است و وفق مسأله یعنی نصف آن (۳) در تصحیح مسأله اولی ضرب میشود عدد سی و شش حاصل میگردد هر جده در مسأله اولی یک سهم داشتند در عددیکه در آن ضرب شده بود یعنی ۳ ضرب میشود بسه بالغ میگردد جده و ارثه در مسأله دوم یک سهم دارد اکنون بضرب آن در نصف

فذلك والا فيضرب و فقها ای وفق مسئله التانی فی مسئله الاول ان كان بین نصیب المیت الثانی و بین مسئلته موافقة والا بان تبایناً فكلها يضرب فی مسئله الاول فما بلغ

نکاح در نزد شافعی حقیقت است در عقد و مجاز است در جماع باین معنی هرگاه بدون قرینه و بطور اطلاق استعمال شود معنی عقد بسوی ذهن مبادرت میکند و مادامیکه قرینه نباشد معنی جماع نمیدهد و اینکه در آید (حتی تنکح زوجاً غیره) معنی وطی میدهد باستعانة حدیثی است که در این مورد روایت شده (حتی تذوقی عسیلتک و یدوق عسیلتک) روایت صحیح بخاری این است که زن رفاعه قرظی بخدمت حضرت رسول اکرم صلی الله علیه وسلم آمد و عرض کرد رفاعه مرا طلاق داده و طلاقم را قطعی کرده و من بعد از او بعبد الرحمن بن زبیر (بفتح اول و کسر ثانی) ابن باطیا قرظی شوهر کرده و آلت تناسلی او را مانند ریشه پارچه یافتم (مژه) پیغمبر فرمود مثل اینکه میل دادید بسوی رفاعه برگردید لاحتی یدوق عسیلتک و تذوقی عسیلتک نمیشود مگر اینکه او بچشد لذت ترا و تو بچشی لذت او را و مراد از این عبرت حصول وطی است و در نزد حنفیه حقیقت است در جماع و مجاز است در عقد و در نزد جمعی در بین دو معنی مشترك است و آیه (ولاتنکحوا المشرکات حتی یؤمنن) بر معنی مشترك حمل شده است بنا بر اینکه استعمال لفظ مشترك در هر دو معنی با هم روا باشد نتایج این اختلاف در دو مورد بظهور میرسد :

- ۱- هرگاه شخصی با زنی زنا کند آن زن بمذهب حنفی بر پدر و پسر زانی حرام میشود و در نزد ما شافعیها چون عقدی واقع نشده حرام نیست و پدر یا پسر زانی میتوانند با آن زن ازدواج نمایند
- ۲- هرگاه شخصی طلاق زنش را بر نکاح معلق نمود بمذهب حنفی اگر زنا کند

۱- مجاز فی الوطء علی الصحیح

۲- سن لقا در محتاج للوطء ان یتزوج واذا اراد خطبتها ان ینظر کل غیر عورة الاخر من الحرة وجهها و کفها و ممن بها رق ما عدا ما بین السرة والركبة و سن خطبة له

بعنوان برادری پنج سهم داشتند اکنون هم بضرب در يك پنج سهم میبرند جمع سه نفر پانزده سهم بنا براین سهام ورثه از هر دو مسأله باین شرح خواهد بود :

$$۲ \times ۱۸ = ۳۶ \quad \text{پسر از میت اول} \quad ۱ \times ۱۸ = ۱۸ \quad \text{زوجه از میت اول}$$

$$۲ \times ۱۸ = ۳۶ \quad \text{پسر}$$

$$۲ \times ۱۸ = ۳۶ \quad \text{مادر از میت دوم} \quad ۳ \times ۱ = ۳$$

$$۱۰۸ + ۱۵ = ۱۲۳ \quad ۵ \times ۳ = ۱۵ \quad ۵ \quad \text{برادر از میت دوم}$$

۱۵

$$\left. \begin{array}{l} ۱۸ \quad \text{هر يك از پسران میت اولی} \\ ۳ \quad \text{و برادران ، دومی} \end{array} \right\} ۱۰۸ + ۱۵ = ۱۲۳ : ۳ = ۴۱$$

$$۱۸ + ۳ = ۲۱ \quad ۱۴۴ \quad \text{زوجه در مسأله اولی و مادر در مسأله دومی}$$

اگر میت سومى هم قبل از تقسیم تر که فوت کند بهمین منوال عمل میکنیم باینمعنى تصحیحی را کد برای دو مسأله بدست آورده ایم مسأله اول قرار میدهیم و مسأله میت سوم را دوم و بهمین ترتیب نسبت به میت چهارم نیز عمل مینمائیم

مبحث نکاح

نکاح در لغت بمعنی پیوند و جمع است و جماع چنانچه اعراب در مصطلحات خود گویند تناکحت الاشجار هر گاه انبوه شده و بهم پیوسته باشند و در اصطلاح فقهی عقدی است که بوسیله الفاظ انکاح یا تزویج یا زناشویی اباحه جماع را در برداشته باشد

الاولی او فی وفقه ان کان بین مسئلته ونصیبه وفق وما صحت منه المسئلتان صار کمسئله اولی فاذا مات ثالث عمل فی مسئلته ما عمل فی مسئلة الثانی وهکذا
کتاب النکاح

هو لغة الضم ومنه قولهم تناکحت الاشجار اذا تمايلت وانضم بعضها الى بعض
وشرعاً عقد يتضمن اباحه وطء بلفظ انکاح او تزویج او ترجمتهما وهو حقيقة فی العقد

خداوند و درود بر رسول اکرم و ابراز رغبت خود دران مواسلت بخواند زن متدینه
 و صاحب اصل و نسب و جمال و دختر باکره و از خویشاوندان دور که زنهای فامیل
 او بچه آورده باشند بهتر از صاحبان اعداد این صفات است و در میان این اوصاف
 دیانت مقدم است بعد از ان عقل و حسن خلق پس از ان ولود بودن بعد نسب پس از ان
 بکاره سپس جمال

ارکان نکاح پنج است ۱- زن ۲- مرد ۳- ولسی زن ۴- دوشاهد ۵- صیغه
 و هر کدام از ارکان را شرایطی است :
 شروط زن :

- ۱- در تحت ازدواج دیگری نباشد
- ۲- در عده غیر نبود
- ۳- مطلقه ثلاثه ناکح نباشد که قبل از تحلیلی بخواند مجدداً بقصد خود در آورد
- ۴- ملائنه مرد نباشد زیرا زنی که شوهرش با او لعان کرده باشد حرام ابدی
 خواهد بود

۵- مرتده و مجوسیه و بت پرست و لا مذهب نباشد

۶- در حال احرام نباشد

۷- بیوه صغیره نباشد

۸- یتیمه بی جد نباشد

و الناکح غیر کفوه و لا معیبه او امة و الزوج صغیر و لا مشکوک الحل للاشتباه بمحصورات
 او المخنونة و لا امة و الناکح حر و اجد طول حرة او قیمة امة او امن من العنت و لا امة
 بعضها او کلهما للناکح و لا مجرمأ له و لا خامسة و لا من فی نکاحه اختها او غیرها ممن
 لا یجمع بینهما

زنش مطلقه میشود چون معلق علیه که نکاح بمعنی وطی باشد بعمل آمده و در نزد ما طلاق واقع نمیشود چون عقدی جاری نگردیده و نیز فقها اختلاف کرده اند که آیا نکاح مستلزم تملك منفعت فرج زن است یا اباحه انتفاع بآن اصح قول دوم است و فائده اختلاف در صورتی بظهور میرسد که بازن بطریق وطی شبهه مجامعت شود بنا بقول اصح مهر المثل که برواطنی واجب میشود مال زن است چون منفعت ملك شوهر نیست بلکه نکاح مفید اباحه استفاده است

برای کسیکه قادر بر اداره کردن زن و شایق و نیازمند بجماع باشد زن گرفتن مستحب است و هرگاه مایل بخواستکاری زنی بشود و تصمیم اوقطعی گردد میتواند بجز عورت یکدیگر هر کدام سایر اندام آندیگرا ببینند زن آزاد دیدن روی و هر دو کف دستش روا باشد و کنیزك مانند مرد غیر از مابین ناف و زانویش آزاد و دیدنش بلا مانع است

جواز دیدار اندام بنحویکه حدود آن بیان شد موکول است باینکه اولاً خالی از نکاح و عده دیگری باشد و ثانیاً اجابت ملتمس مرد از جانب زن موردظن غالب قرار گیرد و مستحب است قبل از اجرای صیغه ایجاب مرد خطبه مشتمل بر حمد و ثنای

قبل الايجاب و دینه و نسبیة و جمیلة و قریبة قرابة بعیده و بکر و ولود اولی واركانه خمسة زوجة و زوج و لی و شاهدان و صیغة و لكل شروط :

شروط الاول ان لا تكون مزروجة و لا معتدة الغیر و لا مطلقة النكاح ثلثاً قبل التحلیل و لا ملائنة و لا مرتدة و لا مجوسية و لا وثنية و لا زنديقة و لا كتابية آمن اول ابائها بعد التحریف و لا محرمة بحج او عمره و لا ثیباً صغيرة ۱ و لا یتیمه لاجد لها و لا صغيرة

بود پادشاه یا نایب او بدون اذن زن او را نکاح میکند و در کمتر از مسافت مزبور
بدون اذن نمیتواند نکاح نماید

شروط نکاح :

نکاح باید در حال احرام نبوده و مختار و مسلمان باشد (اگر منکوحه زن مسلمانی
باشد) و هرگاه مرد آزادی بخواند کنیز کی را بعقد خود در آورد باید آن مرد اولاً
از وقوع در فحشا بترسد و ثانیاً قادر بر هزینه و مهر زن حره نباشد اگر عبد نکاح بود
باید مأذون از جانب اربابش باشد و باید خواستار عالم بحلیت نامزد باشد و شخص و نام
و فامیل او را بشناسد و چهار زن دیگر نداشته باشد و کسی که بامنکوحه جمعی صحیح
نیست مانند خواهر در تحت ازدواجش نباشد یتیم بی جد نبود بچه دیوانه و سفیه غیر
مأذون نباشد

شرایط ولی

ولی باید عاقل و بالغ باشد و الا عقد نکاح بوسیله خویشاوند دور تر صورت
میگیرد خنثی مشکل وزن و ولایت ندارند نه بر خود و نه بر دیگران عبد فقط میتواند
وکالت در قبول نکاح نماید و نیز ولی باید سالم بوده و اختلال فکر نداشته باشد و الا
ولایت با خویشاوندان دور خواهد بود کما اینکه در صورت محجور بودن یا کافر بودن
او (و مسلمان بودن زن) نیز چنین است

ولی خاص اگر فاسق بود ولی ابعد تصدی عقد میکند در صورتیکه عضل و

شروط الثالث ان يكون بالغاً والا فيزوج الابدع و عاقلاً والا فكذلك و ذكر آيئناً
فلا ولاية للخنثى بل اوليه باذنه ولا للمرأة على نفسها و لاعلى غيرها لا بالملك ولا بغيره
(تنبيه) اذا تقلبت امرأة على الامامة العظمى فانها تنهض احكامها للضرورة فلها
على هذا مباشرة عقد الانكحة

- ۹- صغیره ای نباشد که ناکح غیر کفو بود
 - ۱۰- اگر زوج بالغ نباشد منکوحه معیبه و یا کنیزك نبود
 - ۱۱- حلیت مخطوبه بواسطه اشتباه با محارم محصورات مورد تردید نباشد
 - ۱۲- اگر خواستار مرد آزاد متمکن باشد مخطوبه جاریه نبود
 - ۱۳- اگر کنیزك مملو كه شخصی باشد نکاحش برای مالکش صحیح نیست
 - ۱۴- مخطوبه نباید محرم خاطب باشد
 - ۱۵- مخطوبه نباید پنجمین زن باشد و همچنین زنی نباشد که خواهر یا عمه اش درقید ازدواج خاطب باشد
- (توضیح در خصوص مانعیت احرام)

در احرام بودن مرد بازن یا ولی زن هر چند ولی عام (پادشاه) و یا وکیل یکی از آنها باشد مانع صحت نکاح است دلیل منع حدیثی است که مسلم روایت کرده :
 (لا ینکح المحرم ولا ینکح) در اینحال ولایت بولی دور تر نمیرسد بلکه پادشاه یا نایب او باید نکاح کنند نووی ورافعی گفته اند اگر ولی زن و یا مرد شخصی را در اجرای صیغه ایجاب و قبول وکیل نمودند و پس ازان احرام بستند و شخص وکیل که در احرام نبود صیغه را جاری کرد عقد باطل است زیرا وکیل سفیر محض است و در واقع عاقد خود موکل است اگر ولی اقرب شانزده فرسخ از اقامتگاه منکوحه دور

شرط الثانی ان یکون حلالاً مختاراً مسلماً اذا هی مسلمة عاجزاً عن الحرة
 خائفاً من العنت اذا هو حر وهی امة مأذوناً اذا کان عبداً عالماً بحالها له وبعینها او اسمها
 ونسبها وبالوكالة ان وكل الولی ولا تكون تحته اربعة او من لا تجمع مع الجديده ولا
 یتیملاً لا جد له ولا صغیراً مجنوناً او مشکلاً ولا سفیهاً غیر مأذون

ولی باطناً معلوم نباشد جایز است و تفتیش از وضع باطنی واجب نیست اما برای احراز قطعیت اسلام و آزادی تفحص باید کرد

(توضیح) شهادت دو پسر یا دو دشمن مرد یا زن برای صحت عقد

کافی است

اگر بینه برفسق شاهد اقامه شد و یا زوجین متفقاً فسق او را اعتراف کردند باین طریق که در حین عقد فراموش کرده و بعداً متذکر موجبات فسق او شده و بادر حال عقد عین شاهد را نشناخته و بعد از عقد شناخته و تطبیق کرده باشند فسق ثابت و عقد باطل میگردد

قول دیگری که مرجوح است عقد را باتکلی مستور بودن فسق در حین عقد صحیح میداند اگر زوج بفسق شاهد اعتراف کند وزن انکار نماید قاضی را لازم است که در بین زن و شوهر جدائی انداخته و نصف مهر را در صورت عدم دخول و تمام آنرا در صورت دخول از شوهر گرفته بزن پرداخت کند و این جدائی فرقت فسخ است و عدد طلاق را ناقص نمی کند باین معنی اگر شوهر دوباره با شرایط و ارکان معتبره همان زن را بعقد خود در آورد دارای سه طلاق تمام خواهد بود جدائی در صورت اعتراف شوهر برضاع نیز واجب است و اگر مطلب بعکس بود باین معنی زن اقرار بفسق شاهدین نمود و شوهر انکار کرد قول مرد بنا بقول اصح معتبر و عقد محکوم بصحت است زیرا عصمت در دست شوهر است وزن می خواهد مرتفع کند و اصل بقای آن است در این صورت

شروط الرابع ان يكونا بالغين عاقلين رجلين مسلمين حرين عدلين سميعين بصيرين ناطقين عارفين بلسان المتعاقدين عالمين بالوكالة ان عقد بها غير مغفلين ولا مستوری الاسلام والحرية وينعقد بمن يحفظ وينسى عن قريب وبالمحرم والمستور

و مانعیت ولی تکرار و ثابت شد بنا بر قولیکه فسق را موجب سلب ولایت میداند ولایت با بعد منتقل میشود و اگر تکرار نشد و یا قول دیگر را که موجب سلب میداند قبول کنیم ولایت با پادشاه است

باحرام ولی و کیل او منعزل نمیشود و پادشاه با حضور ولی محرم و وکیل قبل از تحلل او نمیتوانند صیغه عقد را جاری نمایند

ولی باید مختار باشد و اگر زوج کسی را در قبول نکاح و کیل کند بایستد عالم بوکالت هم باشد

شروط شاهدین

شاهد نکاح باید بالغ و عاقل و مرد مسلمان آزاد عادل و شنوا و بینا و گویا و آگاه بزبان متعاقدین و بوقوع وکالت (اگر بوسیله وکیل عقد جاری شود) باشد احرام باعتبار شهود خللی نمیرساند شهادت مستور الفسق یعنی کسیکه عدالت ظاهری او محرز بوده

و ان یکون حراً و یصح توکیل العبد فی القبول باذن السید و دونه و لا یصح فی الایجاب و ان یکون صحیحاً و لا یکون معتوهاً ۱ و الا فیزوج الابعد و كذلك اذا کان محجوراً بالسفه او کان کافراً و هی مسلمة و ان لا یکون فاسقاً الا الامام الاعظم فلا ولایة لفسق بل للابعد و المختار ولایته فی هذا الزمان و اذا ثبت عضله بتکرار فلولولایة للابعد اذا قاننا بسلب الولایة بالفسق و ان قلنا بعدمه او لم یتکرر فیزوج السلطان او نائبه و كذلك اذا کان محرماً ۲ و ان یکون مختاراً عالماً بالوکالة ان وکل الزوج

۱- العتة الحالة الموجبة لاختلال النظر بهرم او خبل

۲- ولا ینعزل الوکیل باحرامه فلا یزوج السلطان بحضوره ولا وکیل قبل تحلله بخلاف وکیل المصلی فانه یزوج قبل سلامه قبل لان الاحرام کان کالفیبة فیجمل طول الزمان فی الاحرام کطول المسافة فیزوج السلطان وقصره کقصرها فلا یزوج

شعار باطل است زیرا در حدیث صحیحین (مسلم و بخاری) ازان نهی شده است شعار در اصطلاح فقهاء عبارت ازان است که شخصی دیگر بر امخاطب ساخته و بگوید دخترم رابعقد تو در آوردم بنا باینقرار که تو نیز دخترت رابعقد نکاح من در آوری و فرج هر کدام صدق آندگر باشد مخاطب نیز قبول نموده بگوید دختر ترا بزنی قبول کردم و دخترم را بزنی بتو دادم در برابر صدیقی که گفتید اگر صدق کذائی بیان نشود بنا بقول اصح عقد صحیح است قول دیگر معتقد ببطالان است بدلیل اینکه نهی مطلق است و آنچه که از جمله اول مفهوم میشود مفاد همان جمله ثانوی است

منصوص کتاب ام شافعی همین قول دوم است علت تحریم هم این است که هر کدام از دختران مورد اشتراك قرار میگیرند زیرا هر کدام از جنبه زوجیت متعلق بشوهر و از لحاظ صدق متعلق بدختر دیگر خواهند بود و مانند آن است که بضع (فرج) هر کدام در بین دو نفر مشترك باشد لهذا بزنی شبیه است که صاحب دوشوهر باشد

الشاهدین فان لم یسمعاهما او احدهما بطل وان یصر البادی علی مقاله حتی یتم الآخر مقاله فان رجع عنه بطل ما یترب علیه وان یستمر كما له فلو جن او اغمی علیه او مات او حجر بسفه فی اثنا بطل المأتی به وان لا یكون معلقاً ولا موقتاً ولا مشتملاً علی شرط مخل بالمقصود وان یضیف الی الزوج لو وكل ولا یصح نکاح الشغار ۱ المنهی عنه فی حدیث الصحیحین وهو زوجتکما علی ان تزوجنی ببنک وبضع کل واحدة منهما صدق الاخری فیقبل ویقول تزوجت ببنک و زوجتک بنتی علی ما ذکرنا فان لم یجعل البضع صداقاً فالاصح الصحه فی النکاحین والثانی بطلانها وعلله بعضهم باطلاق النهی عن الشغار

۱- من قولهم شفر البلد عن السلطان اذا خلا عنه وهو فی اصل اللغة رفع الکلب رجله عند البول ثم استعمل لغة فیما یشبهه من رفع رجل المرأة للجماع ثم نقله الفقهاء واستعملوه فی رفع المهر من العقد

اگر طلاق زن قبل از دخول جاری شد مهر ندارد زیرا خود او منکر صحت عقد است
 و اگر بعد از دخول مطاقه شود در بین مهر المسمی و مهر المثل هر کدام کمتر است
 باید شوهر بزن بپردازد
شروط صیغه

صیغه باید بلفظ تزویج یا انکاح یا ترجمه آنها در السنه دیگر باشد توافق لفظ
 موجب وقابل و تقدیم ایجاب بر قبول لازم نیست . اتصال عرفی بطوریکه الفاظ خارج از
 موضوع که مشعر باعراض از قبول باشد یا سکوت طولانی در بین ایجاب و قبول واقع
 نشود جزو شرایط معتبره و لازم است . توافق معنوی و اشتغال صیغه قبول بر لفظ
 نکاح یا تزویج نیز ضروری است . صیغه ایجاب و قبول باید طوری و در جائی اجرا شود
 که شاهدین بشنوند اگر هر دو یا یکی از آنها نشنود عقد باطل است
 و نیز باید بادی (موجب یا قابل) بر گفته خود مصمم باشد تا موقعیکه دیگری نیز گفته
 خود را تمام خواهد کرد اگر در فواصل جملات پشیمانی یا تردید یا موجبات اعراض
 بظهور رسد موضوع منتفی و جملات بعدی بلا اثر است
 و همچنین ادامه کمال و اتصال اتصاف باوصاف معتبره در متعاقبین یا شاهدین از
 شروط معتبره مرعیه است و چنانچه در انشاء صیغه ایجاب یا قبول جنونی یا اغمائی فونی
 یا حجری بسفه عارض شود هر چه گفته شده لاغی الاثر خواهد بود
 توقیت و تعلیق و اشتغال بر شرط مغل بمقصود بصحت عقد لطمه میرساند نکاح

شروط الخامس ان تكون بلفظ التزويج او الانكاح او ترجمتهما في لسان آخر
 ولا يشترط توافق اللفظين ولا تقديم الايجاب على القبول ويشترط اتصالهما عرفا بحيث
 لا يتخلل اجنبى يشعر بالاعراض عن القبول ولا سكوت طويل بينهما و ان يتوافقا في
 المعنى ويشتمل القبول على ذكر النكاح او التزويج او الزوجية وان تكون بمسمع

بها فلها المهر بما استحل من فرجها) هر زنی بدون اذن و لیش عقد شود نکاحش باطل است پس اگر مرد با او نزدیکی کند برای زن است مهر در برابر منفعتی که از فرج زن برای خود حلال دانسته و استفاده کرده است

وطی در اینگونه موارد ایجاب حد نمیکند بواسطه شبهه اختلاف ابوحنیفه که نکاح بلا ولی را صحیح میدانند پیغمبر فرموده است: (ادروا الحدود بالشبهات) حدود را بوسیله شبهات بردارید در عین حال مرتکب اینعمل (دخول در نکاح بلاولی) تعزیر میشود

مبحث لزوم ولی در عقد

امام مالک و امام شافعی گویند دخالت ولی شرط صحت نکاح است امام ابوحنیفه وزفر و شعبی و زهری در صورت وجود کفایت شرط نمیدانند داود ولی را در نکاح بکر شرط صحت میدانند نه بیوه

دلالتی که مالک و شافعی بآن متمسک شده اند :

- ۱- آیه: (فاذا بلغن اجلهن فلاتعضلوهن ان ینکحن ازواجهن) خداوند اولیای زن را مخاطب ساخته میفرماید هرگاه عده آنها منقضی شد آنها را منع نکنید که بعقد شوهرهای خود در آیند وجه دلالت این آیه بر استحقاق ولایت این است که اگر مردان را در ولایت حقی نبودی آنانرا از عضل (منع) نهی نمی فرمود
- ۲- (ولا تنکحوا المشرکات حتی یؤمنن) خداوند خطاب باولیا میفرماید که

قوامون علی النساء) و احديث (لانکاح الابولی مرشد و شاهدی عدل) و لما رواه ابن ماجه و اخرجه الدارقطنی باسناد علی شرط الشیخین (لاتزوج المرأة ولا المرأة نفسها) زاد الزرکشی فیما نقله من ابن ماجه فان الزانية هی التي تزوج نفسها والوطء فی قبل او دبر فی نکاح بلا ولی ای بان زوجت نفسها یوجب مهر المثل دون المسمى لفساد

مبحث عدم صلاحية زن برای تصدی عقد

پیش گفتیم که زن نمیتواند تصدی عقد نکاح کند خواه نکاح مربوط بخود او بوده یا غیر خود در این مبحث نیز گوئیم که حکم اینمساءله چنین است هر چند ولی باو اجازه داده باشد و یا وکالت از ولی برای خود و یا از دیگری برای عقد دیگری گرفته باشد نه در اینجا میتواند دخالت کند و نه در قبول پیغمبر اکرم صلی الله علیه وسلم فرموده: (لأنکاح الا بولی مرشد و شاهی عدل) نکاح صحیح نیست مگر بولی رشید و دو شاهد عادل ابن ماجه بنا بر آنچه دار قطنی اسناد را بر شرایط شیخین تخریج نموده روایت کرده است (لأنزوج المرأة المرأة و لا المرأة نفسها) زرکشی در منقول خود از ابن ماجه اضافه کرده است (فان الزانية هی التي تزوج نفسها) زن نمیتواند زن دیگری را تصدی عقد نماید و نیز نمیتواند نفس خود را برای مردی نکاح کند بد رستیکه زانیه کسی است که نفس خود را تزویج کند

هرگاه مردی در نکاح بالا ولی دخول کند (از عقب یا جلو) مهر المثل زن بر مرد ثابت میشود نه کابین نامبرده در عقد چنانچه شأن سایر آنکجه فاسده است پیغمبر اکرم صلی الله علیه وسلم فرموده: (ایما امرأة نکحت بغير اذن ولیها فنکاحها باطل فان دخل

وبان المفهوم منه جعل بضع کل صداق الاخری وهذا الوجه الثانی هو نص الام و علة التحريم انه جعل کلا منهما مشترکا فیها لان کل واحدة مستحقة للرجل و لابنته فی زوجة للرجل و صداق لبنته فكان بضعها مشترك فيه اثنان فاشبهت المتزوجة بالاثنتين - «فصل»

لأنزوج امرئة نفسها اذن لها ولیها اولا و لا غیرها لا بولاية و لا بوكالة عن الولی و لا تقبل نکاحاً لاحد كذلك فطما لها عن هذا الباب ادلیق بمحاسن الاداب و العادات دخولها فيه لما قصد منها من الحیاء و عدم ذکرها له اصلا و قد قال تعالی: (الرجال

عقیده خود استدلال میکند من جمله آیه (فلا جناح علیکم فیما فعلن فی انفسهن بالمعروف) تکلیف و وظیفه ای بر شما در کاری که زنها بطور شایسته در نفس خود انجام میدهند وارد نیست یعنی اگر زنها بطریق پسندیده و بنحو شایسته ای نفس خود را بشوهر دادند شما حق اعتراض ندارید) دلالت بر جواز تصرف زن در عقد نفس خود دارد ابو حنیفه از همین آیه بطریق مفهوم مخالفه استنباط کرده است که اگر بغیر کفو شوهر کرد ولی حق اعتراض و فسخ دارد حنفیه گفته اند خداوند در چندین آیه انجام عمل را بخود زن نسبت داده مثلاً فرموده است (ان ینکحن ازواجهن) و فرموده است (حتی تنکح زوجاً غیره) و حدیثی را که ابن عباس روایت کرده وصحة آن متفق علیه است (الايم احق بنفسها من ولایها و البکر تستأمر فی نفسها و اذنها صمااتها بیوه بشوهر دادن نفس خود از وایش احق و اولی است و از دوشیزه با کمره استمندان میشود و اذن اوسلکوت ابراست مثبت مدعای خود میداند. داود بهمین حدیث بر تفاوت بین دوشیزه و بیوه استدلال کرده است

مبحث اختلاف مجتهدین در صیغه و غیره

مالک وشافعی و احمد متفقند براینکه نکاح بالفاضیکه مفید تمایک عین باشد مانند بیع و شراء منعقد نمیشود و حنفیه بخلاف آن کرده اند

نکاحها بغیر ولی و کان کفواً جایز و فرق داود بین البکر و الثیب فاشترطه فی الاول دون الثانی

(تنبیه) من اظهر بما یحتاج به من الکتاب والسنة فی اشتراط الولاية قوله تعالى (فاذا بلغن اجلهن فلا تعضلوهن ان ینکحن ازواجهن) قالوا هذا خطاب الاولیاء ولوام یکن لهم حق فی الولاية لما یتموا عن العضل وقوله تعالى : (ولا تنکحوا المشرکین حتی یؤمنوا) قالوا وهذا ایضاً خطاب للاولیاء

زنهای مشرکه را بشوهر ندهید تا اینکه ایمان بیاورند اگر خود مالک نه-کاح خود بودندی برای نهی موردی نبود

۳- زهری از عروه و او از عایشه رضی الله عنهما روایت کرده و ترمذی در ضمن تخریج آنرا حدیث حسن دانسته (ایما امرأة نکحت بغیر اذن ولیها فنکاحها باطل وان دخل بها فالمهر لها بما اصاب منها فان اشتجروا فالسلطان ولی من لا ولی له) هر زنی بدون اذن وایش عقد شود نکاحش باطل است (در بعضی روایت جمله فنکاحها باطل سه مرتبه تکرار شده است) و اگر بزن نزدیکی کند مهر حق او است در برابر استفاده اینکه مرد از زن برده است پس اگر اولیا در عقد او منازعه و مشاجره داشتند پادشاه ولی زنی است که ولی ندارد این حدیث لزوم دخالت ولی و ثبوت مهر المثل برای زن در صورت دخول و دخالت پادشاه را در صورت مشاجره اولیا (که وجود آنرا در اینحال کالعدم می‌شمارد) بتصریح می‌پرواند

ابو حنیفه نکاح زن بالغه رشیده (با کره یا بیوه) را بدون دخالت ولی جایز میداند و نکاح را بر سایر عقود و معاملات قیاس میکنند و دلائلی را که شافعی و مالک مستند اجتهاد خود قرار داده‌اند اختصاص بصغیره و دیوانه میدهد و آیات مورد استدلال مخالفین را در اثبات نظر خود ظاهر تر میداند و بآیات و احادیث دیگری برای تأیید

النکاح ولما روی الترمذی وحسنه ایما امرأة نکحت بغیر اذن ولیها فنکاحها باطل فان دخل بها فلها المهر بما استحل من فرجها لا الحد لشمیهة اختلاف العلماء فی صحة النکاح فان ابا حنیفة رضی الله عنه یصححه نعم یعزز معتقد تحریمه -

(فرع) اختلف العلماء المجتهدون هل الولاية شرط صحة النکاح ام لا فذهب الى الاول مالک والشافعی وقال ابو حنیفة وزفر والشعبي والزهری اذا عقدت المرأة

حنفیه عدالت را فقط در موقع انکار شرط میدانند ائمه ثلاثه متفقند که شهود غیر ذکور معتبر نیست و در نزد حنفیه شهادت یکمرد و دو زن کافی است

عقد مجرم حج و عمره در نزد ائمه ثلاثه منعقد نیست و حنفیه مخالفند چنانچه

سابقاً گفتیم

مبحث مناقشه حنفیه با جمهور در باب استقلال زن بقصدی عقد

حنفیه حدیث (ابو امرأة نکحت بغير اذن وایها فنکاحها باطل) مورد استناد شافعیه را صحیح ندانسته و گفته اند از زهری که راوی این حدیث معرفی شده سؤال کرده اند اظهار بی اطلاعی کرده و حدیث را شناخته است شافعیها جواب داده اند که آشنا نبودن و اظهار بی اطلاعی کردن بعدی زهری ضرر ندارد زیرا سلیمان بن موسی که از او نقل کرده، وثوق به است

البته این جواب ضعیف است و لا اقل از وثوق بر او بان میکاهد و بطوریکه قریباً بیان کردیم حنفیه گفته اند تمام احادیثی که ظاهر عقاد آنها مشعر بر اشتراط ولی در نکاح است اختصاص بصغیره دارد مخصوص عموم آن احادیث را قواعد عمومی دین میدانند باین شرح که نکاح عقدی است از عقود مانند بیع و شراء و زن عاقله و بالغه و رشیده هم بر مملوکات خویش حق هرگونه تصرف و در بیع و شراء و سایر معاملات خود آزادی مطلق دارد بضع هم جزئی از اجزاء دارائی او است و لازم است بکیفیتی که مشروع است بتواند حق انتفاع از آنرا بدیگری واگذار کند و بالعکس شایسته است که نکاح بر سایر عقود ناقله قیاس شود

قالوا وقد اضاف الیهن غیر مرة الفعل فقال ان ینکحن ازواجهن وقال حتی تنکح زوجاً غیره ومن السنة حدیث ابن عباس رضی الله عنهما المتفق علی صحته وهو قوله علیه الصلاة والسلام (الایم احق بنفسها من ولیها و البکر تستأمر فی نفسها و اذنها صمااتها)

شافعیه و حنابلہ بر آنند کہ نکاح صحیح نیست مگر بصیغہ کہ از انکاح و تزویج مشتق باشد و مالکیہ گویند اگر صدق در صیغہ تصریح شود بالفاظ دیگر نیز صحیح است ائمہ اربعہ متفقند بر اینکہ صیغہ ایجاب و قبول اگر بطور شوخی و مزاح و بدون ارادہ معنی واقعی آن اجرا شود نکاح منعقد است ابوحنیفہ گوید با کراہ نکاح منعقد نیست و سایر ائمہ مخالفت کرده اند

اشترای اتحاد مجلس عقد متفق علیہ است حنابلہ و حنفیہ در صورت دوام مجلس عقد و عدم تفرق فوریت قبول را بعد از ایجاب شرط نمیدانند مالک و شافعی با وجود عدم تفرق شرط دانسته اند لیکن فاصله ای کہ عرفاً کوتاہ باشد مورد اغماض است . بجز حنابلہ بقیہ بر آنند تقدم قبول بر ایجاب ضرر ندارد

بجز شافعیہ سایر بن معتقدند کہ کلمہ قبلت یا رضیت کافی است و در نزد ما تصریح بلفظ نکاح یا تزویج لازم است

بجز مالکیہ سایر ائمہ گویند حضور شہود در مجلس عقد ضروری است مالکیہ گویند وجودش ضروری است نہ حضورش

شافعیہ و حنابلہ بر آنند کہ عدالت در شاہدین شرط است و عدالت ظاہری کافی بوده و تفحص از عدالت باطنیہ لازم نیست مالکیہ گویند در صورت وجود عدل ازاء عدول نمیتوان کرد و الا بمستور اکتفا میشود

وما رواه الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (ايما امرأة نكحت بغير إذن وليها فنكاحها باطل (ثلاث مرات) و ان دخل بها فالمرء لها بما اصاب منها فان استجروا فالسلطان ولي من لا ولي له خرجوا الترمذي وحسنه واء ما احتج به من لم يشترطه من الكتاب قوله تعالى : (فلا جناح عليكم فيما فعلن في انفسهن بالمعروف) قالوا هذا دليل على جواز تصرفها في العقد على نفسها

لسان مرأة نمیگویند و محملهای اشعار شده از تأویلات بعیده است

با تمام این احوال باید گفت که نظر ابوحنیفه و جمهور هر دو معقول و موجه است و اگر جمعی تابع نظریه و گروهی پیرو آن رویه باشند علاوه بر اینکه عیبی ندارد موجب توسعه میدان تقلید مقابلین و حاکمین از علو مقام این دین مبین و یکی از مصادیق آثار ثقت بالدين الحنفية السمحة و منطبق با حدیث (اختلاف امتی رحمة) خواهد بود

اعتراف و اسی بنکاح در صورتیکه پدر یا جد باشد مقبول است و چون هرگاه بخواهد میتواند استقلالاً صیغه نکاح موایه اش را جاری نماید متهم نیست و همچنین اقرار بالغه عاقله بنکاح برای مردیکه او را در این امر تصدیق نماید پذیرفته است و بنا بر مذهب قدیم شافعی در صورتیکه زن و شوهر شهری باشند چون اقامه شهود در شهرها آسان است اقرار کافی نیست

مبحث ولی مجبر

پدر میتواند دوشیزه یا کمره را خواه صغیره باشد یا کبیره بدون اذن دختر برای کفو نکاح کند و از نظر دلجوئی مستحب است که از کبیره استئذان نماید اما نمیتواند بیوه را (خواه بکارتش بجماع مشروع زائل شده باشد یا غیر مشروع بالغه باشد یا صغیره) عقد نماید مگر بذن و اجازه کبیره و رسیدن بسن بلوغ و تحصیل اجازه نسبت بکبیره و در نبودن پدر جد جانشین او است از ائله بکارت بغیر وطنی دختر را در عداد بیوه بشمار نمیآورد

مبحث الولی المجبر

الاب تزویج البکر صغیره و کمره بغیر اذنها و يستحب استئذان الکبیره تطبیحاً باخطرها و ایس له تزویج ثیب الا اذنها فان كانت صغیره ام تزوج حتی تبلغ لان الصغیره لا اذن لها والجد کالاب عند عدمه و سواء زالت البکارة بوطء حلال او حرام و لا اثر

و هر گاه حدیثی روایت شود که ظاهر آن با این قاعده اصولی مخالف باشد سزاوار است در صورت گنجایش، عموم آنرا باین قاعده تخصیص کرد

پس باید حدیث را باین نحو تأویل کرد (الاتزاج المرأة المرأة) یعنی زن کبیره نباید دختر صغیره را تزویج و عقد نماید در صورت وجود ولی عصبه یا اینکه زن صغیره مطلقاً صغیره دیگر را نباید نکاح نماید و جمله (ولا تزوج المرأة نفسها) معنیش این است صغیره خود را بدون ولی تزویج ننماید لهذا مقصود از کلامه امرأة اشای صغیره است زیرا حکم کبیره بقواعد عمومی دین محرز و ویرا حق تصرف در تمام معاملات ثابت و نکاح هم بر سایر عقود قیاس میشود

فاما جمهور فقها در جواب حنفیه گفته اند قیاس مع الفایق است و صحیح نیست زیرا مداخله و معاشرت زن با بندگان معهود نبوده و بسا واقع شده که زن مغلوب احساسات شهوانی گشته و با اثرت حیال را مجبور نموده کبر یا مرد غیر کفو را خورده و بدام او گرفتار و با او ازدواج کرده که بالنتیجه اطعمه تنگ و عار را بر فامیل خود وارد ساخته و سعادت اجتماعی خود و خانواده اش را در خطر انداخته و دچار شر و وبال این عمل ناشایسته گشته است بنابراین سزاوار است که در این مورد بخصوص او را از دخالت مستقیم منوع ساخته و با استدلال از او اکتفا کرده ضاماً باینکه صغیره را بحکم

وبهذا الحديث احتج داود في الفرق بين الثيب والبكر و يقبل اقرار الولي بالنكاح ان استقل بالانشاء وقت الاقرار بان كان مجبراً لقدرة على انشاء النكاح حينئذ والا بان كان غير مجبر فلا لانقضاء قدرته على انشاءه بدون رضاها و يقبل اقرار البالغة العاقلة بالنكاح لمن صدقها على الجديد لان النكاح حق الزوجين فيثبت بتصادقهما كالبيع وغيره وفي القديم لا يقبل اذا كانا بلديين لانه يساهل عليهما اقامة المينة بخلاف الغريبين -

ندارد و چون از فامیل دیگری است مقید بنگ و عاری که بر فامیل مادرش وارد شود نیست اما اگر پسر عم و زاده مادر خود یا آراد کننده او یا قاضی باشد بعنوان عصوبت یا ولایت عامه میتواند عقد را تصدی کند در این صورت چون بنوع و فرزندی مانع نبوده بلکه غیر مقتضی است ضرری بصحة عقد نمیرساند مالک و ابوحنیفه و احمد در این موضوع مخالف و پسر را هم ولایت میدهند

مبحث اقوال ائمه اربعه در ولی

مالکیه و شافعیه و حنبله بر آنند که دخالت ولی در نکاح ضرورت دارد با این تفاوت که حنابله آنرا شرط صحت نکاح میدانند نه رکن بنا بر اقوال ائمه ثلاثه زن نمیتواند عقد نکاح خود را تصدی نماید خواه صغیره باشد یا کبیره عاقله باشد یا دیوانه دوشیزه باشد یا بیوه لیکن ولی هر چند مجبر باشد نمیتواند بیوه بالغه را بدون اجازه خود او عقد نماید حنفیه معتقدند ولی فقط برای صغیره و یا کبیره دیوانه لازم است بالغه عاقله با کرم باشد یا ثبید (بیوه) میتواند خود را بعقد دیگری در آورد پس از اجرای عقد اگر شوهر با زن کفایت نداشت ولی حق اعتراض و فسخ نکاح را دارد شافعیه و حنابله معتقدند بر اینست که ولی مجبر عبارتست از پدر و جد در صورت نبودن پدر مالک و فقط پدر را مجبر میدانند

ایضاح لاقوال الاثمه الاربعه فی الولی

اتفق المالکیه و الشافعیه و الحنابلة علی ضرورة وجود الولی فی النکاح الا ان الحنابلة عدوه شرطاً لصحته لکن آنکه فلا يجوز مباشرة المرأة لنکاحها صغرة كانت او کبيرة عاقله او مجنونة نعم ان الثیب لا یصح عقدها بدون اذنها و الحنفیه یرون لزوم الولی للصغیره و الکبیره المجنونة لا للمبالغة العاقله بکراً او ثیباً ثم ان لم یکن الزوج کفواً فللولی ان یعترض و یفسخ النکاح

مبحث ولی غیر مجبر

حواشی نسب مانند برادر و عمو و فرزندان ذکور آنان نمیتوانند در هیچ حالی
 صغیره را عقد نمایند خواه باکره باشد یا بیوه زیرا ولی غیر مجبر بدون اجازه و اذن
 نمیتواند تصدی عقد نماید صغیره هم صلاحیت اذن دادن ندارد بیوه بالغه باید صریحاً
 بولی غیر مجبر اجازه اجرای عقد دهد و همچنین بولی مجبر و برای بکر سکوت
 بمنزله اذن است و چنانچه قبلاً تذکر دادیم باکره بالغه استعدانش برای مجبر مندوبست
 و اما برای غیر مجبر مباشرت عقد بدون اجازه صحیح نیست

مبحث اولیاء

احق و اولی بولایت پدر است و بعد از او جد پس از آن برادر ابوینی و پدری
 پس از آن فرزندان ذکور آنها هر چند پانزدهمین باشند بعد از آن عمو و عمو زادگان ذکور
 پسر بعنوان بنوة میتوانند تصدی عقد مادرش را بنمایند زیرا او با مادرش در نسب شرکتی

المزوال بغير وطء فی الاصح

مبحث الولی غیر المجبر

من علی حاشیة النسب کاخ وعم و ابنهما لا یزوج صغیره بحال بکر او ثیباً لان
 غیر المجبر انما یزوج بالاذن والصغیره لیست اهلاً له وتزوج الثیب البالغة بصریح
 الاذن للاب او غیره و یکفی فی البکر سکوتها فی الاصح -

مبحث الاولیاء

احق الاولیاء اب ثم جد وان علا ثم اخ لابوین او لاب ثم ابنهما وان سفلی ثم عم
 كذلك ثم سائر العصبه كالارث و یقدم الاخ الشقیق علی الاخ لاب فی الاظهر و کذا
 الحال فی العم و ابنه ولا یزوج ابن بنوة لانه لا مشارکة بینہ و بین اُمه فی النسب فلا یعتنی
 بدفع العار عنه فان کان الابن ابن عمها او ممتقها او قاضیاً زوج به ولا تضر البنوة حیث یؤخذ
 لانها لیست مانعة بل غیر مقتضیة و خالف فی ذلك الائمة الثلاثة

مالکيه و حنفیه متفقند براینکه هر گاه پدر در حال حیوة وصایت بکسی داده باشد که دخترش را عقد نماید وصی در اجبار جانشین پدر است حنابلہ حاکم را نیز در مواقع ضرورت مجبر میشناسند شافعی در هر دو فقره مخالف است

مالك و شافعی و احمد متفقند براینکه اولیای غیر مجبر مانند برادر و عمو حق ندارند بدون اذن مولیه خود عقد او را مباشرت نمایند در بیوه اجازه صریح و در باکره اجازه ضمنی ضروری است ولی مجری صیغه وزن صادر کننده اذن خواهد بود و بدون احراز این دو امر عقد صورت نپذیرد و در صورتیکه منکوحه غیر بالغه باشد همه متفقند براینکه کمتر از نه ساله را غیر مجبر نمیتواند عقد نماید مالکيه گویند در سن ده سالگی هر گاه بیم وقوع در فحشاء رود ولی بامشورۀ قاضی و اجازه دختر او رانکاح خواهد کرد لیکن ما شافعیه گوئیم غیر مجبر صغیره را در هیچ حالی نمیتواند عقد نماید زیرا اولیای غیر از پدر و جد هیچگاه بدون اذن نمیتوانند عقدی جاری کنند و صغیره باینکه بیوه باشد اهلیت اذن از او مسلوب است حنابلہ نه ساله را ملحق بکبیره عاقله کرده و جبر ولی را از سر او بر میدارد

صریحاً ان كانت ثيباً او ضمناً ان كانت باكرة وان توقف عليه العقد هذا اذا كانت كبيرة اما الصغيرة فقد انفقوا على انها اذا كانت دون تسع سنين لا يجوز لغير المجبر زواجها بحال ثم اختلفوا فقال المالكية ان بلغت عشرة وخيف عليها الفساد فللولي تزويجها باذنها وبمشاورة القاضي وقال الشافعية لا يجوز الى البلوغ لان غير المجبر لا يزوج بدون الاذن ثيباً كانت او باكرة ولا اذن للصغيرة كما مر و قالت الحنابلة اذا بلغت تسعاً لحقت بالكبيرة العاقلة ولا تجبر

ثم ان لم يوجد ولي يزوج المعتق و الا فالسلطان او نائبه بالولاية العامة و كذا عند عضلها و انما يشب العضل اذا دعت بالغة عاقلة الى كفؤ و امتنع ولو عينت كفؤاً

باتفاق ائمه اربعه بیوه بالغه آزاد و حتی پدر وجد نیز بر او حق اجبار نداشته و بدون تحصیل اجازه خود او ولی نمیتواند او را بعقد کسی در آورد و در عین حال خود نیز در عقد استقلال ندارد بلکه عقد باید با اجازه خود او بتصدی ولی جاری شود

فاما بیوه صغیره را بعقیده ابوحنیفه و مالک پدر یا جد بدون اجازه نمیتواند عقد نمایند مانند بکر بالغه در نزد ما دوشیزه غیر بالغه در نزد ابوحنیفه ولی شافعیه معتقدند که بیوه صغیره را نه ولی مجبر و نه غیر مجبر نمیتواند عقد کند زیرا امدار اجبار در نزد شافعی بکارتست که در اینجا منتفی میباشد و غیر مجبر هم بدون اذن نمیتواند عقدی را جاری کند که صغیره اهلیت برای اذن ندارد ولی در نزد ابوحنیفه چون موجب اجبار صغیر و کوچکی است بیوه صغیره در معرض اجبار خواهد بود و در نزد مالک هم چون هر يك از بکارت و صغیر در حال انفراد باعث اجبار خواهد شد پس بکر بالغه یا بیوه صغیره در معرض اجبار پدر یا جد قرار خواهند گرفت و در نزد ما باید صبر کرد تا بعد بلوغ برسد در آن حال مجبر یا غیر مجبر با کسب اجازه از خود او عقد او را تصدی خواهد کرد

واتفق الشافعية والحنابلة على ان الولی المجبر هو الاب والاب وعند المالكية هو الاب فقط والشیب البالغة لا جبر علیها اتفاقاً لا نزوح بدون اذنهما والشیب الصغیره قال مالک و ابو حنیفه یزوجها المجبر کالبکر البالغ و الشافعية لا تزوج حتی تبلغ کما تقدم

والمالكية و الحنابلة متفقون على ان وصی الاب بالنزوح مجبر كالأب و خالف الشافعية وقال الحنابلة انما کم یجبر احياناً فموجب الاجبار عند ابی حنیفه الصغر وعند الشافعی البکارة وعند مالک کل منهما منفرداً فتجبر البکر البالغة والشیب الصغیره عنده واتفق غیر الحنفية على ان غیر المجبر لیس له ان یبایر العقد بدون اذنهما ورضاها

هر گاه یکی برای احمد و دیگری برای جعفر مثلاً نکاح کرد هر کدام سبقت کرده بودند صحیح و نکاح بعدی باطل است و اگر سبقتی واقع نشده و یا معلوم نبود هر دو باطل خواهد بود زیرا تعدد دو شوهر و باصطلاح توارد دو عامل بريك معمول شرعاً ممنوع و تعیین یکی از آنها ترجیح بلا مرجح است و هر گاه سبقت واقع و سابق هم شناخته شده ولی بعداً مشتبّه شد امر متوقف خواهد شد تا وقتی که قضیه روشن گردد و آن زن نمیتواند بعقد دیگری نیز در آید مگر اینک هر دو او را طلاق دهند وعده منقضی شود و یا هر دو بمیرند وعده وفات هر دو سپری گردد و یا قاضی ضرورت نکاح را فسخ نماید

هر گاه جد دختر يك پسرش را برای پسر دیگرش عقد نموده و ایجاب و قبول را مباشرت نماید صحیح است اما عمو زاده نمیتواند دختر عمویش را برای خودش عقد نموده بعنوان ولایت موجب و بعنوان زوجیت قابل باشد بلکه هر گاه در درجه خود ولی دیگر نباشد قاضی باید برای او عقدش نماید و ولایت با بعد منتقل نمیکرد

الاخر او يوکل و کيلين فيهما ولو طلبت من لا ولى لها ان يزوجهما السلطان او نائبه بالولاية العامة لغير كفاء ففعل لم يصح في الاصح والثاني يصح كما في الولي الخاص (فرع) اتفقوا على ان الاسلام والبلوغ والذكورة شرط للولاية و ان اضدادها تسلبها وخالف الحنفية في الذكورة فقالوا ان المرأة تلي امر نكاح الصغيرة والصغير والمجنونة عند عدم وجود الاولياء من الرجال وقالت المالكية تتصف المرأة بالولاية اذا كانت وصية او مالكة او معتقة

واختلفوا في ولاية العبد والفسق والسفيه فالاكثر من منعوا ولاية العبد وجوزها ابو حنيفة واما الرشيد فالمشهور عند اكثر اصحاب مالك عدم اشتراطه فيها وبه قال ابو حنيفة

اگر ولی اصل وجود نداشت آزاد کننده (در صورتیکه منکوحه آزاد شده باشد) والا پادشاه یا نایب او بولایت عامه عقد زن بلا ولی را مباشرت خواهد کرد و همچنین است هرگاه ولی یا معتق باشد اما از اجرای عقد خود داری نماید مشروط باینکه مردی که زن او را بشوهری خود برمیگزیند کفایت داشته باشد والا امتناع ولی از اجرای عقد باعث انتقال ولایت پادشاه نمیشود و باصطلاح عضل موجب عزل او نمی شود و در عین حال زن باید عاقله و بالغه باشد والا عقد بوسیله سلطان صورت نمیگیرد اگر زن عاقله بالغه یک نفر کفورا تعیین نمود و پدر خواست او را بکفو دیگری بدهد اصح این است که انتخاب پدر مقدم است و ولی غیر مجبر نمیتواند بغیر نامزد خود زن برای دیگری عقدش نماید اگر زن چند نفر ولی داشت که همه در یک درجه بودند مستحب است آنکه آشناتر با حکام نکاح است برضای سایرین عقدش را جاری نماید اگر همه خواهان تصدی عقد باشند باید قرعه بکشند

واراد الاب کفو آخر فله ذالك في الاصح اما غير المجبر فليس له تزويجها من غير من عينته جزماً و اذا اجتمع اولياء في درجة استحب ان يزوجه ائقهم برضا باقيهم فان اراد كل تزويجها اقرع فان زوجها احدهم زيد او الاخر عمرواً فان عرف السابق فهو الصحيح وان وقعا معاً او جهل الحال فباطلان لان الجمع ممتنع و تعيين احدهما ترجيح بالامرجح و كذا لو عرف سبق ولم يتعين و اذا عرف السابق فاشتبه و جب التوقف الى التبين و اذا زوج الجد بنت ابنه ببن ابنه الاخر و باشر الايجاب و القبول صح لقوة ولايته و لا تزويج ابن العم نفسه بل القاضي اذا لم يكن ولي في درجه لان الولاية لا تنتقل الى الابعد حيثئذ و اذا اراد القاضي ان يتزوج امرأة ليس لها ولي خاص زوجه اياها السلطان او احد نوابه و لا يجوز لغیر الجد تولی طرفی العقد و لا ان يباشر طرفاً و يوکل آخر فی

کوش میتواند احوال اشخاص را تفتیش نماید و بیهوشی و احرام عارضی و قابل رفع و موقت است

موارد انتقال ولایت بسوی پادشاه

در موارد زیر ولایت بشاه منتقل میگردد و ولی ابعد حق مباشرت عقد را ندارد

۱- ولی در حال احرام باشد در اینحال و کیل او هم نمیتواند عقد کند هر چند

در حال تحلل و خلو از احرام توکیل واقع شده باشد

ولی نزدیک در مسافت قصر باشد یعنی اقامت او شانزده فرسخ یا بیشتر از محل

وقوع عقد دور باشد و کسی را وکالت در اجرای عقد نداده باشد

۳- عزل و امتناع ولی يك یا دو مرتبه . اما سه مرتبه یا بیشتر موجب انتقال

بابعده است

۴- ولی در زندان باشد بطوریکه اجازه خروج و مباشرت عقد باو داده نشود

مبحث شروط ولایت

غیر از ابو حنیفه سایرین متفقند براینکه اسلام و باوغ و ذکوره در ولایت

شرط است و اضداد این اوصاف سلب ولایت میکنند

ابو حنیفه در ذکوره مخالفت کرده و گفته است اگر ولی صنف ذکور موجود

نباشد اناث میتواند امر نکاح را تولیت نماید حتی نسبت بصغیره و کبیره دیوانه

مالکیه حق ولایت را برای زن بسه شرط قائلند وصیه یا مالک یا معتقه باشند

الاب والجد اما اذا زنت قبل ان تتزوج بعقد صحيح و جاءت من هذا الزنا بولد فانه

لا يقدم على الاب لان الزنا عندهم لا يرفع البكارة فيكون الاب ولياً مجبراً والكلام في

غير المجبر ووافقهم الحنفية على ان احق الاولياء في النكاح الابن وعند الحنابلة الابن

و هر گاه قاضی بخواهد زنی را که ولی خاص ندارد بولایت عامه برای خود عقد نماید جایز نیست و مانند مسأله قبلی اجرای این عقد از وظایف سلطان یا نایب دیگر پادشاه است زیرا اتحاد موجب و قابل بجز در مورد جد ممنوع است بطوری که غیر جد حتی نمیتواند یکطرف را شخصاً مباشرت نموده طرف دیگر را بوسیله تفویض و یا دو نفر وکیل برای تولی طرفین عقد بگیرد

موارد انتقال ولایة از ولی نزدیک بدور

در موارد زیر ولایت از ولی نزدیک بخویشاوندان دور منتقل میشود :

- ۱- ولی نزدیک صغیر باشد
- ۲- ولی نزدیک دیوانه باشد اگرچه جنون منقطع و گاهی افاقه یابد اما نباید در زمان افاقه ولی نزدیک ولی دور مبادرت بعقد نماید
- ۳- ولی نزدیک فاسق باشد مگر اینکه توبه کند که فوراً بدون انتظار حصول عدالت و ثبوت آن حق ولایت باو بر میگردد و برای صحت شهادت او یکسال باید بگذرد
- ۴- ولی محجور بسفه نباشد (این قسمت مختلف فیه است) حجر بافلاس ضرر ندارد و موجب انتقال نمیشود

۵- ولی مختل النظر باشد بواسطه بیماری

۶- اختلاف دین ولی بادیّن زن

کوری و بیهوشی و احرام موجب انتقال نیست زیرا کور بوسیله شنوائی و از راه

و اشترطه الشافعی و روی عن مالک اشتراطه و اما اصناف الولاية فهی نسب و سلطان و مولی و اختلفوا فی الوصى فقال به مالک و منعه الشافعی و اتفق الشافعية و الحنابلة على ان الاولياء الاب ثم الجد و خالف المالكية و قالوا هو الابن و لو من زنا بمعنى ان المرأة اذا تزوجت بعقد صحيح و صارت ثيباً ثم زنت و جاءت بولد يكون مقدماً على

حنفیه برای تمام عصبه نسب که جلوتر از همه پسر و پسر پسر هر چند پائین باشد و بعد از او پدر و پس از او پدر پدر هر چند بالا باشد و بعد از اینها حواشی نسب از برادر و عمو و غیره، حق اجبار بر دختر و پسر در وقت صغر قائل هستند اما در حال بلوغ هیچیک را حق ولایت نیست مگر در حال جنون، ترتیب اولیاء در نزد حنفی اول عصبه نسب بعد معتق و معتقد بعد ذوی الارحام بعد پادشاه یا نائیش میباشد

در نزد ما شافعیه پدر بعد از او جد بعد از او برادر ابوینی پس از او برادر پدری بعد برادر زادگان شقیق بعد پدری پس از آن عمو بعد عمو زادگان (عمو شامل عمو زن و عمو پدر و جدش میشود) بعد از اینها معتق (نه معتقه) بعد از آن عصبه او و در صورت فقدان عصبه نسب و ولاء، ولایت بیادشاه منتقل میشود

و در نزد حنابله ترتیب ولی مجبر بدینقرار است: اول پدر دوم وصی پدر بعد حاکم شرع و در میان اولیاء غیر مجبر اول پدر و جد و بعد پسر و پسر پسر بعد برادر بعد عمو هر چند اصول خط صعود و فروع خط نزول را سیر کنند و در حواشی، شقیق مقدم بر پدری است سپس ولایت بمعتق و عصبه او و بعد از آن بیادشاه و نائیش منتقل میگردد اگر دسترس بیادشاه نبود یکنفر عادل از رجال مسلمین متوای عقد خواهد بود در نزد حنفی ولی غیر مجبر وجود ندارد و اجبار فقط بر صغیر و صغیره مطلقاً

ولكن الولی المجبور ضروری الوجود عندهم فلا تصح مباشرة غيره مع وجوده

و اتفق الائمة الثلاثة على عدم ولاية الفاسق و انتقالها الى غيره
حينئذ وقالت الحنفية لا يمنعها الفسق وانما المانع اشتهاره بسوء الاختيار او اضرارها
بغبن فاحش في مهرها فحينئذ المصغرة الحق في فسخ نكاحها اذا كبرت ولو كان
المزوج اباً

در ولایت عبد و فاسق و سفیه اختلاف شده جمهور عبد را شایسته ولایت نمیدانند ابو حنیفه جایز می‌شمارد مالکیه رشد را در ولایت شرط ندانسته اند ابو حنیفه نیز چنین نظر دارد در نزد شافعی رشد در ولایت شرط است از مالک نیز روایتی بموافقت قول شافعی منقول است اصناف ولایت نسب است و سلطان و عتق و در وصایت اختلاف است مالک بآن قائل و شافعی مخالف است

شافعیه و حنابلّه گویند احق اولیا پدر است و بعد از او جد مالکیه پسر را اولی بولایت میدانند اگر چه متولد از زنا باشد باین معنی اگر زنی بعقد صحیح شوهر کرد و بعد بطلاق یا مرگ بیوه گردید و در حال یتیموت زنا کرد و پسری آورد این پسر مقدم بر پدر و جد است لیکن اگر زنا کند و از آن زنا پسری آورد و بعداً بخواهد شوهر کند این پسر بر پدر مقدم نیست زیرا زنا در نزد مالکیه از اله بکارت نمیکند یعنی مدخوله را در عداد یتیمات در نمی‌آورد

بدیهی است برای باکره پدر مقدم بر پسر است و در انحال پدر بر احق اجبار دارد بنا بر این معلوم شد که مالکیه نیز در حال وجود اجبار پدر بر پسر مقدم میدانند باین معنی مادامیکه بکارت وجود داشته باشد (بکر یا یتیموت بزنا) پدر و بعد از او پسر را ولی مجبر میدانند اما در بین اولیاء غیر مجبر پسر را اولی و احق می‌شمارند و با بودن پسر بر پدر حق تولیت عقد نمیدهند ما شافعیه اصلاً برای پسر حق ولایت قائل نیستیم

یلى الجد فى الولاية وعندنا لا ولاية للابن على امه واتفق غير المالكية على عدم صحته مباشرة العقد للابعد او الحاكم عند وجود الاقرب المستكمل للشروط وخالقهم المالكية وقالوا بعدم وجوب الترتيب بين الاولياء فتزويج الاب بحضور الابن وغير الشقيق مع وجوده والحاكم او احد من المسلمين مع وجود الولي الخاص صحيح

توضیح اینکه کفایت در نزد شافعیه از شروط صحت نکاح و حق زن و ولی او، مگر در مورد قطع یا سستی آلات تناسلی مرد که در اینصورت از حقوق مختصه بزن خواهد بود

کفایت در نزد حنفیه در شش امر معتبر است: ۱- نسب ۲- اسلام ۳- حرفه ۴- حریت ۵- دیانت ۶- دارائی و در نزد مالک فقط در دیانت و سلامت از عیب مورد اعتبار است

(تنبیه) اعتبار در نسب از جانب پدر است نه مادر مگر در مورد سادات و منتسبین باولاد حضرت فاطمه (ع) که در حکم اولاد خود پیغمبرند ابو حنیفه کفایت را از حقوق و لسی عصبه بشمار آورده و تا موقعیکه زن بچه نیاورده باشد حق اعتراض و فسخ نکاح را برای اوقائل است و بعد از آن حقش ساقط میشود

النسب والدين والحرة والحرقة -

فالعجمی لیس کفواً لعربیة ولا غیر قرشی لقرشیة ولا غیر هاشمی و مطلبی لهما والعبرة فی النسب للاباء لا للامهات الا فی بنات فاطمة رضی الله عنها فانهن منسوبات الی النبی صلی الله علیه وسلم والفاسق لایکون کفو عقیقة

والمحجور علیه بسفه لایکون کفواً لرشیده و یعتبر فی الدین اسلام الاباء فمن ابوه غیر مسلم لایکون کفواً لمن ابوها مسلم ومن له ثلاثة آباء فی الاسلام اشرف معن له ابوان لکن الصحابة لشرف صحبتهم ولورود النص فی حقهم یمکن ان کفاء المتابعین وان كانت لهم آباء فی الاسلام اکثر من الصحابی

و بر دیوانه کبیر و کبیره وارد است چنانکه گذشت

حنابله و مالکیه گویند ولی مجبر پدر است و وصی او بعد از مرگش و در نبودن اینها حاکم شرع است اگر ضرورت برای تزویج داعی باشد
حنفی و شافعی و حنبلی متفقند بر اینکه با وجود ولی اقرب ولی دور و یا قاضی نمیتوانند تصدی عقد نمایند

مالکیه رعایت ترتیب را واجب نمیدانند و در صورت وجود پسر و یا شقیق پدر و غیر شقیق میتوانند تولی عقد نمایند لیکن مباحثت غیر ولی مجبر با بودن مجبر صحیح نیست

بجز ابو حنیفه سایر ائمه متفقند بر اینکه فاسق ولایت ندارد و فسق باعث انتقال ولایت بسوی غیر است ابو حنیفه گوید فسق سلب ولایت نمی کند اما اگر ولی مشهور باشد باینکه شوهر بد برای مولیه خود انتخاب میکند و یا در قسمت کاین بضرر زن اقدام مینماید منکوحه صغیره در حین بلوغ حق فسخ دارد هر چند عاقد پدر بوده باشد
مبحث کفالت

کفالت چیزی است که نبودن آن ایجاد تنگ و عار نماید کفالت در چهار امر معتبر است :

۱- نسب ۲- دین ۳- حریت ۴- حرفه و صنعت بنا بر این مرد غیر عرب بازن عربیه و غیر قرشی و غیر هاشمی باسیده و مرد فاسق بازن عقیقه و محجور علیه بسفه بارشیده و کسیکه در او شایه رقیه باشد بازن آزاد و شخصی که دارای حرفه پست باشد با دختر کسیکه کسب و کارش آبرومند است کفالت ندارند باید دانست که رعایت کفالت برای حفظ شئون فامیلی زن است و الا مرد میتواند با کمیزك و خدمتگزار و غیره وصلت نماید و چون رهایی در هر موقع برای او آسان و برای زن دشوار است این حق بزمن مختص شده است

فصل فی الکفائة

وهو امر یوجب عدمه عاراً و ضابطها مساواة الزوج للزوجة فی کمال او خسة لا فی عیوب النکاح لان الانسان یکره من غیره هالا یکره من نفسه و معتبر فی اربعة :

میحث تزویج صغیر و دیوانه

برای کودک دیوانه زن گرفتن روا نیست زیرا در حال حاضر احتیاج ندارد و در آینده نیز وضع او مجهول است و برای دیوانه بالغ در صورتیکه نیازمند باشد از احاطه اطفال شهوت یا پرستاری يك زن مجاز است ولی (نه وصی و قاضی) میتواند برای کودک همیز یعنی نابالغی که دیوانه نباشد بیش از يك زن بیاورد و پدر وجد زن دیوانه را نمیتوانند در صورت ثبوت و احراز مصلحت بشوهر دهند خواه تمایل بجنس داشته باشد یا نه صغیره باشد یا کبیره باکره باشد یا بیوه اگر پدر یا جد نداشته تا بلوغ باید صبر کرد آنگاه پادشاه یا نایب او بدو شرط :

۱- شهوتش غلبه کند

۲- بگواهی دو نفر پزشک عادل و حاذق ازدواج در بهبود او مؤثر باشد او را

عقد خواهد کرد

مسقط لحق الکفائة ومن حق الزوجة وحدها اذا كان بالزوج عيب يفسخ به العقد كالجذام والبرص . والعقل معتبر عند متأخريهم

وعند المالكية تعتبر في أمرين فقط الديانة والسلامة من العيب الموجد حق

الفسخ والثاني حق المرأة لا الولي

ويشتركان عندنا في انواع الكفائة ما عدا الجب والعنة فان هذا النوع من حق المرأة

وحدها ثم انها معتبرة من جانب الزوجة اما الزوج فله ان يتزوج الامة والخادمة ويصح

و در موقعیکه زوج دارای عیب موجب فسخ باشد مانند جذام و برص آنرا از حقوق زن دانسته در نزد شافعیه هرگاه پدر بولایت خود زنی را برای پسر صغیرش قبول عقد نمود پسر بعد از بلوغ حق فسخ را دارد

حنا بله کفائت را در پنج چیز معتبر میدانند :

- ۱- دیانت ۲- صناعت ۳- ثروت و آنرا در تحت این عنوان مضبوط نموده اند که زندگی زن در منزل شوهر پست تر از آن نباشد که در منزل پدرش داشته ۴- حریت
 - ۵- نسب
-

ومن كان فيه شائبة رق لا يكون كفواً للحر و يعتبر هنا ايضاً الاباء فمن ولدته رقيقة يكافئ من امها عربية

و ذو حرفة دنيئة لا يكون كفواً لارفع منه فالكناس والحجام والحارس والراعى ليسوا كفواً لبنت خياط او صانع كهرباء وهو لا يكون كفواً لبنت التاجر وابنه لا يكافئ بنت عالم

اما المال فلا يعتبر فى الكفائة عندنا وعند المالكية بخلافه عند الاماميين الاخيرين وهى شرط لصحة النكاح ومن حق المرأة والولى معاً وعند الحنفية ست خصال النسب والاسلام والحرفة والحربة و الديانة والمال وهى شرط لنفاذ العقد والاصح عندهم انها شرط فى صحة العقد ابتداء وحينئذ اذا رضى الولى قبل العقد وامتنع بعده لائثر له وهى من حق الولى بشرط ان يكون عصبه وسكوته عن الاعتراض حتى ان تلد المرأة

شخصیکه بواسطه افلاس مجبور است نکاحش صحیح و عبارتش درست میباشد
هزینه ازدواج او از کسبش پرداخت میشود زیرا اداری موجود او حق غرما و طلبکاران است
مگر اینکه غرما اجازه دهند

مبحث حرمت جمع

جمع در بین دو خواهر بنص آیه (وان تجمعوا بین الاختین) حرام است و در بین
عمه و برادر زاده و خاله و خواهر زاده و مادر و دختر و دو عمه یا دو خاله نیز بقیاس
بر اختین حرام باشد

تصویر دو موضوع اخیر این است که دو نفر هر کدام مادر یا دختر
آندگرا بگیرند و از هر کدام دختری متولد شود که دو دختر در صورت اول عمه
و در صورت دوم خاله یكدگرند ضابط حرمت جمع آن است که اگر یکی از آنها را
ذکور و دیگری را اناث فرض کنیم ازدواج در بین آنها ممنوع شرعی باشد
هرگاه این دو وصلت توأماً در يك عقد صورت گرفته باشد هر دو باطل است

حاجتہ الی النکاح ولا ینکح باکثر من مهر المثل وان وقع یصح به ویلغو الزائد ولو
استقل السفیه بالنکاح یفرق بینهما لبطلانه ولم یلزمه شئی وان وطئ وان کانت جاهلة
بسفیه لتقصیرها وترکها البیعت عن حاله وقیل بلزوم مهر مثل ۱ والمجبور بفلس یصح نکاحه
لصحۃ عبارته ومؤنة النکاح تؤدی من کسبه لا مما فی یده لتعلق حق الغرماء بماله نعم
ان اذنوا جاز

«فصل»

یحرم الجمع بین ثنتین اذا فرضت کل واحدة منهما ذکر آخرم النکاح بینهما فان
جمع بعقد واحد بطل فی الاثنتین ویفسخ قبل الدخول بدون استحقاق لهما فی صداق

شخصی که بواسطه سفاهت بر او حجر گذاشته شده با اجازه ولی تصدی عقد کرده و یا ولی با اجازه او برای او قبول عقد میکند لیکن یکزن بیشتر شرعاً برای او جایز نیست آنهم اگر باز دواج نیاز داشته باشد، کابین او هم نباید بیش از مهر المثل باشد اگر اضافه بود عقد بهمان مهر المثل منعقد و مازاد ساقط میشود

و هرگاه سفیه مستقلاً و بدون دخالت ولی عقد را جاری کرد باطل و بر حاکم شرع لازم است میانه آنها جدائی بیندازد وزن مستحق چیزی نمیشود هر چند دخول هم واقع شده باشد ولو اینکه زن بسفاهت و حجر آگاه نبوده باشد زیرا جهل رفع تکلیف نمی کند و او بواسطه بی مبالائی و ترك تفتیش مقصر است و در اینمساءل دوقول مرجوح از فقهاء منقول است یکی اینکه مهر المثل لازم میگردد زیرا شبهه نکاح که مسقط حد است وجود دارد دوم اینکه کمترین مبلغ یا مقداری لازم میشود که بران اطلاق مالیت توان کرد تا نکاح از زنا جدا گردد

ان يزوج الاب غلامه الصغير امرأة لا تكافئه ولكن يثبت له الخيار بعد البلوغ وعند
الحنابلة في خمسة امور الديانة والصناعة واليسار - وضبط بان لا يتغير حالها عنده عما
كانت عليه في بيت ابيها والحرية والنسب

«فصل»

ان المجنون الصغير لا يزوج اعدم الاحتياج حالا و لجهل الحال مآلا والكبير
كذلك الالحاجة فواحدة و يزوج الولي الصغير العاقل اكثر من واحدة و للاب او الجد
تزويج المجنونة عند ظهور مصلحة و لا يشترط توقانها والصغر والكبر والثبوتة والبراءة
في ذلك سواء فان لم يكونا ينتظر بلوغها فيزوجها السلطان كما يلبي مالها حينئذ
للحاجة والمجور عليه بسفه ينكح باذن وليه او يقبل له الولي باذنه واحدة فقط عند

میگردد . سر این مطلب و تفاوت فیما بین مادر و دختر در این امر این است که دختر در اوائل تشکیل زندگی اجتماعی علاقه شدیدی بشوهر پیدا کرده که هر چند زفاف هم صورت نگرفته باشد غیرتش بحدی است حاضر نیست دیگری شریک او بوده از مزایای وجود شوهرش برخوردار گردد و ولع و حرص و غیرت او متوجه انحصار بخود میباشد حتی اگر نزدیکترین و مشفقترین فرد بخود را در معرض مزاحمت ببیند کینه و عداوت در او پدید آید لذا مادر که علاقه اش بفرزند بیش از علاقه فرزند با او است بمحض عقد دخترش باید از شوهر اوقطع طمع نماید ایکن چون مادر می خواهد زندگی دومی را تشکیل دهد و علاقه شدید و مفرط باین امر ندارد میتواند از مردیکه هنوز با او معاشرت و معاشرت کرده بنفع جگر گوشه اش کنار برود که باین وسیله از قطع مودت فیما بین دختر و مادر جلوگیری شده و بلکه روابط مستحکمتر گردد

مبحث موجبات حرمت ابدی

سه چیز ازدواج زن و مرد را با هم برای همیشه ممنوع ساختد و محرمیت را ایجاد مینماید

۱- قرابت که آن سه نوع است : الف اصول و فروع شخص ب فروع پدر و مادر ج فروع اجداد و جدات لذا مادر و فرزند و پدر و دختر هر چند بالا و پائین باشد و خواهر

الی تمین الحال و اذا كانت معرفة السابقة میؤسۃ فان لهما ان یرفعا امرهما الی القاضی وهو یفسخ العقد دفعاً للضرر كما اذا زوجها ولیان لزوجین ولم یعلم الاول

الاسباب الموجبة للحرمة المؤبدۃ

هی ثلاثة القرابة والمصاهرة والرضاع الاول ثلاثة انواع :

۱- اصول الشخص وفروعه

۲- فروع ابویه

وهرگاه بدو عقد باشد عقد اولی صحیح و دومی باطل خواهد بود و اگر آنکه سابق بوده فراموش و مشتبه شده است باید صبر کرد تا روشن گردد و اگر از روشن شدن قضیه یأس حاصل شود رهایی از راه طلاق هردو یا مرگ شوهر و یا فسخ قاضی میسر است والا در اینحال نکاح هیچکدام ازدو منکوحه نه برای ناکح و نه برای دیگران صحیح نیست و البتّه دخول در نکاح فاسد مانند وطی بشبهه موجب مهر المثل است و در غیر مادر و فرزند حرمت ابدی بر عقد یا دخول مترتب نیست لیکن در جمع بین مادر و دخترش اگر مادر را وطی کرده باشد هر چند او را قبلاً بعقد فاسد گرفته باشد دختر بر او تا ابد حرام است و هرگاه دختر را قبلاً بعقد صحیح نکاح کرده باشد مادر بر او حرام ابدی است هر چند وطی نکرده باشد اما اگر بعقد فاسد با دختر از دواج کرده و دخول واقع نشده باشد مادر حرام نمیشود و هرگاه مادر را بعقد صحیح گرفته باشد تا دخول صورت نگیرد دختر حرام ابدی نمیشود

بنا بر این بمحض عقد صحیح دختر مادر حرام و بمحض وطی مادر دختر حرام

او غیره فان جمع بین ام و بنتها و وطی الام حرمت البنت علیه مؤبداً لان الدخول بالامهات یوجب تحریم البنات ولو كان العقد فاسداً اما اذا لم یطأ الام فان البنت لا تحرم و تحرم الام بوطء البنت بالنکاح الفاسد اما بالعقد الفاسد فلا تحرم الام و علی کل حال یجب فی الوطء بنکاح فاسد مهر المثل لا بمجرد العقد اما اذا اجتمع بینهما فی عقدین متوالیین فان عرف الاول ولم ینس بطل الثانی فاذا عقد علی البنت اولاً ثم علی امها ثانیاً صح الاول و بطل الثانی و هذا لا اثر له قبل الدخول اما اذا دخل بامها فان البنت تحرم علیه مؤبداً لان الوطء بالعقد الفاسد یحرم و ان كانت الاولى الام ولم یدخل بها فالامر ظاهر و الا حرمت البنت کما قلنا و ان نسی العقد الاول ولم تعرف السابقة یقیناً وجب التوقف

ایجاد میشود زن از یکطرف مالک و ولی آمر و از جهة دیگر فرمانبردار شوهرش باشد دیگر شرک که مسلمان نمیتواند زن مشرکه را بگیرد دیگر طلاقات ثلثه است که مادام شوهر نکند وعده منقضی نشود برای شوهر اولی حلال نمیشود دیگر تعلق حق غیر بنکاح یا عده

مبحث محرّمات باسباب ثلثه

نکاح مادران و مادر پدران و مادران و نکاح دختران و دختر فرزندان حرام است (دختر بیکه از آب زنا بوجود آمده باشد نکاحش برای زانی جایز است زیرا این نطفه محترم نیست حنفیه در این حکم مخالفند)

توضیح آنکه ولد الزنا نمیتواند با مادری یا بالاد مادر (خواهر و برادر مادری) نسبی یا رضاعی ازدواج کند زیرا نسب پسر نسبت بمادر ثابت شده و توارث در بین آنان جریان دارد چنانچه در مبحث مواریث بیان شد

و بناتها كما سبق فإنها الملك فلا يحل للمرأة أن تتزوج بعدهما ولا الرجل أن يتزوج أمته إلا بعد العتق فإنها الشرك فلا يحل لمسلم أن يتزوج مشرقة رابعاً التطليق ثلاث مرات إلا أن تنكح زوجاً غيره خامساً تعلق حق الغير بنكاح أو عدة فإذا زالت هذه الأسباب عاد له الحل ومن ذلك إذا زاد على أربع أو عقد على خامسة قبل أن تنقضي عدة الرابعة

باب ما يحرم من النسب والرضاع والمصاهرة

يحرم نكاح الأمهات وهن من ولدنك أو ولدن من ولدك ذكراً كان أو أنثى بواسطة أم بغيرها ١ والبنات وهن من ولدتهن أو ولدن من ولدنك كذلك ٢ وقال الرافعي

١- ودليل التحريم فيها وفي بقية السبع الآتية قوله تعالى (حرمت عليكم أمهاتكم)

الى آخر الآية

٢- اي ذكراً كان أو أنثى بواسطة أم لا -

و برادر و فرزندان آنها و عمه و خاله با برادر زاده و خواهر زاده همه باهم محرم بوده و ذکور و اناث آنان نمیتوانند باهم ازدواج نمایند

۲- مضاہره (زناشوئی) که این قسم نیز به صنف تقسیم میشود :

الف - دختر زن (ربیبه) بشرط اینکه با زن مباشرت کرده باشد ب - مادر یا جدۀ زن بمحض عقد (چنانچه گذشت) ج - مدخولۀ پسر و پدر هر چند پائین یا بالا باشد

۳- رضاع (شیرخوارگی) که هر شخصی بموجب خویشاوندی نسب محرم و قابل ازدواج نباشد بموجب رضاع نیز چنین است مگر در مواردیکه انشاء الله بیان میشود

اما موجبات تحریم موقت چند چیز است یکی جمع بین دو خواهر و ملحقات آن است که بیان نمودیم دیگر هالنیت است که با ازدواج و عقد منافق است سیده نمیتواند ببنده خود شوهر کند مگر بعد از آزادی زیرا دو حال متضاد در زن و شوهر

۳- فروع اجداده و جدات و هن عماته و خالاته

و یحرم بالمضاہرة ثلاثة :

۱- فروع نسائه المدخول بهن (ربیبه)

۲- اصول نسائه بمجرد العقد ای وان لم یدخل بها ولذا قیل العقد علی البنات

یحرم الامهات والدخول بالامهات یحرم البنات

۳- موطوءات الابناء والاباء

واما الرضاع فانه یحرم به ما یحرم بالنسب الا فی بعض امور کما سنبینه

واما موجبات التحريم الموقت فهی امور احدها الجمع بین الاختین او بین الام

رضاعى شمرده ميشود وخواهر خود شیر دهند يا خواهر مادرش نسيبى يارضاعى خاله
رضاعى است و دختر فرزند مرزعه و فرزند شوهرش از نسب يارضاع و دختریكه

والاخوات وبنات الاخوة و الاخوات وان سفان والعمات والخالات وكل من هي
اخت ذكرو ادك بواسطة او بغيرها فعمتك وقد تكون من جهة الام كاخت ابى الام او اخت
انثى ولدتك كذا في خالاتك وقد تكون من جهة الاب كاخت ام الاب والرضاع كالنسب
فى السمع لحدیث الصحیحین یحرم من الرضاع ما یحرم من الولادة وفى رواية من النسب
وقول تعالى وامهاتكم اللاتى ارضعنكم ١ واخوانكم من الرضاعة

١- فائدة استدلال الامام مالك رضى الله عنه على تحريم رضة واحدة بقوله تعالى
(وامهاتكم اللاتى ارضعنكم) واعتراض السحاب الشافعى على المالكية بقولهم انما يتم ذلك
لو قال الله تعالى واللاتى ارضعنكم امهاتكم انتهى - وقد تحيرت العلماء فى هذه المناظرة ولم
ار من كشف الاستدلال عن وجوه اسرارها ثم افادنى خاتمة المحققين استاذى المرحوم
المبرور عبد الله المفتى الدشى مولداً السندي اقامة ومدفناً بقوله قد تقرر فى محله ان ذات
الموضوع يجب انصفه بعنوانه وان الحكم على المشتق يدل على غلبة مأخذ الاشتقاق له
وايضاً ان الاوصاف على قسمين احوال وملكات فالاحوال مالم تكن راسخة فى موصوفاتها
ولم تصر غريزة كما فى زيد ضارب خالد مسافر واما الملكات فهى الاوصاف التى تكون
راسخة بحيث تصير خلقاً وغريزة موصوفاتها كما تقول زيد طبيب شاعر اذا تمهد هذان
ان لفظ الامهات فى الآية الكريمة موضوع وحرمت عليكم محمول واللاتى ارضعنكم قيد
احتراذى عن الامهات الوالدات فمن ان الموضوع مفهوم الام وهو من الملكات لا مأخوذ
من ام يؤم ومعناه المرحم والمقصود كما بين فى اللغة فالمرجعية والمقصدية للمرأة لا تحصل
بارضاع واحد بل لابد ان يتكرر منها ذلك الفعل حتى يصدق عليها انها ام واما تعيين
العدد فالى الشارع الاقدس واما العبارة الاخيرة فلفظ اللاتى ارضعنكم هو الموضوع وهو
موصول لا يتعين الا بالصلة والصلة جملة ارضعنكم وقد تقرر فى الاصول ان نسبة الفصل
الى الفاعل لا يدل الا على تحقق الجنس وهو المصدر من الفاعل ويلزمه المرة الواحدة
فلا يقتضى التكرار قطعاً واما المحمول وعوامهاتكم فمجاز بمعنى محرمات عليكم فحاصل
المعنى النسوة اللاتى صدر منهن الارضاع محرمات عليكم ويصدق هذا بصدر ارضاع
واحد من اى امرأة كانت انتهى

نکاح خواهران و برادرزادگان و خوهرزادگان هر چند پائین باشند و عمه ها و خاله ها و خواهر پدر و اجداد یا مادر و جدات هر چند بالا باشند و خاله هستند خواهر پدر مادر یا مادر پدر نیز حرام است

دلیل حرمت ابن اصفایة (حرمت علیکم امهاتکم) تا آخر آید و دلیل حرمت بوسیله شیر خواری حدیث مسلم و بخاری است (یحرم من الرضاع ما یحرم من الولاة) و در روایت دیگر (من النسب) و خداوند مفرماید: (وامهاتکم اللاتی ارضعنکم و اخواتکم من الرضاعة)

مجتهدین متفقند براینکه آنکه بوسیله نسب حرام میشود بوسیله رضاع نیز حرام میگردد باین معنی شیر دهنده بمنزله مادر و کسیکه باوشیر داده یا پید و مادر نسبی یا رضاعی شخصی شیر داده باشد و مادر شیر دهنده از حیث نسب یا رضاع و همچنین مادر نسبی یا رضاعی شوهر مرضعه (دایه) مادر رضاعی است و هر کس بوسیله مادر نسبی بر شخص حرام است بوسیله مادر رضاعی نیز حرام خواهد بود

دختریکه شیر زید را بوسیله زنی خورده باشد خواه زن زوجه زید یا کنیزک او یا موطوءه او بشبهه بوده باشد یا شیر پسر او یا بوسیله عروستش یا شیر دخترش را خورده باشد و عبارت دیگر متنعم بشیر فرزند نسبی یا رضاعی زید باشد دختر رضاعی او بشمار میرود و دختریکه مرتضع بشیر ابوی نسبی یا رضاعی زید باشد خواهر او خواهد شد و خواهر نسبی یا رضاعی شوهر دایه و یا پدر او از نسب یا رضاع عمه

تحل له المخلوقة من ماء زناه اذ لا حرمة لهذا الماء وخالف الحنفية

(فرع) (ویحرم علی المرأة ولدها عن زنا لثبوت النسب والارث بینهما ومثلها

المحارم المدلون بها کبنتها وامها نسباً اورضاعاً)

هر گاه شخصی غیر مسلم که بیش از چهار زن دارد مسلمان شود و زنهای هم با او و یا در مرده عده بدین اسلام در آیند یا اینکه زنهای همه کتابیه باشند هر چند مسلمان نشوند شوهر نو مسلمان میتواند از آنها تا چهار زن اختیار کند و بقیه را رها نماید خواه نکاح زنهای با هم صورت گرفته و یا مرتب بوده باشد و اگر بعد از اسلام شوهر چند نفر از آنها بمیرد میتواند بگوید مختاره من همان متوفیات هستند و از آنها ارث میبرد در اینحال اگر بخواهد از زوجات موجوده داشته باشد باید بعقد جدید باشد مشروط باینکه کتابیه باشند و از حد نصاب بیش نبود

و هر گاه قبل از داخل شدن در دین اسلام مادر بدختری در قید عصمتش باشد اگر هر دو با شوهر و بعد از وطی مسلمان شده باشند هر دو حرام ابدی میشوند. اگر هنوز هیچکدام دخول نکرده و یا فقط با دختر وطی بعمل آمده باشد دختر را میتواند نکه دارد و مادر محرمه ابدی است و بطوریکه قبلاً گفتیم دختر حرام ابدی نمیشود مگر بعد از دخول بمادر

بلبنك سواء كانت مرضعتها زوجة او امة او موطوءة بشبهة او بلبن من ولدته بواسطة او بغيرها ای بلبن فرعك نسباً اورضاعاً و بنتها وان سفلت من نسب اورضاع و من ارضعتها اثنی ولدتها ولو بواسطة و بنتها من نسب او رضاع وان سفلت بنت رضاع و المرضعة بلبن احد ابويك نسباً اورضاعاً اختك و بعبارة اخرى كل من ارضعتها امك او ارتضعت بلبن ابیک او ولدتها مرضعتك او الفحل فاخت رضاع و اخت الفحل و اخت ذکر و لده بواسطة او بغيرها من نسب او رضاع عمة رضاع و اخت المرضعة و اخت اثنی ولدتها بواسطة او بغيرها من نسب او رضاع حالة رضاع و بنت ولد المرضعة و الفحل من نسب او رضاع وان سفلت و من ارضعتها اختك او ارتضعت بلبن أخيك و بنتها من نسب او رضاع و ان سفلت و بنت ولد ارضعته امك او ارتضعت بلبن ابیک من نسب او رضاع

خواهرت باو شیر داده باشد و یا بشیر برادرت ارتزاق کرده باشد و دختر او از نسب یا رضاع و دختر فرزندی که مادرت باو شیر داده باشد یا بشیر پدر نسبی یا رضاعی توار تضاع نموده باشد برادر زاده یا خواهر زاده رضاعی تست
زنی که به پسری شیر داده باشد تمام دختران آن زن خواهران این پسرند خواه سابقاً متولد شد یا بعداً دنیا آیند

زوجه پسر یا پدر نسبی یا رضاعی و مادر نسبی یا رضاعی زن تو و دختر زنت (که مدخوله باشد) بر تو حرام است آیه (و حلائل ابنائکم الذین من اصلا بکم) و آیه (و امهات نسائکم) و آیه (و ربائبکم اللاتی فی حجورکم من نسائکم اللاتی دخلتم بهن) از ادله منصوصه قرآنی احکام فوق الذکر است و بر سایر موارد احادیث صحیحیه وارد است

هرگاه شخصی با زنی زنا کند مادر و دختر آن زن بر شخص زانی حرام نمیشود و آن زن نیز برای پدر و پسر زانی حلال است
مبحث مسائل متفرقه در باب نکاح

برای عید دو زن و برای مردان آزاد چهار زن مجاز است اگر شخصی پنج زن را با هم عقد کرد عقد همه باطل است و هرگاه بترتیب و یکی بعد از دیگری نکاح کرد عقد پنجم باطل خواهد بود

هرگاه شخصی زنش را بطلاق بائن مطلقه نمود در زمان عده او میتواند خواهرش را تحت عصمت خود در آورد اما در عده طلاق رجعی نمیتواند و نسبت بشکاح پنجم در صورتیکه یکی از چهار زنش را طلاق داده باشد حکم بهمین منوال است

فمرضعتک ومرضعتها ومرضعة من ولدک من نسب او رضاع بواسطه او بغیرها
او ولادت مرضعتک كذلك او ذا لبنها وهو الفحل ولسو بواسطه ام رضاع و المرضعة

حنفیه و مالکیه گویند لازم نیست شیر بر اثر حمل و از ثیبه باشد بلکه اگر فرض شود دوشیزه باکره یا پیرزن یا نسه از حیض و حمل شیردار شده و بیچد بخوراند تمام احکام رضاع در بین بچه و شیرده و اصول و فروع و حواشی ثابت میشود چنانچه برانند که حتماً باید شیر ناشی از حمل باشد ما شافعیه گوئیم احتمال حمل کافی است و حمل بالفعل ضرورت ندارد و شیر زن بمنزله منی مرد است همچنانکه نسب و الحاق بچه بوسیله منی بمرد ثابت میشود بواسطه شیر نیز ثابت میگردد زیرا شیر و منی هر دو از اجزاء و عصاره آدمی میباشند و ثبوت تحریم بر رضاع تابع و فرع ثبوت تحریم بنسب است و از آنجائیکه نسب با احتمال ثابت میشود باید احتمال در ثبوت فرع نیز کافی باشد چنانچه اگر احتمال سبب شیر رضاع مؤثر نخواهد بود مانند مسأله صغیره قبل از رسیدن بسن حیض (نه سالگی) و عجزه یا نسه که بیان کردیم

استدلال شافعیه و حنابله در فقره عدد رضعات بروایتی است که مسلم از عایشه رضی الله عنها آورده است (کان فیما انزل الله فی القرآن عشر رضعات معلومات یحرمن فسخن ب خمس معلومات فتوفی رسول الله صلی الله علیه وسلم و من فیما یقرأ من القرآن)

وزوجة من ولدته او ولدتك من نسب او رضاع، بواسطة او بغيرها و امهات زوجتك منهما كذلك و بناتها مطلقاً ان دخلت بها محرماً عليك قال تعالى (و حلال ابنائکم) وقال تعالى (ولا تنکحوا ما نکح آباؤکم من النساء) وقال ايضاً (وامهات نسائکم) وقال ايضاً (وربائکم اللاتی فی حجورکم من نسائکم اللاتی دخلتم بهن) فاذا لم یدخل بالزوجة لانحرمت بنتها كما فلنا و امهات الموطوءة بملك و بناتها حرمن علی الواطيء و هي محرمة علی آبائهم و ابنائهم تنزیلاً للموطوءة فی ملک الیمین منزلة عقد النکاح و کذا الموطوءة بشبهة فی حقہ بان ظنها زوجته او امته بنکاح او شراء فاسدین او غیر ذلك فتحرّم علیہ امهاتها

مبحث رضاعیکه موجب حرمت است

رسیدن شیر زن زنده (از نه سالگی بعد) هر چند يك قطره بوده و یا با آب و غیره مخلوط باشد بجوف کودکیکه هنوز دوسال را تمام نکرده باشد پنج مرتبه در مذهب شافعی و احمد و يك مرتبه در مذهب ابوحنیفه و مالک موجب تحریم ابدی است مالکیه زنده بودن شیر دهنده را شرط نمیدانند و نیز خوردن بچه را بعد از آنکه از شیر بریده شد و بوسیله طعام از شیر بی نیاز گردید مؤثر در حرمت نمی شناسند حنفیه و حنابله در قسمت اول با مالکیه موافق و در قسمت دوم مخالفند از مالک روایت دیگری منقول است که دوسال و دوماه را مدت شیرخوارگی شرعی مؤثر در تحریم مقرر نموده

رسیدن شیر بجوف خواه بطریق مکیدن بچه و یا ربختن در گلو و یا در بینی باشد در تحریم مؤثر است در قسمت عدد رضعات حنابله با شافعیه اختلاف کوچکی دارند و آن این است اگر بچه ای چهار مرتبه شیر خورد و در مرتبه پنجم دوسال را تمام کرده بود مؤثر و رضاع شرعی نامیده میشود اما شافعیه گویند لازم است تمام پنج مرتبه در سن قبل از دوسال بوده باشد

وان سفلت بنت اخ واخت من رضاع^۱

(فرع) مرضعة اخيك او اختك و ولد ولدك تحل لك و كذا ام مرضعة ولدك و بنتها واخت اخيك بنسب او رضاع و هی فی النسب اخت اخيك لایيك لامه كما لو كان لام اخيك بنت من غیر ابيك

۱- اعلم ان من ارتضع من امرأة صار جميع بناتها اخوات له من الرضاع سواء التي ارتضع عليها والتي قبلها والتي بعدها

مبحث موجبات خيار فسخ نكاح

مثبت حق خيار فسخ نكاح برای زوجین عیوب هفتگانه زیر است :

فتحرم امها و بنتها علیه و تحرم هی علی ایبه و ابنه و لو وطئ زوجة ایبه او ابنه او ام زوجته او بنتها بشبهة ینفسخ نکاحها

(تذیل) للمعد امرأتان والمحر اربع فقط فان نکح خمساً معاً بطلن او مرتباً فالخامسة وتحل الاخت والخامسة فی عدة بائن لا رجعية ومن اسلم وتحتہ اکثر من اربع واسلمن معه او فی العدة او کن کتابیات فله ان یختار منهن الی اربع و لزمه فراق سائرهن سواء دخلن تحت نکاحه معاً او مرتباً حتی ان له اختیار الاخیرات فی المرتب

١- لان النبی صلی الله علیه وسلم ترک الاستفصال فی حدیث غیلان بن سلمة الثقفی وقد اسلم علی عشر نسوة فقال امسک اربعاً وفارق سائرهن ولهذا قال الشافعی رضی الله عنه ترک الاستفصال فی حکایة الحال ینزل منزلة العموم فی المقال (فرع) الاختیار اخترتک او اقررت نکاحک او امسکتک و لو حصر الاختیار فی خمس یندفع الباقي وعلیه تعیین الاربع من الخمس ونفقتهن حتی یختار الاربع لانهن محبوسات فان مات قبل الاختیار اعتدت حامل بوضع الحمل وذات اشهر وغیر مدخول بها باربعة اشهر وعشر وذات اقراء بالاكثر من الاقراء واربعة اشهر وعشر لان کلاً منهن علی انفرادها یحتمل ان تكون زوجة بان تختار فتعتد عدة الوفاة وان لاتكون زوجة بان تفارق فلا تمتد عدة الوفاة فاحتیط بما ذکر ففی ذات الاقراء ان مضت الاقراء الثلاثة قبل تمام عدة الوفاة کملت وان مضت قبل تمام الاقراء الثلاثة اتمت وابتداء الاقراء من اسلامها معاً او اسلام السابق منهما و یوقف نصیب الزوجات من ربع او ثمن حتی یصطلحن لعدم العلم بعمین مستعقه فلو لم یعلم استحقاق الزوجات الارث کما لو اسلم علی ثمان کتابیات واسلم معه اربع منهن ومات قبل الاختیار فالاصح انه لا یوقف للزوجات شیء لجواز ان یختار الکتابیات و یقسم التركة بین باقی الورثة وقيل یوقف لهن لان استحقاق غیرهن نصیبین غیر معلوم وایضاً لو اختار المسلمات ورثن .

و بحديث دیگرى است که مسلم روايت کرده (لأنحرمت الرضعة ولا الرضعتان) آنچه از ظواهر دو روايت فوق برمیآید اين است که در بين آیات قرآنى آيتى بعبارت (عشر رضعات معلومات یحرمن) موجود بوده و قرائت شده و در عهد سعادت آیه مزبوره لفظاً و معنی منسوخ و بجای آن (خمس معلومات یحرمن) نازل شده و مدتی آیه دوم مقروء و حکم آن معمول به بوده است تا اینکه چند روزی قبل از وفات پیغمبر صلی الله علیه وسلم آیه دوم نیز لفظاً منسوخ و حکم آن باقی مانده است معنی قول عایشه فتوفی رسول الله الخ اين است که در موقع وفات او صلی الله علیه وسلم حکم آن را (ازوم پنج رضعه) مدلول آیه و نص قرآن میدانستند نه اینکه لفظ آن بعنوان قرآنیت قرائت میشده است و اگر همچو فرضی بشود نسبت باشخاصی است که نسخ بکوش آنان نرسیده بوده

و بناتھا و یثبت النسب و یوجب العدة سواء ظنته کما ظن اولاً و فی قول فی حقھا ایضاً فتمحرم هی علی آبائھ و ابنائھ اذا ظنتھ زوجھا او سیدھا و هو عالم بالحال و الاصح المنع لانتفاء ثبوت النسب و العدة هنا و قيل اذا ظنت دونه حرمت علی ابنه و ابيه و لا تحرم امها و بنتها علیه و بالعکس حرمت علیھ امها و بنتها و لا تحرم هی علی ابنه و ابيه و رعاية للظن و العلم فی الطرفين

(تنبيه) الوطء بالملك یثبت المحرمية كما یثبت تحريم النکاح للاصول و الفروع بخلاف وطء الشبهة و الفرق احتیاج الاصول و الفروع الى المخالطة فی الاول دون الثانى و ام المزنی بها و بنتها لا تحرمان علی الزانی و تحل هی لابیه و ابنه لان الله تعالی امتن علی عباده بالنسب و الاصح - و ليس فيما بعضی فاعله منة و لا یثبت النسب بالزنا و المباشرة بشهوة فی الشبهة لیست كالوطء لانها لا توجب عدة و قيل كالوطء بجامع التلذذ بالمرأة

مخصوص نسوان و آن رتق و قرن (انسداد محل جماع بگوشت در اول و باستخوان در ثانی) می باشد که برای مرد فقط ایجاد حق فسخ مینماید دو عیب بقیه مخصوص مردان و فقط برای زنان حق فسخ ثابت میکند و آن جب (قطع ذکر) و عنه (سستی آلت مردی) است

خنوئت واضح و مجرد خیار نیست اما خنثی مشکل نکاحش باطل است
مالکیه در عیوب مشترکه عذیبه (خودنجس کردن در حین جماع) و در عیوب
مختصه بمردان خصاء (قطع بیضتین) و اعتراض (راست نشدن آلت) و در عیوب
زنان عقل (اضافه گوشت در فرج) و بخر (بوی گند) و افشاء را (اختلاط مجاری ذکر
و ادرار و یا مدفوع) اضافه نموده اند
حنفیه جذام و برص و سایر امراض را خواه قبل از عقد یا بعد از آن پیدا شده باشد
و خواه سلامت از آن عیب شرط شده باشد یا نه موجب فسخ نمی شناسند فقط عنه و جب
و خصاء را مثبت خیار میدانند

فسخ قبل از دخول کابین را بکلی ساقط میکنند و بعد از دخول بنا بقول اصح

ای تمتش الحرمه من الرضیع الی فروعه لا الی اصوله و حواشیه و تحرم زوجة اصل
و فصل و اصل زوجة ای امهاتها بنسب او رضاع و ان علت و ان لم یدخل بها و کذا فصلها
بنسب او رضاع ولو بواسطه سواء بنت ابنها و بنت ابنتها و ان سفلت ان دخل بها ولو
فی الدبر و ان کان العقد فاسداً و ان لم یطأها لم تحرم بنتها بخلاف امها و لا تحرم بنت
زوج الام و لا ام زوجة الاب و الابن

دو سه عیب از آنها جنون و جذام و برص در بین زن و مرد مشترک و در هریک از آنها یکی از این عیوب باشد دیگری حق مطالبه فسخ خواهد داشت دو عیب دیگر

اذا مات بعضهم فله اختيار المتوفيات فيرث منهن ١ ومن اسلم وفي عصمته ام وبناتها فان اسلمتا بعد الدخول بهما حرمتا ابدا او قبله تعينت البنت كما لو دخل بها فقط وفي قول يتخير بناء على القول بفساد نكاحهم فان اختار البنت حرمت الام ابدا او الام اندفعت البنت ولا تحرم مؤبدا الا بعد الدخول بالام او دخل بالام فقط حرمتا ابدا لما قلنا ان الدخول بالام يحرم بنتها مطلقا والعقد على البنت يحرم امها بناء على القول بصحة نكاحهم وفي قول تبقى الام بناء على فساد نكاحهم -

(فصل) الرضاع المحرم وصول لبن آدمية بلغت سن الحيض ولو قطرة او مختلطاً بغيره جوف رضيع لم يبلغ حولين يقيناً خمس مرات عرفا عندنا وعند الحنابلة وقات الحنفية والمالكية يحرم ولو قطرة ولو حلب منها فماتت قبل صبه في فم الرضيع واشرب الرضيع بعد موتها فمحرم وتصير المرضعة امه وذو اللبن اباه ١ وتسرى الحرمة منهما الى اصولهما وفروعهما وحواشيتهما نسباً ورضاعاً ومن الرضيع الى فروعه فقط ٢

- ١- ولا فرق فيه بين ان تكون ذو اللبن زوجاً او واطناً بشبهة او بملك اليمين لا الواطئ بزنا فلا يحرم عليه ان ينكح المرتضعة بلبن زناه
- ٢- والفرق بين اصولها وحواشيها وبين اصوله وحواشيه ان لبن المرضعة كالجزء من اصولها فتسرى الحرمة اليهم والى حواشيهم وسبب لبن المرضعة منى الفعل الذي جاء منه الولد وهو كالجزء من اصوله ايضاً فيسرى التحريم اليهم والى حواشيهم ولا كذلك في اصول الرضيع وحواشيه

امید بهبودی میرود و نیز زن استفاده خود را هم از لحاظ استلذاذ و هم از جهة ثبوت تمام مهر کرده است حق فسخ ندارد اما درمسأله جب چون امید بهبودی نیست حق فسخ برای زن ثابت است

حق فسخ برای زن در برابر مرد عنین ثابت است هر چند قبل از عقد زن از جریان آگاه بوده باشد درعیوب مشترک هر چند طرفی که تقاضای فسخ میکند خود نیز دارای همچو عیبی باشد معذلك حق فسخ دارد زیرا بشر عیب خود را تحمل میکند ولی عیب دیگران را مجبور نیست تحمل کند اگر یکی از زوجین بعیب آنندگر قبل از عقد آگاه و بعد از آن نیز راضی بود بعداً حق فسخ ندارد زیرا خیار فوریت دارد مگر عیب عنه که قاضی شوهر را یکسال مهلت میدهد خواه آزاد باشد یا عبد ،

وقالت الحنفية لاختيار في فسخ النكاح للمرأة الا اذا وجدته عنيناً او مجبوراً او خصياً فلا خيار في الجذام والبرص وغيرهما سواء حدث قبل العقد او بعده وسواء اشترط السلامة منه او لا وعند المالكية هذه العيوب ثلاثة اقسام :

قسم مشترك بين الزوجين وهو الجنون والجذام والبرص والخراة وهذه ليست بعيب عند الشافعية عند الوطء (عذیطة) فاذا حدثت تلك العيوب في الرجل بعد العقد كان لها حق الفسخ بخلافها في المرأة لان له ان يخاص نفسه بطريق الطلاق لان عقدة النكاح بيده الا الاخير فلا يوجد حق الفسخ لاحدهما ان حدث بعد العقد

وقسم خاص بالرجل وهو الجب والعنة والخصاء والاعتراض فان كانت لا تعلم باحد هذه العيوب قبل العقد فلها حق الفسخ

وقسم خاص بالمرأة وهو الرق والقرن والعفل والافضاء والبخر ، والعفل لحم

موجب مهر المثل است در صورتیکه عیب مقارن با عقد یا در بین عقد و دخول حادث شده و مرد بران آگاه نبوده باشد اما اگر بعد از دخول پیدا شده باشد تمام کابین ثابت میشود اگر مرد بعد از عقد دچار عیبی بشود زن قبل از دخول حتماً و بعد از ان علی الاصح اختیار فسخ دارد مگر آنرضیکه بعد از دخول حادث میشود عنه باشد که چون

فصل فی مثبتات خیار الفسخ

یثبت الخیار فی فسخ النکاح اذا وجد احد الزوجین بالآخر عیباً مفوئلاً للاستمتاع الخالی من النفرة ولو وجده خنثی واضحاً بالذکورة او الانوثة فی الاظهر ٢ ولو حدث به بعد العقد عیب تخیرت مطلقاً ٣ الا عنة بعد دخول ٤ او حدث بها عیب تخیر فی الجدیده والخیار علی الفور ٦ والفسخ قبل دخول یسقط المهر لارتفاع النکاح الخالی عن الوطء وبعده الاصح انه یوجب مهر المثل ان فسخ بمقارن للعقد او بحادث بینہ وبين الوطء جهله الواطیء والمسمى ان حدث بعد الوطء

- ١- کالجنون والجذام والبرص والجب والعنة او كانت رتقاء او قرناء وهما انسداد محل الجماع باللحم فی الاول وبالعظم فی الثاني
- ٢- لان ما به من ثقبه او سلمة زائدة لا یفوت المقصود فی النکاح اما الخنثی فذکاحه باطل
- ٣- ای قبل الدخول جزماً وبعده علی الاصح لحصول الضرر به کالمقارن مع انه لا خلاص لها الا بالفسخ بخلاف الرجل
- ٤- لحصول مقصود النکاح من المهر وثبوت الحضانة وقد عرفت قدرته علی الوطء ووصلت الی حقها منه

- ٥- والقدیم لا یتمکنه فی الخلاص بالطلاق ورد بتضرره بنصف الصداق او کله
- ٦- الا العنة فانه یمهل فیها الزوج سنة حرأ او عبداً وفاقاً للحنفية والحنابلة وخلافاً للمالکية ویشترط للفسخ شرطان ١- احدهما رفع الامر الی القاضی ٢- ثانيهما اقامة البینة علی العیب الذی یمکن اثباته وابتداء السنة من ثبوت العنة

مبحث نکاح موقت یا منقطع (متعّه)

نکاح متعه یا موقت آن است که مرد مثلاً بزن گوید ترا یکساله تزوج کردم یا یک ماه مرا از نفس خود متمتع ساز خواه در حضور شاهد و با دخالت ولی باشد یا خیر این عقد باتفاق مذاهب اربعه باطل و مرتکب آن مستحق تعزیر است و چون حضرت رسول اکرم صلی الله علیه و سلم در باب حدود فرموده است (ادبروا الحدود بالشبهات) حد را از سر مرتکب بوسیله شبهه بردارید و در این امر ابن عباس در آغاز قائل بجواز بوده شارع مقدس از متمتع حد را برداشته است

باید دانست که مسلمین در صدر اسلام عدّه قلیلی بودند و شریعت مطهره آنها را بجهاد دائم و مبارزه شبانه روزی با دشمنان دین بدون قصور و فتور تا حدود توانائی مأمور نموده بود بدیهی است کسیکه باین وظیفه خطیر قیام کند نمیتواند بوظائف و تکالیف زوجیت و تربیت اولاد و عائله و تشکیل خانواده بپردازد و با در نظر گرفتن ضیق معیشت و تنگدستی آنها و عدم قدرتشان بر تهیه ضروریات مقدماتی از خرج و نیازمندیهای بعدی عایله و هزینه نفقه و کسوه اینمعنی کاملاً معجز است

و چون در آن هنگام اعراب و لغ زیادی باختلاط با زنان و افراط در شهوات داشتند و باین عادت مألوف و قریب العهد بودند نمیشد آنها را از مقتضیات و غریزه بشری بکلی

طلاق بائن ولها كل المهر وعليها العدة وقالت الحنابلة اذا علمت الزوجة بالعنة قبل العقد ورضيت به وثبت ذلك العلم ببينة فان القاضي لا يؤجل وفاقاً للحنفية و خلافاً للمالكية والشافعية في قولهم ان علم المرأة بالعنة قبل الدخول لا يسقط حقها
نکاح المتعه

هو ان يقيد العقد بوقت معين كان يقول لها تزوجتك سنة او زوجيني نفسك او متعيني بنفسك شهراً سواء جرت هذه الصيغة بمحضر الشاهد وبمباشرة الولي ام لا وهو

حنفیه و حنابلہ نیز چنین گویند

اما مالکیہ مدت امهال عبد را شش ماه گفته اند که علت این تفاوت آشکار نیست زیرا مدتی که برای بهبودی از مرض در نظر پزشک مقرر شده باشد يك امر طبیعی است و عبد و آزاد در امور جبلی بشری فرقی ندارند

فسخ در مذهب شافعی دو شرط دارد ۱- مراجعه بقاضی ۲- اقامه شاهد بر عیب که اطلاع گواه بر آن ممکن باشد

ابو حنیفه فسخ را بمنزله طلاق بائن و مثبت تمام مهر وعده و موجب نقص عدد میداند حنفیه و حنابلہ در مسأله عنه گویند هرگاه زن قبل از عقد بعیب مزبور پی برد و راضی شد و این آگاهی بوسیله شهود یا اقرار ثابت گردید قاضی نمیتواند مهلت دهد مالکیه و شافعیه مخالفند و گویند علم قبل از دخول ، مسقط حق زن نخواهد بود

يبرز في القبل ولا يخلو عن رشح يشبه الادرة للرجل - القليظة غدة تسد موضع الجماع والافضاء هو اختلاط مسلك الذكر بمسلك البول او الغائط و يقال للمرأة شروم او شريم والبخر تن الفرج و شرط الفسخ عندهم ان لا يكون طالب الفسخ عالماً بالعيب قبل العقد وان لا يرضى بالعيب بعد العقد وهذا الشرط معتبر عند الشافعية ايضاً وان لا يتلذذ بالسليم بالعيب واما الاعتراض الخاص بالرجل فهو يوجد حق الفسخ للمرأة ولو كانت عالمة به قبل العقد ورضيت مع ذلك بالنكاح لان هذا العيب وهو عدم انتصاب الذكر قدبير، بالتزوج و المخالطة مع النساء و تعاطى مثيرات الشهوة فاذا تزوجت به متوقعة براءه ولم يفلح فهي على حقها ويؤجل الحاكم في الامراض التي يرجى برؤها للمحر سنة وللعبد نصفها ونقل عن مالك ايضاً تساويهما وهو المعقول وان كان العمل على الاول ووافقهم الحنفية في التأجيل بسنة وقال الامام ابو حنيفة اذا فرق القاضى بينهما وقع به

از سعید بن جبیر روایت شده که ابن عباس روی خطاب بمردم کرده گفت
بدرستی که متعه مانند مردار و خون و گوشت خوک است

بیروان مذهب جعفری بر آنند که آیه (فما استمتعتم به منهن فآتوهن اجورهن)
در شأن متعه وارد است بدلیل قرائت شاذه که از ابی بن کعب و عبدالله بن مسعود
و عبدالله بن عباس (رضع) روایت شده باضافه جمله (الی اجل مسمى) یعنی هرگاه
متمتع شدید از زنها تا مدت معین اجرة آنها را بدهید و اخبار و آثار دیگری را نیز
روایت میکنند

نسبت بقرائه شاذه گویند اگر خصوص قرآنیت آن ثابت نباشد عموم خبریتش
قابل احتجاج است اهل سنت در جواب گفته اند :

اما جمله (الی اجل مسمى) بعنوان قرآنیت نقل شده و ثابت نگردیده و عنوان
خبریت ندارد حتی باعتقاد راویان آن

ثانیاً بطوریکه سابقاً گفتیم جملاتی که بروایات صحیحیه بطریق آحاد نقل شده
و قرآنیت آن ثابت نیست از قبیل تفسیر و استنباطی است که راوی مطابق فهم خود
نموده است و فهم صحابی در دین حجیت ندارد مخصوصاً اگر مفهوم استنباط شده
نظم و اسلوب آیه را بهم بزند باین معنی خداوند در صدر آیه کریمه و آیات ماقبل آن
زنائی را که نکاح آنان حرام است بیان فرموده و بعد از آن بمیان نکاح حلال پرداخته
میفرماید : (و احل لكم ما وراء ذلكم ان تبتغوا باموالکم محصنین غیر مسافحین فما

بهذه الوظيفة الدينية لا يستطيع القيام بتكاليف الزوجية وتربية افراد الاسرة لاسيما انهم
كانوا في ضيق العيش وان حالتهم المادية كانت سيئة هائلة وبلغت مبلغاً لا يقدر على
ادارة العائلة فليس من المعقول والحالة هذه ان يشتغلوا بتدبير الاسرة وتهيؤ ضرورياتهم
وقد كانوا حديثي عهد بعاداتهم التي افوها وهي الخوض في الشهوات و الولع بالنساء

منع کرد و در بین لشکریان اسلام که در حال حرب و جهاد با دشمن بودند جوانانی وجود داشت که زن نداشتند و در برابر غرایز انسانی و جلوگیـری از مقتضیات قوای شهویه آنانرا قدرت مقاومت نبوده و بواسطه ضعف بنیهٔ مالی نمیتوانستند ازدواج دائم نمایند

و از نظر اینکه قوای آنها تحلیل نرود و قدرت مقاومت در برابر دشمن داشته باشند شارع مقدس شکستن شهوت را بروزه گرفتن روا نمیداشت لهذا نکاح منقطع را در آن موقع موقتاً برای آنان تجویز فرمود

مسلم از سیره روایت میکند که او گفته پیغمبر اکرم صلی الله علیه وسلم در سال فتح مکه ما را بمتععه امر فرمود و هنوز از مکه خارج نشده بودیم ما را از ارتکاب آن نهی فرمود این حدیث صراحت دارد در اینکه این حکم موقت و بر حسب مقتضیات ضروری جنگ صورت گرفته است که غازیان دچار زنا نشوند

ابن ماجه روایت میکند که پیغمبر اکرم صلی الله علیه وسلم فرمودند ای مردم من سابقاً بشما اجازه استمتاع داده بودم بدانید هر آینه خداوند آنرا تا روز قیامت حرام فرمود

ظاهر امر این است که ابن عباس قبل از اینکه خبر نسخ با و برسد متعه را تجویز کرده و پس از شنیدن خبر از نظر خود عدول نموده است

باطل بالانفاق و يستحق المتمتع التعزیر لا الحد المشبهة الواهية فيه المسقطه للححد لقوله صلی الله علیه وسلم (ادروا الحدود بالشبهات) وهی الجـواز المنقـول عن ابن عباس رضی الله عنهما و قد کان المسلمون فی صدر الاسلام فی قلة و قضی علیهم الشرع الاقدس ان یناضلوا اعداءهم ما استطاعوا و یبازروهم بالجهاد مستمرین غیر فاترین و من کان قائماً

است و بدیهی است که زن ممتعه زوجه نیست و از مزایای زوجیت بهره ندارد و او را حق زوجیت بر مرد نیست بشرح آتی :

الف ممتعه در عدد چهار زنیکه بیش از آن برای مرد جایز نیست نمی باشد و مرد میتواند صدها ممتعه را با هم جمع نماید

ب کسیکه چندین زن را بنکاح منقطع گرفته و بعد از آن زنا کرده باشد زانی محصن بشمار نرفته و استحقاق رجم ندارد و این خود بهترین گواه است بر اینکه آیه (محصنین غیر مسافحین) بر ممتعه صدق نمی کند و با جمله اضافی (الی اجل مسمى) تناقض صریح دارد

ج زن ممتعه ارث نمیبرد

د زن ممتعه حق نفقه ندارد

ه زن ممتعه طلاق ندارد

و زن ممتعه دارای عده زوجیت نیست

ز احترام و تکریمی که نسبت بزوجه معمول میدارند نسبت بممتعه رعایت نمیشود و بچشم حقارت باولاد صیغه نگاه میکنند

ح چون تشریفات عروسی و زفاف در بین نبوده و غالباً بطور خفیه برگزار میشود

على ذلك حديث مسلم عن سيرة قال امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمعتعة عام الفتح حين دخلنا مكة ثم لم نخرج حتى نهانا عنها فهذا صريح في انه حكم موقت اقتضاه ضرورة القتال برفع العنت عن المقاتلين وحيلولة بينهم وبين تكاليف الزوجية وروى ابن ماجه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (يا ايها الناس اني كنت اذنت في الاستمتاع الاوان الله حرمها الى يوم القيامة)

استمتعتم به منهن فآتوهن اجورهن فریضة) و حلال شده برای شما ماورای اینها که طالب شوید آنها را بدادن مهر از دارائی خودتان و مقصود شما حفظ خودتان و زنان باشد از زنا نه اینکه منظورتان ریختن شهوت باشد پس هر کدم از این زنهارا که نکاح آنان برای شما حلال است تزوج نمودید بدهید مهر آنها را طبق قرارداد و قطعیکه کرده‌اید در نکاح متعه اولاً و بالذات منظور اطفای شهوت است نه احسان زن و مرد بطریقی که عبارت محصنین غیر مسافحین آنها می‌پروراند مخصوصاً نسبت بزنیکه مانند گوی و توپ هر ساعت خود را در دست کسی می‌اندازد احصانی متصور نیست زیرا سیاق آیه دلالت بر احصانی دارد که مرد را از تمایل بزنان دیگر و زن را از تطلع بسوی مردان غیر شوهر باز داشته و در قلعه محکم زناشوئی نگه‌دارد

ثالثاً نکاح متعه بامفاد آیه (و الذین هم لقروجهم حافظون الا علی ازواجهم او ماملکت ایمانهم فانهم غیر ملوهین فمن ابتغی وراء ذلك فأولئك هم العادون) منافات دارد زیرا خداوند در وصف مؤمنین می‌فرماید رستگارانند مردان مسلمانیکه حافظ فروج خویشند و بکار نمی‌برند مگر در مورد زنان خویش یا کنیزکانیکه خریده‌اند بدرستی که بر آنها ملامتی نیست پس هر کس بغیر این ترتیب عمل کند آنان از تجاوز کاراوند

طبق نص این آیه و طی در غیر زوجه و ملک الیمین حرام و مرتکب آن از متجاوزین

والطبیعة البشرية تقتضی حکمها وهم حیثئذ فی حالة الحرب و فی الجیش شباب لا تزواج لهم ولا یقدرون علی مقاومة الغریزة البشرية و مدافعة القوة الشهویة و لا یستطیعون الزواج الدائم و لا یقضی الشرع علیهم بکسر سورة شهواتهم بالصیام المضعف لقواهم البدنیة حیثما یحتاجون لتقویتها للحرب فهذه الحالة هی الاصل فی تشریع نکاح المتعة یدل

علاوه بر دلالتی که بعنوان استدلال اهل سنت بیان شد با حادّی که در تحریم مؤید آن صراحت دارد احتیاج مینمایند که متون احادیث مزبوره و طرق آنرا مسلم در صحیح خود آورده و امام نووی و حافظ ابن حجر عسقلانی بر صحیح بخاری شرح داده‌اند و نیز حضرت عمر رضی الله عنه در زمان خلافت خود بر منبر در تحریم ابدی آن تأکید و تمام صحابه کرام موافقت نموده و آنرا تثبیت کرده‌اند و با در نظر گرفتن اینکه صحابه کرام هیچگاه احدی را بر منکر تثبیت نمی‌کنند و هر گاه از خلفا و مخصوصاً از خلیفه ثانی خطائی سرزده باشد با منطق درست او را از عقیده خویش برگردانده‌اند حتی یک دفعه زنی او را بخطا نسبت داد و عمر با نظر آن زن موافقت و بر منبر علی رؤس الاشهاد بخطای خود اعتراف نمود حمل نمودن سکوت و موافقت تمام صحابه بر تقیه بسیار دور از انصاف و بعید از عقل بنظر میرسد

پیروان مذهب جعفری عبارت خلیفه ثانی را که در بعضی روایات وارد شده دست آویز قرار داده میگویند عمر گفته است در زمان پیغمبر دو متعه حلال بوده (و انا احره هما) و من آنها را حرام میکنم و چون عمر نمیتواند شخصاً تشریع نماید بتحریم او وقتی گذاشته نمیشود زیرا اگر نهی او مستند بدلیلی بود بیان میکرد اهل سنت در جواب این استدلال گفته‌اند و لا خلیفه ثانی تحریم متعه را بسوی پیغمبر نسبت داده چنانچه در روایت ابن ماجه و ابن منذر و بیهقی این امر آشکار است معلوم میشود کسیکه این عبارت را از عمر نقل کرده بمعنی روایت کرده نه بلفظ و اگر شبهه را قوی گرفته

رسول الله صلى الله عليه وسلم يجيزه فقال له ابن الزبير والله ان فعلته لارجمنك فظاهر هذا ان ابن عباس لم يبلغه النسخ فلما بلغه عدل عن رأيه فقد روى ابو بكر باسناده عن سميد ابن جبیر ان ابن عباس قام خطيباً فقال ان المتعة كالهيئة والدم ولحم الخنزير

و بسا واقع شده که در انجام این عمل بدفاتر ازدواج نیز مراجعه نشده و عدم رعایت عده موجب اختلاط نسب و غیره نیز شده است و گاهی زن را بمدت نود و نه ساله صیغه کرده اند و بدون دادن نفقه ممتعه را در مضیقه گذاشته و این عمل موجب مشاجره گشته است و از مجموع اخبار و روایاتی که در این زمینه نازل شده محرز میشود که حضرت رسول بم منظور ارتکاب اخف الضررین در بعضی از غزوات بعنوان رخصت موقت ممتعه را اجازه داده و بعد ازان نهی فرموده بعداً یکی یا دوبار بمقتضای ضرورت رخصت فرموده و سپس نهی مؤبد و قطعی نموده است و در واقع نهی تدریجی از ممتعه مانند نهی تدریجی از شرابخوری صورت گرفته است

و از حضرت امیر علیه السلام نیز روایت شده که ابن عباس را در این عقیده تخطئه نموده و او از عقیده خود برگشته است

اما از مجموع روایات اینطور برمیآید که ابن عباس بر عقیده خود مصر بوده و فقط در مواقع ضرورت قائل بجواز ممتعه بوده (نه همیشه و در هر حال) و این موضوع يك امر اجتهادی است از ابن عباس که بانصوص و اجتهاد سواد اعظم از صحابه و تابعین و جمهور مسلمین معارضه نموده است یکی از دلائل بقای ابن عباس بر عقیده خود این است که تمام فقهای مذاهب اربعه شبهه او را موجب رفع حد قرار داده اند اگر او از عقیده خود بر میگشت شبهه مرتفع و حد ممتع واجب میشد

و اما ماروی عن ابن عباس رضی الله عنهما من القول بجوازه فالصحيح ان ذلك كان قبل ان يبلغه نسخه وقد وقعت بينه وبين ابن الزبير مشاجرة فقد روى ان ابن الزبير قال ما بال اناس اعمى الله بصائرهم كما اعمى ابصارهم يقولون بحل نكاح الممتعة يعرض بابن عباس لانه كان مكفوفاً فقال له ابن عباس انك جلف جاف لقد رأيت امام المتقين

مبحث صدق

صدق بفتح و کسر صاد اسم مصدر است برای اصدق در باب افعال و مصدر آن اصدق است صدقه نیز بفتح اول و ضم ثانی آمده است صدق از ماده صدق گرفته شده که چون پرداخت مهر مشعر بر این است که دهنده آن در بیان تمایل و رغبت خویش راستگو است آنرا صدق نامیده اند

و در اصطلاح شرع مالی را گویند که در عقد نکاح و وطی بشبهه یا در نکاح فاسد در برابر استمتاع بزن بر مرد ثابت میشود و نیز مالی است که برای مرد در عوض و جبران فوات استمتاع از زن بر تفویض کننده واجب میگردد مانند اینده شخصی دختری بسن کمتر ازدو سال را عقد کند و مادر عاقد این دختر را شیر دهد چون مزوجه بوسیله این ارضاع خواهر رضاعی عاقد و بر او تا ابد حرام میشود استلذاذ آینده عاقد از بین رفته و مهر المثل برای صغیره و برای زوج عاقد نصف آن ثابت و برقرار میشود

مباحث الصدق

تعریفه : هو بفتح الصاد و کسرها اسم مصدر لاصدقت الرباعی و المصدر الاصدق و فيه لغات اخر كصدق بفتح ضم و صدقة بسكون الدال فیهما و هو مأخوذ من الصدق لاشعاره بصدق رغبة باذله و فی اصطلاح الشرع اسم للمال الذی یجب للمرأة فی عقد النکاح فی مقابلة الاستمتاع بها و فی الوطء بشبهه او نکاح فاسد یجب للرجل الذی یفوت علیه بضع امرأته کما اذا تزوج صغیره فارضا عنها امه مثلاً فانها تحرم علیه و یتقرر للمصغیره مهر المثل و للزوج نصف مهر المثل و کما اذا شهد شاهدان علی رجل بانفه طلق امرأته و فرق القاضی بینهما ثم رجع الشاهدان عن شهادتهما فانه یجب علیهما للمزوج مهر المثل لانهما ضیعا علیه البضع ظاهراً بحکم القاضی سواء كانت الشهادة قبل الدخول او بعده و یفرق بین مسألتی الشهادة و الرضاع بان الفرقه فیها لیست

و کوفیم نقل باللفظ بوده است معنی (انا احرمهما) این است من بیان تحریم آنها را میکنم یا نظر شارع و دستور تحریم را اجرا مینمایم چنانچه در نزد فضلاء و علماء شایع است که تحریم و ایجاب و اباحه را بسوی بیان کننده حکم نسبت میدهند مثلاً هر گاه بگویند (حرم الشافعی النبیز و احله و اباحه ابو حنیفه) مقصودشان این نیست که ابو حنیفه یا شافعی این احکام را تشریع و از طرف خود وضع نموده اند بلکه منظورشان این است که ابو حنیفه و شافعی حکم آنها را بوسیله استنباط از ادله کتاب و سنت و غیره بیان کرده اند

پیروان مذهب جعفری مدعی هستند که اخباری از اهل بیت علیهم السلام در دست دارند که دلیل اباحه متعه است اهل سنت بر آن روایات و اسانید آن مستحضر نشده که درباره صحت و سقم موضوع ابراز عقیده نمایند آنچه که از رأس رئیس و امام الائمه علی علیه السلام در نزد اهل سنت ثابت است این است که آنحضرت نیز با سایر صحابه در تحریم متعه متفق و هم آهنگ بوده است بعضی از جعفریها در این زمینه گفته اند که این روایت را ما قبول نداریم زیرا متعلق بخصم است و شیعه علی باقوال او آگاهتر است بدیهی است این مقال بمغالطه شبیه تر میباشد زیرا اینمسأله از مسائل اصولی نیست بلکه از احکام فروع مذهب و بر هر مسلمانی واجب است که روایت آنرا تنقیح و خالص نماید و مسلم است که علی علیه السلام جزو اول اصحابی است که این احادیث را از پیغمبر اکرم صلی الله علیه و سلم نقل کرده اند

فاتضح ان نکاح المتعة باطل باتفاق و ما نقل من اباحته فی صدر الاسلام فقد کان لضرورة اقتضتها حالة الحرب والقتال -

کابین عروس قرار دهد اینعمل درست نیست زیرا مادامیکه کنیزك بملکیت عاقد (پسر) درنیاید صلاحیت اینکه مهر قرار گیرد ندارد و همینکه بملکیت پسر در آید آزاد میشود چه کنیزك مادر او است و بمحض تملك آزاد میگردد در صورتیکه این کنیزك بمن مبیعه قرار گیرد جایز است

مبحث اقسام صداق

صداق دو قسم است . قسم اول آن است که بعقد صحیح واجب شود و قسم دوم بوطی در نکاح صحیح یا فاسد یا شبهه ثابت میگردد
قسم اول تمام کابین است یا تمام مهرالمثل با احتمال سقوط کلی یا نصف آن

كماالوجامع امة بشبهة وجئت منه بولد ثم اشتراها وكبر الولد فاراد ان يجعلها مهرأ لابنه في عقد زواجه فانه لا يصح لان الامة لا تكون صداقاً الا اذا دخلت في ملك الابن ومتى ملكها عتقت عليه لانها امة والحره لا تكون صداقاً والحدال انها تصح ان تكون نمناً لشيء آخرأ

اقسام الصداق

هو نوعان الاول مايجب بالعقد الصحيح الثاني مايجب بالوطء بنكاح صحيح او فاسد او بشبهة اما الاول فكل المسمى او مهر المثل خلافاً للمالكية في قوله بنصفه ويجب الكل ولكن مع احتمال سقوط كله او نصفه فيسقط كله اذا ارتكبت ما يوجب الفرقة كما اذا ارتدت ونصفه اذا طلقها هو قبل الدخول او كانت الفرقة منه كما اذا ارتد او عمل ما يوجب حرمة المصاهرة ويستقر الكل بالوطء و موت احد الزوجين وكذا بالخلوة في القول القديم للمشافعي

۱- وقد يقال ان المنع هنا لامر عارضى خارجى اتفاقى و هو امومة الامة لابنها الذى يريد الزواج و ان هذه الامة بعينها تصح ان تكون صداقاً فى نكاح اجنبى منها

وهرگاه دوفتر بر علیه شخصی شهادت دادند که زنش را طلاق داده و قاضی شهادت آنها را پذیرفته و حکم بتفریق کرده باشد پس از ان شاهدین از شهادت خود نادم و خود را تکذیب کنند چون حکم قاضی نافذ بوده و برگشت ندارد ظاهراً شوهر از استمتاع بزن محروم گشته در اینصورت شاهدین را لازم است که مهر المثل تمام بشوهر بپردازند خواه شهادت قبل از دخول باشد یا بعد از ان در مسأله دوم چون حقیقة استمتاع از بین نرفته چنانچه اگر زوج بداند شاهدین دروغ گفته اند میتواند با زنش نزدیکی کند این فرقت کانه بعد از دخول واقع شده و تمام مهر المثل برای مرد بر شاهدین واجب میشود زیرا شوهر هم باین تقدیر باید تمام مهر را بزنش بپردازد

مبحث شروط صداق

آنچه بتواند ثمن مبیعه قرار گیرد میتواند صداق باشد بنابراین صداق باید مال معلوم و ارزنده و پاک و غیر مغضوب باشد (عین یا منفعة)

از قاعده فوق یکصورت استثناء شده است و تصویر آن این است هرگاه شخصی کنیزکی را بشمبه و طی کند و از او پسری بدنیا آید بعداً شخص واطی کنیزك را بخرد و پسر بزرگ شود و پدر (واطی) بخواهد برای او زن بگیرد و جاریه (کنیزك) را

حقیقة اذ له ان یطأ امرئها متى كان كذب الشهود عنده متحققاً فکانه دخل بها فلد كل مهر المثل بخلافها ثم لانها حقیقة ولا یمكنه وطیها لان حرمة الرضاع مؤبده فالفرقة قبل الدخول وخص بعض الفقهاء الصداق بما یجب للمرأة على الرجل فی النكاح الصحيح والمهر بغير ذلك -
شروطه

كل ما یصح ان یكون ثمناً صح ان یكون صداقاً فی الجملة فیشترط ان یكون مالا معلوماً متقوماً ظاهراً غیر مغضوب عیناً او منفعة وانما قلنا فی الجملة لانه قد لا یطرد

۲- شبهة الملك مثل اینکه دو نفر کنیز کی دارند و یکی از شریکین او را وطی میکند بگمان اینکه چون مالک است میتواند با او نزدیکی نماید در اینصورت اگر عالم بتحریم نباشد حد زنا از او مرتفع ولی فعل او حرام است زیرا جهل رفع تکلیف نمیکند

۳- شبهة طریق مثل اینکه بکنفر حنفی (پس از آنکه پسرش با نامادریش زنا کرد) زن خود را وطی نماید این وطی بمذهب حنفی حرام است زیرا در نزد ابوحنیفه زنا نیز حرمت مصاهرت را ایجاد مینماید و بمحض زنا پسر نامادری صورت عروس پدر را پیدا کرده و بر پدر حرام ابدی میشود لذا وطی پدر نسبت بزنا خودش صورت زنا دارد اما چون در نزد شافعی زنا موجب مصاهرت نیست و آن وطی شرعاً مجاز بوده حد مرتفع است

۴- شبهة محل مانند اینکه شخصی در حلیمت موطوءة خود در تردید باشد مثل اینکه پسر کنیزك پدر یا پدر کنیزك پسر را بخیال اینکه مال پدر متعلق بفرزند است و بالعکس وطی نماید این وطی حرام وای چون موضوع بر عوام مخفی است شبهة ملکیت باعث ارتفاع حد خواهد بود

وشبهة الطريق كما اذا وطئ حنفی زوجته بعدما طاعت ابن زوجها فزنى بها فانها تحرم على ابيه عند الحنفية ويدر عنه الحد لشبهة وهي ان الشافعي قل ان الزنا لا يوجب حرمة المصاهرة

وشبهة المحل وهي ما اذا اشتبه في حل الموطوءة له كما اذا وطئ جارية ابيه او وطئ ابوه جاريتة وهذا الوطء حرام ولا يصح الاقدام عليه مع الشك في الملك ولا حد فيه لشبهة المحل

که در صورت ارتداد زن تمام مهر و در صورت طلاق قبل از دخول نصف آن ساقط می‌شود و همچنین است هرگاه فرقت از ناحیه مرد باشد مثل اینکه شوهر مرتد گردد و تمام کابین بمحض وطی استقرار خواهد یافت چنانچه در صورت مرگ زن یا شوهر نیز چنین است و بقول قدیم شافعی خلوت نیز موجب ثبوت تمام کابین است

مبحث وطی بشبهه

وطی بشبهه موجب مهر المثل است و طی شبهه عبارت از این است که شخصی با زن بیگانه نزدیکی کند بگمان اینکه زن خویش است وزن هم متوجه موضوع نباشد اما اگر زن بمراتب آگاه شد و امتناع نورزید حد زنا بر او واجب شده و استحقاق مهر هم ندارد

وطی شبهه ای که حد را ازوطی برداشته و مهر المثل ایجاب کند چهار قسم است :
 ۱- شبهه فاعل مانند مثال مزبور و این عمل را نه حلال گویند نه حرام زیرا واطی در حال غفلت است و بطوریکه در اصول مقرر است غافل در عداد مکلف نبوده و عملش متصف بیکمی از احکام خمس که مختص مکلفین است نمیگردد

مبحث الوطی بشبهه

الوطؤ بشبهه یوجب مهر المثل كما اذا وطى اجنبية ظاناً انها امرئته وهى لا تدري اما اذا احست به وعلمت يجب عليها حد الزنا ولا يثبت لها شيء و الشبهة التی تدرك الحد و يتقرر بها مهر المثل اربعة اقسام :

شبهة الفاعل كما ذكرنا و فعله هذا لا يتصف بحل ولا حرمة لان فاعله غافل و شبهة الملك كما اذا وطى الامه المشتركة فانه لا يجوز له وطئها ولكنه اذا جهل التحريم رفع عنه الحد و فعله حرام

هر گاه مفوضه قبل از دخول وبدون فرض وتعيين صداق مطلقه شد حق المتعة برای او ثابت میشود خداوند میفرماید (وللمطلقات متاع بالمعروف) و آن عبارت از مالی است که شوهر بزن خود قبل ازدخول بالاتفاق وبعد از آن نیز علی الاظهر میپردازد و پرداخت حق المتعة واجب است در صورتیکه صداق نداشته باشد لیکن اگر مستحق نصف مهر بشرح فوق باشد حق المتعه ندارد حق المتعه یا بتراضی زوجین یا بتعین قاضی بنظر خویش با در نظر گرفتن شخصیت زن و بسار و اعسار شوهر مقرر میگردد ائمه ثلاثه غیر از امام مالک گفته اند زن بمجرد عقد مالک تمام صداق میشود مگر اینکه استقرار تام و تثبیت خلل ناپذیر آن موکول بدخول است علماء مالکیه در بین خود اختلاف دارند اصح الاقوال این است که بمحض عقد نصف مهر را مالک میکرد جمعی بر آنند که قبل از دخول نه در کل و نه در نصف مالک نیست گروهی هم با ائمه ثلاثه متفقند و تصرف او را قبل از قبض وبعد از آن نافذ میدانند و بنا بر قول دوم در صورت تصرف و طلاق قبل از دخول تصرفش در نصف نافذ و در نصف دیگر باطل است زیرا اگرچه تصرف او در تمام مهر فضولی بوده ولی بعداً طلاق مالکیت او را

لها فاذا طلقت المفوضة قبل الدخول من غير فرض وكذا بعد الدخول في الاظهر وجبت لها المتعة ۱ وهی مال يدفعه الزوج وجوباً لمن فارقتها قبل الدخول او بعده حيث لاشيء لها وكل من تستحق نصف المهر او تسببت للفرقة كان ارتدت او مات عنها زوجها لا متعة لها و اقلها ماله قيمة مالية ولا حد لاكثرها ثم ان تراضيا فذلك والا قدرها القاضی باجتهاده معتبراً حالها ويستحب ان لا ينقص عن ثلاثين درهماً و ان لا تبلغ نصف المهر

مبحث تفویض

نکاح تفویض که عبارت از خالی گذاشتن نکاح از مهر است دو قسم میباشد :

اول تفویض مهر بولی مانند اینکه زن بولی خود بگوید مرا بهر مبلغ مهر که

میل دارید عقد کنید

دوم تفویض بضع مثل اینکه بولی خود بگوید اجازه دارید مرا بدون

کابین شوهر دهید در این صورت اگر ولی او را بمهر المثل و بنقد رایج وقت بشوهر داد

هر مبلغ که نامبرده شده ثابت میشود و الا بمحض وطی برای زن مهر المثل ثابت است

اگر بعد از نکاح تفویضی ولی صدیقی را در ضمن عقد برای مولی علیها نام نبرد و بعداً

قاضی مبلغی را تقدیر کرد و زن قبل از دخول مطلقه شد نصف مفروض (تقدیر شده)

را استحقاق دارد

زن مفوضه میتواند از تمکین خود داری کند تا موقعیکه صدق او تعیین شود

اگر شوهر خودداری کرد زن بقاضی مراجعه خواهد نمود

مبحث التفویض وما یجب فیه من صداق او متعة

نکاح التفویض هو اخلاء النکاح عن المهر وهو قسمان تفویض مهر کقولها للولی

زوجنی بما شئت و تفویض بضع کقولها له زوجنی بلا مهر وتسمى مفوضة بکسر الواو

وفتحها وحکم هذا النکاح ان الولی اذا زوجها بمهر المثل و من نقد البلد ثبت لها

المسمى والا بان زوجها بلا مهر اصلا او بدون مهر المثل او بغير نقد البلد وجب لها

بالوطء مهر المثل وكذا بالموت اذا مات عنها قبل الفرض فلها مهر المثل لان الموت

كالوطء فی ایجاب مهر المثل مطلقا فی التفویض سواء فرض لها مهر المثل ام لا خلافاً

للمالکية فان فرض لها وطلق قبل الدخول تستحق نصف المفروض و للمفوضة منع

نفسها من الوطء حتی يفرض لها الصداق فان امتنع الزوج رفع الى القاضی لیفرضه

او بعفو الذی بیده عقد النکاح) میباشد که (بعفو) در لغه گاهی بمعنی (یسقط) و گاهی بمعنی (یهب) آمده است

و ضمیر (بیده) محتمل است بسوی ولی و یا زوج برگردد که اگر بزوج عاید شود بمعنی (یهب) و اگر بولی برگردد بمعنی (یسقط) خواهد بود

بدیهی است رجوع ضمیر بسوی زوج از لحاظ اینکه مطابق با قواعد فقهی است راجح و در صورت رجوع بولی خلاف اصل و محتاج بدلیل است و با وجود دلیل هم زن محجوره و صغیره نمیتوانند از حق خود بگذرند

و اینکه گفتیم استقرار تام بسته بدخول است ناظر بر این است که هر گاه قبل ازدخول مطلقه گردد نصف صداق را استحقاق دارد و چنانچه فرقت از جانب وی و بسبب او صورت گیرد تمام آن برای شوهر بر میگردد و زوجه ازان محروم است

پس از این مقدمات باید دانست که زوجه بعد از انعقاد نکاح و قبل از دریافت صداق نمیتواند در کابین خود تصرف نماید مگر بطریق وصیت یا وقف یا تقسیم زیرا هر چند طبق مقررات مذهب شافعی زن بمحض جریان عقد صحیح مالک صدق میشود لیکن نظر باینکه در صورت فرقت از ناحیه زن یا مرد تمام یا نصف مهر در معرض سقوط قرار میگیرد مالکیت منکوحه در صداق متزلزل و ضعیف بوده و تصرف در آن نافذ نیست اما بعد از قبض تصرف نافذ است

بالفرقة من جهة او من جهتها كان المملك ضعيفاً فلا يصح تصرفها فيه قبل قبضه خلافاً للحنفية واذا تصرفت بعد القبض بالهبة لزوجها ثم طلقها قبل الدخول استحق الصداق كله بالهبة ورجع عليها بنصف الصداق الذي يستحقه بالطلاق وفقاً للمحنابلة والحنفية واذا وهبته نصف الصداق ملك النصف بالهبة وله نصف النصف الاخر بالطلاق ثم بقى

در نصف تنییت کرده است اما بنا بر قول اصح تصرفش در جمیع مهر نافذ و در صورت طلاق قبل از دخول نصف را که برای شوهر برمیگردد تاوان میدهد علی هذا باید گفت که همه متفقند در اینکه تمام صدق بدخول و یا مرگ واجب میشود امام مالک توقف و اقامت زن را برای مدت یکسال در منزل شوهر و ابو حنیفه و احمد خلوت را بشرایط مقررہ بمنزلہ دخول میدانند

دلیل وجوب تمام مهر بدخول آیه (وان اردتم استبدال زوج مکان زوج و آیتیم احداهن قنطاراً فلا تأخذوا منه شیئاً) و دلیل وجوب بمرگ اجماع است خداوند در شأن منکوحه مدخول بها در دنباله آیه پیشین میفرماید (و کیف تأخذونه وقد افضى بعضکم الی بعض) و در مطلقه قبل از حصول تماس میفرماید (وان طلقتموهن من قبل ان تمسوهن وقد فرضتم لهن فريضة فنصف ما فرضتم) بطوریکه ملاحظه میشود حکم قبل از تماس و بعد از آن در این دو آیه روشن شده است و نظر باینکه کلمه (نمسوهن) در جماع منصوص نیست و برخی از صحابه حدیث (من اغلق باباً و ارخی سترأ فقد وجب عایه الصداق) روایت کرده اند گویانکه گروه اول و جماعیه علماء در بستن و پرده انداختن را کنایه از جماع میدانند معذک امام ابو حنیفه خلوت را نیز چنانچه گفتیم بمنزلہ دخول و موجب استقرار تمام مهر میداند

بنا بر آنچه گفته شد طلاق پیش از دخول موجب تشطیر مهر است مگر اینکه ولی زن از آن نصف نیز صرفنظر و حقش را ساقط کند و یا مرد نصف دیگر را نیز بزن ببخشد و از در مطالبه (در صورت قبض) بر نیاید مستند این حکم آیه (الا ان یعفون

مبحث تصرف الزوجین فی الصداق

لا یصح للزوجة ان تنصرف فی الصداق اذا لم تقبضه الا بنحو وصية او وقف لانه وان كان مملوكا لها بمجرد العقد الصحيح لكنه لما كان محتملاً للسقوط كله او بعضه

نصف صدق بمحض طلاق قبل از دخول قائل هستند که چون جهة استحقاق متغایر است هر دو حق برای زوج ثابت است اما در نزد ابوحنیفه هبه صحیح و محلی برای تشطیر باقی نبوده و هیچکدام را بر آن دگر حق نیست

زفر گوید زوج حق رجوع بر زن بمطالبه نصف صدق دارد مانند حالت بعد از قبض و چنانچه پیش از دریافت صدق نصف آنرا بشوهرش بخشیده باشد شوهر بوسیله هبه ماله نصف و نصف دیگر بواسطه طلاق تشطیر میشود که جمعا $\frac{3}{4}$ صدق حق شوهر میگردد ضمناً حق دیگری برای زوج میماند و آن این است که چون زوجه نصف مهر را در بدو امر بوسیله هبه ازین برده (اگر چه بخود اورسیده) و محل تشطیر را بطلاق نفویت نموده بعنوان غرامت عوض نصف موهوب ربع باقیمانده را میبرد و در واقع مهر تمام را استیفا مینماید چنانچه هم در اینخصوص با شافعی موافقند

و در صورتیکه صدق چیز معینی باشد و زوجه قبل از قبض و یا بعد از آن آنرا بشوهر ببخشد تساقط حاصل شده و موردی برای تشطیر صدق نیست اما در صورت فروش بزوجه یا باجنبی و وقوع طلاق قبل از دخول شوهر حق رجوع و مطالبه نصف قیمت صدق را خواهد داشت و اگر صدق عین معین مانند شتری یا اسپی یا يك حلقه انگشتری و امثال اینها بوده و هنوز زوجه قبض نکرده باشد در صورت تلف شدن شوهر

مبحث ضمان الصداق اذا تلف

اذا مهرها عیناً کحیوان او نوب فهی فی ضمان الزوج قبل قبضها ضمان عقد لا ضمان ید و معنی ضمان العقد انه یضمن الشئ بما یقابله عند فقده فاله مهر المسمى یقابله مهر المثل و معنی ضمان الید انه یضمنه بمثله ان کان مثلیاً و بقیته ان کان متقوماً و الصداق ینفسخ فی صورتین قبل قبضها و یوجب مهر المثل و هما ما اذا تلفه

حنابله در صورت معین بودن مهر قائل بجواز تصرفند و آنرا در دست شوهر

امانت میدانند

حنفیه هم تصرف فی الجمله را قبل از قبض جایز می‌شمارند

بنظر علمای شافعی هر گاه زوجه غیرمدخول بها صداقش را دریافت نمود و آنرا تماماً بشوهرش بخشید پس ازان قبل از دخول مطلقه شد شوهر موهوب له علاوه بر آنکه مستحق تمام صداق میشود وزن ازان محروم میگردد حق مطالبه نصف میزان صداق را نیز از زن دارد حنابله و حنفیه نیز چنین گویند

اما اگر بعد از قبض نصف صداقش را بشوهرش هبه کرده باشد و قبل از دخول مطلقه شود آن نیمه از مهر بوسیله هبه مملوک شوهر گشته و نیمه دیگر بمحض طلاق باو بر میگردد

و هر گاه قبل از قبض مهر از جانب زوجه بطریق هبه بشوهر منتقل گردد بمذهب شافعی باطل و طلاق قبل از دخول نصف آنرا برای زوج بر میگردد و نصف دیگر در ملکیت زوجه باقی خواهد ماند مگر اینکه زوجه بطریق ابراء، ذمه زوج را از قید دین آزاد کرده باشد در این صورت طلاق قبل از دخول تأثیری در تطهیر ندارد حنابله هبه قبل از قبض را مانند ابراء میدانند و حق رجوع را برای شوهر در

له شیء آخر وهو انها اتلفت علیه النصف الموهوب وان كان قد اخذه هو اذ لافرق بین الهبة للزوج والهبة للغير فيستحق الزوج عوضاً عما يخصه فی النصف و هو الربع فعلى هذا يملك النصف بالهبة ويملك نصف النصف الباقي بالطلاق ويملك الربع الباقي تعويضاً فيأخذ منها جميع الصداق ولا يبقى لها منه شيء وان كان ديناً فابراًته منه وطلاقها قبل الدخول فلا شيء لاحدهما على الآخر

باشد فربه شود یا بزیاد تمام کابین با زیاده متصله و منفصله متعلق به مرد بوده و زن استحقاق چیزی را ندارد

و اگر فرقت از ناحیه مرد باشد نصف زیاده حق زن و نصف دیگر حق مرد است و در واقع نتایج زیاد شده تابع اصل خواهد بود

و اگر صداق پیش از جدائی افزایش یافته بود در صورت انفصال مانند بچه یا شیر خواه جدائی ناشی از زن یا ناشی از مرد باشد حق زن است

در صورت اتصال مانند فربهی در صورت تسبیب مرد مال زن و در صورت تسبیب زن مال مرد خواهد بود

فاما در حال کاهش بعیب آنهم شقوق متعدد دارد ، هر گاه پیدایش عیب بعد از جدائی بوده وزن صداقش را تحویل گرفته باشد شوهر حق دارد غرامت میزان نقص را بنسبت سهم خود از زن مطالبه نماید خواه بر اثر اقدام زن معیوب شده باشد یا اجنبی و در غیر اینصورت حقی برای مرد ثابت نیست و اگر قبل از فراق و بعد از قبض عیب حاصل شود شوهر میتواند نصف صداق را با عیب قبول کند و یا نصف عوض آنرا در حال سلامت از عیب بخواند (د. مثلی مثل و در متقوم قیمت)

فلها نصف الزیادة وله نصفها متصلة كانت او منفصلة اما اذا حدثت قبل الفراق وكانت منفصلة كولد اولبن فللمرأة سواء حصلت الفرقة بسببها او بسببه اما اذا كانت متصلة كسمن الحيوان فان كان الفراق بسببه فللمرأة او بسببها فله اما النقص بحدوث عيب فلا يخلو اما ان يعرض بعد الفراق و القبض و بفعل الزوجة او اجنبى فللزوج الحق فى العوض الذى يساوى النقص ولا شيء له ان كان النقص بسبب آخر واما ان يعرض قبل الفراق و بعد القبض فيكون الزوج مخيراً بين اخذه معيباً بلا عوض و اخذ نصف

ضامن آن است بطریق ضمان العقد بدینمعنی مهر المثل جایگزین مسمی شده و شوهر ملزم بتسلیم آن است ضامن الید (تحمل غرامت در مثلی بمثل و در متقوم بقیمت) جاری نیست

صداق قبل از آنکه بقبض زن درآید در دو صورت منفسخ و مهر المثل جایگزین آن میشود ۱- اگر شوهر آنرا از بین برده باشد ۲- اگر بآفت سماوی تلف شده باشد و هرگاه خود زن عین صداق را از بین برده باشد مادام رشیده باشد حق مطالبه را از زوج ندارد و هرگاه اجنبی آنرا تلف کرده باشد زن در بین دو امر مخیر است یا اینکه مسمی را فسخ و برای مطالبه مهر المثل گردنگیر شوهر شود و یا اینکه قیمت تلف شده را از زوج مطالبه نماید بدیهی است در هر دو صورت اجنبی تلف کننده باید غرامت را بشوهر زن بپردازد

مبحث فزونی در صداق عینی یا گاهش آن

باید دانست که برای جدائی بین زن و شوهر صور مختلفه متصور است بنابراین گوئیم اگر بینونت قبل از دخول و بسبب زن و از ناحیه او صورت گرفتد باشد و بعد از حصول فراق افزایشی در صداق پدید آید مثل اینکه حیوانی که بصداق قرار گرفته

الزوج او تلف بآفة سماویة وتكون الزوجة قابضة لحقها اذا تلفته وهي رشيدة ويكون لها الخيار بين ان تفسخ الصداق وتلزم الزوج بمهر المثل وبين ان تقره و تطالب بالتلف من الزوج اذا تلفه اجنبی وعليه الضمان بالنسبة للزوج

مبحث عروض الزيادة او النقص فی الصداق العینی

اذا حصل الفراق و زاد الصداق وكانت الفرقة قبل الدخول و بسببها و حدثت بعد الفراق فالزيادة للرجل كما ان له كل المهر فلا تستحق هي شيئاً وان طلقها هو

حکم او نافذ خواهد بود تعیین مدت به پنجاه سال اگر چه متعاقبین (فاحک و منکوحه) هر دو صغیر باشند بمنزله مجهول است و در نزد حنفی اجل مجهول ملغی و مسمی نقداً استقرار پیدا میکند

(مبحث امتناع زن از تمکین قبل از دریافت صداق)

زن رشید در صورتیکه صداقش حال (نقد) یا معین باشد قبل از وطی میتواند از هر گونه تمکین بشوهر خودداری نماید لیکن در صورت تأجیل مهر حق امتناع ندارد خواه قبل از تمکین اجل حال شده باشد یا نه. زیرا پس از اینکه خود زن در بدو امر بتأجیل رضا داده باشد تمکین بر او واجب است و حاول اجل (رسیدن موعد پرداخت) موجب رفع وجوب نمیشود

بعده ولكن يشترط ان تكون الجهالة مقصودة بحيث يعتمد ترك تعيين الاجل اما اذا نسي او غفل عن تحديد الاجل فيصح ويضرب له الاجل بحسب العرف في بيع الاجال وان لم يحكم بصحة العقد قاض يرى الصحة كالحنفى ويلحق بالمجهول تأجيله بخمسین سنة وان كانا صغیرین وعند الحنفية يلغوا الاجل المجهول ويستقر المسمى حالاً -

مبحث منع المرأة نفسها من الدخول وغيره قبل قبض الصداق

للمزوجة الرشيدة حبس نفسها قبل وطء وفاقاً للمحاباة لتسليم صداقها المعين او الحال اما مؤجلاً فلا سواء حل الاجل قبل تسليم نفسها اولاً لانها لما رضيت بالاجل وجب عليها تسليم نفسها فوراً وحاول الاجل ليرفع الوجوب ۱ فان كانت صغيرة او

۱- وافتی بعض الحنفية بانه اذا لم يشترط الدخول قبل دفع الصداق لها منع نفسها استحساناً مادام لم يدفع لها صداقها لانه لما رضی بالتأجيل فقد رضی بسقوط حقه فی الاستمتاع و قال قوم منهم ليس لها المنع اذا رضيت بتأجيل المهر و القول الاول اقوى عندهم

وهر گاه عیب قبل از فراق و قبض پیدا شده باشد در این صورت اگر زن با عیب قبولش کند نصف آنرا دریافت میدارد والا نصف مهر المثل را از زوج گرفته و شوهر تمام صداق را تحویل میگیرد و اگر بر اثر اقدام زن عیب حادث شود شوهر میتواند نصف اصل را با نصف غرامت میزان نقص از زن مطالبه نماید

مبحث تأجيل و تعجيل صدق

هر گاه سر رسید معلوم باشد تأجيل و نسيه گذاردن کابین روا بود و در صورت مجهول گذاشتن موعد پرداخت مسمی باطل و فاسد بوده و مهر المثل مقرر میگردد و باید نقداً پرداخت شود و در نزد مالکی اصل عقد فاسد و قبل از دخول فسخ و بعد از آن مهر المثل ثابت میگردد بشرط اینکه در مجهول گذاشتن صدق نعمدی بکار گرفته باشد والا در صورت نسیان و غفلت عقد صحیح و ضرب الاجل برای پرداخت آن بر حسب معمول در بیوع آجال (فروش نسیه) مقرر میشود و بشرط اینکه در نتیجه ترفع، قاضی دیگری در یکی از مذاهب که معتقد صحت باشد مانند حنفی در این مسأله حکم بصحت آن نکرده باشد والا

بدله وهو سليم واما ان يحدث قبل الطلاق و القبض و فی هذه الحالة ان رضیت به الزوجة فله نصفه بدون عوض عن النقص وان لم ترض به كان لها نصف مهر المثل واخذة الزوج كله فان حدث العيب بواسطة اجنبی او بواسطة الزوجه كان للزوج نصف الاصل مع نصف العوض الذي يقابل ذلك العيب -

مبحث تأجيل الصداق و تعجيله

يجوز تأجيل الصداق بشرط ان لا يكون الاجل مجهولا و اذا جهل الامد فسدت التسمية وثبت مهر المثل حالا وعند المالكية اذا وقع التأجيل للصداق كله او بعضه باجل مجهول او بلا تقييد فسد عقد الزواج و يفسخ قبل الدخول و يثبت بمهر المثل

زن حق ندارد از تسلیم نفس خویش امتناع ورزد خلاصه زن قبل از وطی بطور اطلاق و بعد از آن در صورتیکه مکرره یا صغیره یا دیوانه یا سفیهه باشد حق خود داری از تمکین را دارد.

مالکیه گویند هر گاه شوهر قسمتی از صداق را پرداخت نماید و زوجه پس از تمکین متوجه شود که قسمت پرداخت شده مال دیگری است میتواند مادامیکه عوض آنرا دریافت نکرده باشد از تمکین خودداری کند

هر گاه زن بواسطه بیماری یا عارضه دیگری طاقت تمکین نداشت تا هنگام بهبودی باو مهلت داده میشود اگر شوهر باظهار زن نسبت بعدم توانائی اعتماد نداشت و امر بمشاجره کشید بخبره و پزشک رجوع میکرد

و اگر منکوحه بمنظور استحمام و تنظیف مهلت خواست تا سه روز او را فارغ میگذازند لیکن بعد از حیض و نفاس نمیتواند معذرت کند بجهت اینکه استمتاع منحصر بجماع نیست و بوسائل بوسه و معانقه و غیره میتوان تمتع برگرفت مالکیه نیز چنین گویند

بالتامکین فلم یسلم الزوج صداقها فانها بعد وطی منه لها طاعة یسقط حق حسمها بخلافها قبل وطی مطلقا و بعده هی مکرهه او صغیره او مجنونه او سفیهه فان حقها لا یسقط بمبادرتها بالتامکین فلها الحبس اقبض الصداق لعدم الاعتداد بذلك التسليم وعند المالکیه اذا دفع مقدم صداقها و مکنت فوطئها ثم تبین ان المدفوع غیر مملوک للزوج واستحققه صاحب کان لها ان تمنع نفسها حتی تأخذ عوضه وتمهل وجوباً زوجة بها نحو مرض لتطیق الوطء وان سلم الزوج الصداق خوفاً علیها و لو تنازعا فی الاطاقة

در صورت صغر و یا دیوانگی منکوحه ولی او میتواند از حق او دفاع نموده و مادامیکه صداق را دریافت نکرده باشد اجازه تمکین ندهد حنابله نیز چنین گویند هرگاه بین زن و شوهر منازعه باین طریق در گرفت که زن میگفت تمکین نمیکنم تا صداقم را ندهید و مرد میگفت پرداخت نمیکنم تا تمکین نکنید و در واقع بیکدگر اعتماد نداشتند باید شوهر صداق را بدست ثالث عادل سپارد که بمحض تمکین آنرا بزوجه تحویل دهد و اگر شوهر حاضر نشد حاکم شرع او را باینکار مجبور میکند اتمه ثلاثه گویند حاکم اولاً شوهر را بپرداخت و ثانیاً زن را بتمکین مجبور مینماید در اینحال اگر زن از تسلیم نفس خویش باز امتناع ورزد بمذهب حنابله شوهر حق استرداد مهر را خواهد داشت و بعقیده مالکی و حنفی حق ندارد و در تمام مدتی که زن در امتناع و خودداری از تمکین شرعاً ذیحق است شوهر باید نفقه او را بپردازد

هرگاه بدون سبق نزاع شوهر بپرداخت صداق مبادرت نمود و زن از تمکین خودداری کرد مرد حق استرداد مهر را نداشته و قاضی او را بتمکین مجبور میکند و همچنین اگر زن قبلاً تمکین کرده و شوهر از پرداخت کالین خودداری نماید بعداً

او مجبونة یمنعها ولیها ویوضع الصداق عند عدل باجبار الحاکم اذا وقع النزاع بینهما بان قالت لا امکن حتی تسلّم وقال لا اسلم حتی تمکنی و عند الائمة الثلاثة اجبر الزوج اولاً علی الدفع واجبرت الزوجة بعد القبض علی تسلیم نفسها فاذا اعطاها الصداق وابت من التسليم فللزوجة عند الحنابلة استرجاعه خلافاً للامامین الاخرین و ینفق الزوج علیها وجوباً قبل قبض الصداق فی مدة الحبس وان لم یتنازعا بل بادر الزوج فسلم الصداق فامتنعت من التسليم لم يرجع به بل تجبر هی علی التمکین کرشیده بادرت

مالکيه گويند در صورتيکه اعسار بمهر ثابت شود قاضی بادر نظر گرفتن اوضاع واحوال بنظر خود برای پرداخت مهر ضرب الاجل ميگذارد و ميتواند يکسال يا بيشتر يا کمتر او را مهلت دهد که پس از سپري شدن موعده و بآس از پرداخت او يا ابتداء بدون تأجيل زن را طلاق دهد و در صورت عدم ثبوت اعسار قاضی باخذ کفيل از مرد تا سه هفته رسيدگی و فصل خصومة را موقوف ميگذارد تا شايد اعسار بشود برسد که پس از احراز آن بنهج مرقوم رفتار نمايد حنا بله با شافعيه در اين امر موافقند مگر در مورد صغيره بودن زن که حق فسخ را بولی هم نميدهند

(فرع) بايد دانست که مذهب حنفی در ازاء عدم پرداخت صداق بزوجه شوهر فقط در نزديکی بزن واستمتاع از او محروم است و نهايت امر اين است که زن در ين حال ميتواند بدون اجازه شوهر خارج شود

الثالث ان يكون قبل الوطء

الرابع ان يثبت اعساره باقرار او بينة عند القاضي

الخامس لابد من رفع الامر الى القاضي و هو يمهله ثلاثة ايام ليثبت اعساره ثم

يفسخ القاضي صبيحة اليوم الرابع

واعلم انه ليس على الزوج في مقابلة عدم دفع الصداق ازوجته الا حرمانه من

الدخول والخلوة وسائر انواع الاستمتاع والتقيد باذنه في الخروج من المنزل وغير ذلك

عند الحنفية بخلافه عند المالكية فعندهم اذا ثبت عجزه عن الدفع يطلق عليه القاضي ١

فاذا دفع جميع الصداق تجبر هي على التسليم الا ان لا تطيق الوطء لصفرها او شدة

مرضها عند الحنفية والمالكية

١- هذا اذا كان غير مدخول بها اما بعد الدخول فلا طلاق على المعسر بالصداق

على اي حال

مبحث فسخ

هرگاه شوهر بواسطه بینوائی واعسار قادر پرداخت نفقه و مهر نبود و زن تا موقع تمکن و یسار صبر نمیکرد بشرایط آتی الذکر میتواند از قاضی تقاضای فسخ نکاح نماید :

۱- زن آزاد باشد نه کنیزك والا این حق بسید تعلق میگیرد

۲- بالغه عاقله باشد نه صغیره یا دیوانه والا اینحق باولی خواهد بود

(توضیح) باید متوجه بود که سید در مورد اول و ولی در مورد دوم فقط در

صورت اعسار بصدای حق تقاضای فسخ نسبت بنکاح کنیزك بصغیره را دارند

۳- اعسار مرد بوسیله شهود یا اقرار خود او مجرز شود دراینصورت بامراجعه

امر بقاضی شوهر احضار و پس از رسیدگی سه روز باو مهلت داده میشود صبح

روز چهارم اگر مهر حاضر نشد عقد نکاح بوسیله قاضی و یا بأذن او و مباشرت زن

فسخ میشود حنفیه گویند در صورت ثبوت اعسار مرد بمهر یا بنفقه زن حق تقاضای

فسخ ندارد فقط میتواند از تمکین خودراری نماید

عرضت علی اربع نسوة ثقات وتمهل وجوباً ایضاً الی ثلاث لثمنظف فقط ای دون نحو

حیض ونفاس لثانی التمتع منهما بلاوطی، وفاقاً للمالکیه

مبحث الفسخ

واذا عجز الزوج عن دفع المهر باعساره فان صبرت فذاك والا فلها فسخ

الزواج بشروط :

الاول ان تكون حرة والا كان هذا الحق لسيدها

الثانی ان تكون بالغة والا فلوليها

مبحث ارتداد احد الزوجین

هرگاه زوجین یا یکی از آنها مرتد شدند اگر ارتداد او قبل از دخول صورت گرفته باشد فوراً حاقهٔ زوجیه گسیخته میشود و اگر بعد از انقضاء عده مجدداً بدین اسلام برگشت نکاح بحال خود باقی خواهد بود والا ظاهر میشود که از حین ارتداد نکاح گسیخته شده است خواه ارتداد از ناحیهٔ زوج باشد یا از طرف زن و در مدتی که امر موقوف است وظی حرام رد در عین حال طلاق ملحق میگردد

ظاهر و ابلاء و طلاق در زمان ارتداد نیز بهمین منوال موقوف خواهد بود در صورتیکه در عده بدین اسلام برگشتند نافذ و الا باطل است

ارتداد زن موجب اسقاط نفقه او است و ارتداد مرد در این باب تأثیری ندارد دخول در زمان ارتداد حد ندارد از نظر شوهر کردن زن بدیگری مبنی عده قرار خواهد گرفت نه از نظر عدهٔ برگشتن بدین اسلام

نکاح زن مرتده جایز نیست

فرقه رده فرقه فسخ است نه طلاق، حنفی و حنبلی نیز چنین گویند اما اقوال مالکیه در این مورد مضطرب است بعضی فسخ میدانند برخی طلاق باین جمع بی طلاق

مبحث اختلاف الزوجین فی الصداق

إذا اختلفا فی اصل التسمية أو فی قدر الصداق أم جنسه أو صفته أو حاله
وتأجیلد سواء قبل الوطء وبعده ولم یکن لأحدهما بینة تثبت مدعه أو کن والکن
تناقضتا کان ارخت احدهما واطلقت الاخری تحالفا و یبده بالزوج فیفسخ المسمی
و یثبت مهر المثل ولها جمیع ان وقع النزاع بعد الوطء ونصفه ان وقع قبله فان نکل
احدهما عن الحلف قضی الاخر بدعواه

و چنانچه گفتیم طلاق و فسخی در بین نیست اما در نزد مالکیه اعسا: حق تطلیق را بقاضی میدهد بشرط اینکه مدخول بها نباشد و الا حق تطلیق از قاضی هم سلب میشود
مبحث اجبار زوجه بمسافرت با شوهر

مرد میتواند زنش را بمسافرت با خود وادار نماید و زن حق امتناع ندارد اگر خودداری کرد ناشزه است مگر اینکه دارای عذر موجهی باشد از قبیل بیماری و شدت گرما و سرما که تاب تحمل آنرا نداشته باشد

مالکیه گویند زوجه غیر مدخول بها اگر صدقش را دریافت نکرده باشد ولو بعذر اعسا باشد و مدخول بها در صورت یسار و اقتدار زوج بر پرداخت مهر حق امتناع دارد و در صورت اعسا حق خودداری از مسافرت با شوهر ندارد

مبحث اختلاف روحین در صداق

اگر زن و شوهر بمنازعه بر حاستند وزن مدعی بود ده مهر در صلب عقد تعیین و نامبرده شده و یا مسمی فلا مبلغ است یا یکصد تومان است و یا نقد است و مرد میگفت اسمی از صداق برده نشده و یا کمتر از آن مبلغ است و یا صد تومان است و یا قرض است و هیچکدام شاهد نداشته و یا تناقض در بیان شهود موجود بود و مرد باید بر صحت دعوی خود سوگند یاد نمایند در اینصورت دعوی طرفین بر اثر تعارض سقط و مسمی فسخ و مهر المثل ثابت میشود و هرگاه یکی از متداعیین از سوگند نکول نمود دعوی بنفع دیگری خاتمه پیدا میکند

(فصل) یجوز للزوج ان یسافر بزوجه متى كان مأموناً علیها و اذا امتنعت

تدون ناشراً الا اذا كانت معذورة لمرض او حر او برد لا تطبق معهما السفر ولو كان سفره معصية وقالت المالکية اذا لم يعطها صداقها فلها الامتناع ان لم یدخل بها و ان دخل بها و كان موسراً فكذلك وان كان معدماً فلا ویكون الصداق دیناً علیه

و ارتداد را از نظر ترتب آثار و رابطه زناشویی چنین شرح میدهند که ارتداد زوج موجب بینونت فوری است حاکم شرع باید در بین آنها جدائی ببندازد خواه ارتداد قبل ازدخول باشد یا بعد از آن

و ارتداد زوجه را بمنزله فسخ نکاح میدانند و گویند مرتده باید آنکه در در زندان بماند که یا مسلمان شود و یا بمیرد اگر مسلمان شد از تزوج بنیر از شوهر خود ممنوع است در صورت امتناع حاکم شرع با صدق مختصری نکاح او را برای شوهرش تجدید مینماید

جمعی از علمای حنفیه بر آنند که اصلاً رده زن موجب فسخ نیست و این فتوی نظر شوهرانرا بهتر تأمین میکند بجهت اینکه بسیاری اتفاق افتاده است که برخی از زنان شهوت پرست تحت تأثیر جوانان قرار گرفته و از اینراه از شوهرانشان جدا شده و سعادت يك خانواده را متزلزل نموده خود و فرزندانشانرا بپرتگاه نیستی سوق داده اند جمع دیگری از اعاظم اینراه را بنحو شدیدتری مسدود نموده و گفته اند اگر زن دچار ارتداد شود آزادی از او سلب گشته و در سنك كنیزكان مملو كه بیت المال درمیآید و شوهرش میتواند او را از امام یا نائب امام خریداری نماید و تا آزادش نکند در حال رقیت باقی خواهد ماند

لو فرض بقاؤهما من غیر قتل او اسلام الی قبل انقضاء العدة و اسلمتا استمر النکاح و كذلك ما يتعلق بعقد الزواج من ظهار او ایلاء او طلاق فان اسلمتا قبل انقضاء العدة نفذ والا فلا و اذا ارتدت المرأة لا يكون لها حق في نفقة العدة حتى او اسلمت في انائها اما اذا ارتد الزوج كان لها الحق في النفقة ولا يحل لاحد ان يتزوج المرتدة

رجعی می‌شناسند رویهم‌رفته اکثر علمای مالکیه بر آنند ارتداد مرد موجب نقص عدد است بمحض وقوع ارتداد اموال مرتد توقیف و او ممنوع التصرف می‌شود تا اگر پس از استتبابه از جانب امام باسلام برگشت اموالش باو تسلیم والا بامر امام اعدام و اموالش داخل بیت المال گردد بهمین جهت کسی از مرتد ارث نمی‌برد و کلیه اموال او حتی آنچه در زمان اسلام هم بدست آورده باشد جزو فنی خواهد بود مالکیه نیز چنین گویند حنفیه اموال مکاتبه در زمان اسلام را قابل توریث میدانند و توریث اموال مرتد را چنین تفصیل می‌دهند که اگر زوج مرتد شده و قبل از انقضای عده بمیرد یا بدار الحرب ملحق شود زن از او ارث می‌برد خواه ارتداد در حال صحه و یا در حال مرض بوده باشد

اما اگر زن در حال صحت مرده گردد و قبل از انقضای عده بمیرد و یا بدار الحرب ملحق شود شوهر از او ارث نمی‌برد لیکن ارتداد زن در حال بیماری مسقط ارث شوهر نیست تفاوت بین زن و شوهر در حکم از اینجهت است که چون کیفر شرعی ارتداد مرد اعدام است حال صحت هم بحال مرض ملحق میشود زیرا نتیجه ارتداد زوج و مرض الموت هر دو فنا است همچنانکه اگر مرد در مرض الموت زنش را طلاق داد و مرد با وجود حصول بینونت بازن مطلقه از او ارث می‌برد اما کیفر ارتداد زن حبس است نه اعدام بنا براین ارتداد او بمنظور حرمان شوهرش از ارث نمی‌باشد

حکم نکاح المرتد عن دینه من الزوجین

اذا ارتد الزوجان او احدهما قبل الدخول انقطع النکاح حالا او بعده وقفت الفرقة فان اسلم المرتد منهما قبل انقضاء العدة دام النکاح بينهما والا انقطع من حين الرد سواء وقع الارتداد من الزوج او الزوجة وهذه صورة فرضیه بمعنی انه

مبحث قسم و نشوز

قسم بفتح اول و سکون ثانی عبارت از تسوید در بین زوجانست بر مرد عاقل بالغ واجب است که در بین زنهای خویش از حیث بیتوته بطور تساوی رفتار نماید و تبعیض در بین آنها از سایر حیثیات از قبیل مجامعه و استمتاع و دیگر نفقه و کسوه و محبت قلبی اشکال ندارد

اگر شخصی یک مرتبه دو یا سه یا چهار زن را عقد کند برای ایفا بوظیفه قسم که از کدام یک شروع کند باید در بین زوجات قرعه بیندازد قرعه بنام هر کدام اصاب نمود او را در بیتوته مقدم بدارد بعد از آن در بین سایرین نیز بقرعه رفتار نماید پس از پایان نوبه ترتیب را قواماً برای همیشه رعایت کند

نشوز و عدم اطاعت زن نسبت باوامر شوهر و انجام ندادن وظائف و تکالیف شرعیه خود باعث سقوط حق او در قسم است

شوهر حق ندارد بعد از وجود موانع شرعی یا عادی مجامعت از قبیل حیض و بیماری و غیره از انجام وظیفه قسم خودداری نماید بلکه اینک منظر از بیتوته مرد در منزل زن فقط مجامعت نیست بلکه مؤانست و موالفت و ایجاد مهر و مودت است زن حره دو شب و کنیز یک شب حق دارد علی بن ابیطالب علیه السلام قسم بین حره و جاریه را بر سایر احکام مربوطه بآنها قیاس نموده و در این امر نیز نصف

احدها العقل ثانیها ان یلکون بالغاً او مرأهناً تلتذ به النساء ثالثها ان یتکون غیر ناشز ولا یسقط القسم وجود مانع من الحيض والنفاس والجب والمرض لان الغرض من العمیت الانس لا الوطء ولحرة لیلتان ولامه لیلۃ کما قال به علی کرم الله وجهه ولم یعرف له مخالف فکان اجماعاً ولجديدة بکر سبع وثیب ثلاث لقوله صلى الله عليه وسلم

بطوریکه گفته شد در نزد امام ابو حنیفه ارتداد زوج بمنزله فسخ است و عدد طلاق را ناقص نمیکنند بطوریکه اگر زوج العیاذ بالله سه مرتبه متوالیه گرفتار ارتداد شود و بعد از هر دفعه توبه کند میتواند بدون محلل تجدید نکاح نماید لیکن اگر زوجین باهم مرتد شده و زن بعداً مسلمان شود و حاکم شرع بشوهر پیشنها داد اسلام نماید و او امتناع ورزد این امتناع در نزد امام طلاق محسوب است و در نزد محمد بن الحسن صاحب ابو حنیفه در بین این دو حالت فرقی نیست و فرقه بازتداد در حکم طلاق و بعد از سه بار محلل لازم است

ابو یوسف هر دو حالت را فسخ میداند بنا بر قول اول که ارتداد زن موجب فسخ باشد طلاق در عده تأثیری ندارد و بنا بر قول دوم طلاق در عده ملحق میشود بطوریکه اگر طلاق ثامه را جاری نماید بدون محلل وصلت ثانیه برقرار نمیکرد و ارتداد احد الزوجین بعد از دخول و یا خلوت مسقط مهر نخواهد بود و قبل از آن بنا بر قولیکه ارتداد زن بمنزله فسخ است باعث اسقاط تمام مهر و نفقه است و در صورت ارتداد مرد زن استحقاق دریافت نصف مهر و نفقه ایام عده را خواهد داشت

سواء كان مسلماً او غیره والفرقة بالردة فسخ لا طلاق فلا تنقص عدد الطلاق و المرتد لا يرث ولا يورث كما سبق في باب الفرائض

مبحث القسم والنشوز

القسم وهو التسوية بين الزوجات لا يجب على الرجل في الوطء ولا في الاستمتاع بمقدماته ولا في الحب القايي ولا في الكسوة والنفقة بل في العميت عندهن ويجب ان يقرع بينهما فيما يبذل بها فاذا خرجت القرعة الواحدة بده بها و بعد تمام نوبتها يقرع بين الباقيات فاذا تمت النوب جرى على هذا الترتيب ويجب القسم بثلاثة شروط :

مبحث خلع

خلع بنم خاء مصدر سماعی است از خلع بفتح نه اسم مصدر وبمعنی نزع ودر آوردن است وچون بمفاد آیه کریمه (هن لباس لکم وانتم لباس لهن) هر يك از زن وشوهر لباس یکدیگرند زوج بوسیله صیغه طلاق خلعی کانما لباس زوجیت را درمیآورد

خلع در اصطلاح فقهاء جدائی بین زن وشوهر است در برابر عوض مقصود که بسوی زوج عاید شود بنابراین نفريق بلا عوض یا با عوضیکه نفعش عاید دیگری شود خلع نیست

اولین خلعی که در اسلام واقع شد فرقتی بود که بین ثابت بن قیس و زنش پیش آمد که پیغمبر اکرم صلی الله علیه وسلم بطوری در بخاری مصرح است بشأبت فرمودند: (اقبل الحديقة وطلقها تطليقة) (باغ زنت را قبول کن و يك طلاقش را جاری ساز)

خلع بقول جدید شافعی طلاق است ومستلزم بقص عدد طلاقات و بنا بر قول قدیم فسخ است که از عدد نمیگاهد بنا بقول اول اگر شوهر بادی باجرای صیغه معاوضه باشد دران شائبه تعلیق است که مرد قبل از قبول زن حق رجوع دارد و بنا بر قول دوم حق ندارد

اگر خلع در برابر حشرات بدون ارزش قرار گیرد چون مورد نظر وقصد نیست خلع صورت نمیگیرد و طلاق رجعی خواهد بود

باب فی الخلع

هو بضم الخاء من الخلع بفتحها وهو النزع لان كلا من الزوجين لباس الاخر فكانه بمفارقة نزع لباسه وحده شرعاً فرقة بعوض مقصود راجع للزوج وبكره الا

حق حره را برای امته قائل شده و سایر صحابه این نظریه را پذیرفته اند و بالجمله چون مخالفتی نداشته اجماع سکوتی گشته است

اگر شخص صاحب زنی زن دیگر بگیرد معقوده جدیده اگر با کره باشد هفت روز و اگر بیوه باشد سه روز حق اختصاصی دارد بعد از آن در عداد دیگران بنوبه خود میرسد

مرد میتواند در لیالی زفاف از بیرین رفتن برای نماز جماعت و عیادت مریض و تشییع جنازه خودداری نموده و همه را در منزل با همسرش بسر برد (حق دختر هفت شبانه روز و بیوه سه شبانه روز است)

مرد حق ندارد نوبه یکی از زنهایش را بآندگر بدهد و بعبارت دیگر در نوبه یکی از آنها در منزل زن دیگرش صرف وقت کند مگر ضرورت بیماری مخوف و امثال آن ایجاب کند که خارج از نوبت دیدن نماید و بالجمله اگر بدون ضرورت در منزل زنی که نوبتش نرسیده مدتی توقف نماید علاوه بر اینکه گنهگار میشود باید بعداً برای صاحب نوبت جبران نماید و هر گاه زنی را که نوبتش رسیده و قبل از استیفای حقش طلاق دهد عاصی میشود و فرقت مزبور در عداد طلاق بدعی خواهد بود

سمیع للمبکر وثلاث للثیب و يجب عند الشیخین ان یتخلف لیالی مدة الزفاف عن نحو الخروج للمجماعة والعیادة وتشییع الجنائز والاصل للمحترف بالنهار كالبحارث لاسیل والمحترف به كالبحارث نهار و جاز دخول فی نوبة زوجة علی ضررتها الضرورة كمرضها المخوف وفی غیره لحاجة ووضع متاع و يجب التخیف فی المكث والاعصی وقضى لذات النوبة بقدر ما مكثت وبعصی بطلاق من لم يستوف حقها بعد حضور وقتها

اینحال چون شوهر علاوه بر مخالفت با اصل کلی (لا ضرر ولا ضرار) برخلاف دستورات آسمانی (ولا یحل لکم ان تأخذوا مما أنیتموهن شیئاً وان اردتم استبدال زوج مکان زوج وانیتم احداهن فلتأخذوا منه شیئاً) رفتار کرده است و عمل حرامی را مرتکب شده است

حنابله گویند نظر باینکه خداوند در آیه (ولا تعضلوهن لتذهبوا ببعض ما أنیتموهن) از این عمل نهی فرموده و نهی مقتضی فساد است اینخلع باطل و مرد استحقاق دریافت مال الخلع ندارد و زوجه کماکان در عصمت او باقی خواهد ماند مالکیه در قسمت اخیر مخالف وقائل بینونت بدون عوض هستند

حنابله تفصیل بیشتری داده و گفته اند اگر این فرقت بافظ طلاق باشد طلاق رجعی واقع میشود اما اگر بد رفتاری بمنظور دریافت چیزی از زن نبوده و زن از نظر عدم توافق اخلاقی برضای خود حاضر باختلاع شود خلع صحیح و دریافت مال الخلع مانع شرعی ندارد و مرد بر اثر عدم امثال آیه (و عاشروهن بمعروف) گناهکار است

غير مملوك لها او بهذا المغصوب او بهذه المیة ونحوها مما یقصد وایس بمال و قبلت بانث بمهر المثل لا بنحو الدم والحشرات مما لم یکن مقصوداً فلا یقع بانثاً بل رجعیاً او خالعها بمجهول قدره او صفته او بمعلوم ومجهول او بعوض الی اجل مجهول او بشرط فاسد كتطلیق ضررتها او ان لاعدة لها بانث بمهر المثل ومع الاجنبی یقع رجعیاً هنا وفي مسئلة المیة ولو خالعها بصحیح وفاسد معلوم صح فی الصحیح ووجب ما یقابله من مهر المثل اما مع التعایق کان ابرأنی عن دینک فانث طالق فابرأته منه وهو مجهول لاحدهما فلا وقوع لعدم وجود الصفة

و اگر عوض فاسد یا مال مغضوب و یا نجس مقصود (مانند خمر) باشد طلاق خلعی در برابر مهر المثل واقع میشود و همچنین است اگر مال الخلع مجهول یا امر کب از معلوم و مجهول یا مدت برداخت نامعلوم یا شرط آن فاسد یا غیر مشروع و یا صیغه خلع بدون ذکر عوض باشد مالک و ابو حنیفه گویند طلاق مجانی واقع میشود و در مغضوب ابو حنیفه گوید زوج مستحق قیمت آن خواهد بود

اصل در خلع کراهت است مگر در موارد آتیه که مباح است :

۱- در موقعی که بین زوجین شقاق باشد و ادامه رابطه زناشویی متعذر و یا متعسر گردد

۲- اگر بیم آن رود که حدود و وظائف شرعی را نتوانند انجام دهند خداوند میفرماید : (فان خفتم ان لا یقیموا حدود الله فلا جناح علیهما فیما افترت به)

۳- اگر زوج بطلاق ثلثه سوگند یاد کرده باشد که فلان کار نکنند و آن کار بناچار کردنی باشد برای استخلاص از برزخ تحلیل زنش را يك طلاق خلعی میدهد و آن کار را در حال بینونت انجام میدهد پس ازان بعقد نکاح زنرا تحت حباله زوجیت درمیآورد گروهی از فقهاء گفته اند خلع حرام است در صورتیکه موجبات آن حرام باشد مانند اینکه مرد آنقدر زنش را آزار دهد که برای رهایی خویش مجبور بقبول عوض و مال الخلع شود و در واقع استخلاص خود را بجیزی نقداً یا جنساً بخرد در

لشقاق او لکراهة احد الزوجین الآخر او خوف تقصیره فی حقوق صاحبه او لحوافه بالثلاث من موطوءة علی فعل لا بد له من فعله ثم الخلع بصریح الطلاق و کنایه بلفظ الخلع والمفاداة وما اشتق منهما طلاق بائن ینقص به العدد و فساد عوضه لایقتضی فسادہ بل تارة یقع معہ بائناً بمهر المثل وتارة یقع رجعیاً فاذا خالعهما وام یدکر عوضاً او ذکر

حنفيه گويند اگر مرد زن را در مضيقه گذاشت و او را مجبور بقبول خلع نمود در صورتى كه فرقه بلفظ خلع بود طلاق بائن واقع و عوض ساقط ميشود و اگر بلفظ طلاق و مال الخلع ذكر شده بود طلاق رجعى بدون عوض واقع ميشود
اركان خلع

اركان خلع پنج است :

١- ملتزم عوض

٢- مورد معامله خلعى (بضع زن)

٣- عوض (مال الخلع)

٤- شوهر

٥- صيفه و هر کدام از اركان پنجگانه شروطى دارد :

شروط ملتزم عوض و زوج

كسيكه پرداخت مال الخلع را التزام ميكند بايد در امور مالى مطلق التصرف يعنى شرع او را در تصرف آزاد کرده باشد صغير و ديوانه و سفيه و محجور عليه هر چند با اجازه ولى باشد نمیتوانند قبول خلع نمايند اگر قبول كردند طلاق رجعى واقع و مال الخلع منتفى خواهد بود در صورتى كه زوجه مدخول بها باشد

شروط ملتزم العوض و الزوج

يشترط فى الاول ان يكون مطلق التصرف المالى لاهمجوراً عليه لسفه ولو باذن وليه و اذا وقع الاختلاع من السفیه المحجور عليه سواء كان زوجة او غيرها لا يلزم مال و يقع الطلاق رجعياً ان كانت مدخولاً بها و ليس لوليها بذل مالها فى مثل عوض الخلع الا اذا خشي ضياع ثروتها بيد الزوج فيصح له ان يأذن لها للاختلاع منه صيانة لمالها و حينئذ يقع بائناً كما اذا كانت غير مدخول بها فى المسئلة الاولى و اذا كانت

و اگر بد اخلاقی از جانب زن باشد و یا زن فرضی از فرایض را ترك کرده و یا فساد اخلاق و بی عصمتی دامنگیرش شده باشد فشار مرد بر او برای قبول خلع اشکال نداشته و دریافت عوض بلا مانع است بجهة اینکه مشمول فراز اخیر آیه متقدمه (الا ان یأتین بفاحشة مبینه) خواهد بود (انتهی)

باید دانست که شوهر میتواند صیغه خلع را بایک نفر بیگانه و یا با اقارب زن واقع سازد بدین معنی بیگانه یا اقارب قبول خلع نموده پرداخت عوض را التزام کند و این را خلع الاجنبی گویند

اگر خلع در مقابل عوض مرکب از صحیح و فاسد معلوم واقع شود مقدار صحیح و بمیزان فاسد از مهر المثل در حق زوج ثابت میشود

اما اگر طلاق بطور تعلیق جاری شود مثل اینکه مرد بزن بگوید اگر تو مرا از واهی که بر من داری آزاد کردی طلاق افتاده باشد و آن وام مجهول باشد و زن بگوید تو را از وام آزاد کردم طلاق واقع نمی شود زیرا معلق علیه بعمل نیامده و ابراء صحیح نبوده است مگر اینکه منظور از تعلیق اجراء صیغه ابراء باشد نه تحصیل ماهیه شرعیة ابراء

ثم ارکانه خمسة :

الاول - ملتزم العوض

الثانی - البضع الذی یملك الزوج الاستمتاع به

الثالث - العوض

الرابع - الزوج

الخامس الصیغة ولكل شروط :

ثانیاً، گویند اگر زن در مرض الموت خود در نتیجه وقوع طلاق خلعی مالی را بعهدہ گرفت صحیح است بشرط اینکه بیش از ثلث ترکه اش نباشد در اینحال باید دید که در بین مال الخلع و ثلث ترکه و میزان استحقاق مرد از میراث زنش کدام کمتر است آنرا بابت مال المخالعه باو میدهند

و اگر خلع با زن غیر مدخول بها باشد بمحض خلع بینونت قطعی واقع شده و از یکدگر ارث نمیبیرند در اینصورت در بین مال الخلع و ثلث ترکه هر کدام کمتر باشد بزواج داده میشود

چنانچه در مسأله پیشین اگر زن بعد از عده بمیرد همین حکم جاری است و اگر زن مختلعه بیمار بهبودی حاصل کند تمام مسمی بزواج تعلق خواهد گرفت و هرگاه اختلاع با طلاق در مرض الموت مرد واقع شد و مرد بآنمرض مرد زن از او ارث میبرد مادامیکه با دیگری ازدواج نکرده باشد

مالکیه گویند اگر خلع در موقع بیماری زن واقع شود بینونت حاصل و توارث منتفی است هر چند زن در عده بمیرد و راجع بمال الخلع باید دید در صورتیکه بمیزان

الوصية واما الزوج المخالعة فيشترط ان يكون مكلفاً الا السكران فيصح خلعہ تغليظاً عليه -

وقالت الحنابلة اذا خالعتہ وهی مریضة مرض الموت فان كان العوض اكثر من ميراثه منها فلا يملك الزيادة لانها حق الورثة لوجود تهمة محاباتها باعطائها اياه اكثر من ميراثه واذا كان اقل من ميراثه فانه يأخذه بدون زيادة لانه اسقط الزيادة باختياره فان صححت من مرضها الذي خالعتہ فيه كان له الحق في كل المبلغ الذي خالعتہ عليه وان طلقها بائناً في مرض موته فانها تستحق ميراثها وقالت الحنفية اذا خالع الزوج

اگر ولی مجبر بمنظور صیانت مال مولی علیها از دستبرد شوهر خائنش مبلغی را بشوهر بدهد که بوسیله طلاق خلعی، صغیره و اموالش را حفظ نماید روا باشد و بینونت واقع میشود و همچنین است اگر در موضوع مسأله قبلی زوجه غیر مدخول بها باشد هر گاه بر زوجه مختلعه بعنوان افلاس حجر گذاشته شده بود بینونت واقع و راجع بمال الخلع حکم بدین منوال است اگر مبالغ و مقدار معلوم غیر معینی باشد بر ذمه مختلعه قرض خواهد بود که بعد از رفع حجر و استطاعت بپردازد و اگر عوض عین معینه باشد طلاق بائن در مقابل مهر المثل ثابت بر ذمه زوجه واقع خواهد شد

زوجه مریضه بمرض الموت میتواند تمیزان مهر المثل مال المخالعه را قبول کند و اضافه از آنرا نیز تا میزان ثلث تر که اش بدون اجازه ورثه نافذ و بیش از آنرا بدون اجازه ورثه نمیتواند اختلاع نماید در صورتیکه اجازه ندادند عوض نامبرده فسخ و تمیزان مهر المثل ثابت میگردد زیرا زیاده از مهر المثل تبرعی است در مرض الموت منجز شده و در حکم وصیت است

حنفیه اختلاع زوجه را در مرض الموت باین شرح تفصیل میدهند :

اولا اختلاع را موجب قطع علاقه زوجیت از لحاظ ارث نمیدانند بشرط اینکه وفات در عده وزن مدخول بها باشد

مجبوراً علیها بفلس یقع بائناً و اما التزامها للمال ان كان المال غیر معین یلزم فی ذمتها و تدفعها له بعد رفع الحجر و ان كان معیناً تبین بمهر المثل دیناً فی ذمتها -

و المریضة مرض الموت مطلقة التصرف فی العوض الذی یساوی مهر المثل لها الزیادة ان كانت الى الثلث تنفذ او اکثر و اجازت الورثة فکذلك و الا فسخ العوض المسمى و رجع الى مهر المثل فقط لان الزیادة تبرع نجز فی مرض الموت فلها احکام

شروط عوض

اجمالاً آنچه بتواند صدق زن قرار گیرد میتواند مال الخلع باشد چنانچه گذشت وتفصیلاً عوض باید ارزنده و پاک باشد چنددانه ارزن ومقداری شراب و گوشت خوک ومردار نمیتوانند مال الخلع قرار گیرند توضیح آنکه فقها خونرا نیز در عداد شراب وخوک آورده اند ولی بعقیده نکارنده چون در این ایام خون در بیمارستانها ارزش زیادی دارد وخیلی از بیمارانش از خطر مرگ نجات میدهد نمیشود بطور اطلاق آنرا در عداد نجاسات بشمار آورد اما خوک هر چند در نظر خارجیها با ارزش واز گاو وگوسفند قیمتش بیشتر است ولی چون از نظر اسلام بهیچوجه قابل استفاده نیست وتماس با آن زحمت فراوانی را از لحاظ تطهیر ایجاد مینماید مال الخلع نمیشود سگ شکاری و تعلیم شده را میتوان عوض طلاق خلعی قرارداد زیرا استفاده ازان در موارد مخصوصه منع شرعی ندارد

طلقتك بقع رجعیاً لانه طلاق صحیح لا فی نظیر عوض لان الصغیرة لایلزما عووض وان اختلع الاب بنتها الصغیرة بمالها او بمهرها وقع الطلاق و لایلزما شیء فاذا کبرت واجازته صح الخلع و لزمها المال او بماله یصح و یلزمه المال بلا نزاع و لیس للاب اختلاع بنته الکبیرة بکراً او ثیباً فاذا فعل ذلک وقع موقوفاً علی اجازتها فان اجازته یصح و یلزمها المال وان لم تجزه لایقع ولا یلزم المال -

شروط العوض

یشترط فیہ ان یکون مالا له قیمة فی نظر الشریعة الاسلامیة لا مالا قیمة له کحبة من بر و ان یکون طاهراً یصح الانتفاع به فلا یصح بالخمر و الخنزیر و المیتة والدم و ان لایکون مغصوباً و یصح ان یکون العوض نفقة عدة او اجرة رضاع او حضنة

ارث مرد از زنش بنسبت ترکه روز وفات یا کمتر از آن باشد عین مسمی نافذ است
و اگر بیش از آن بود مازاد را باید رد کند

و اگر خلع در موقع بیماری مخوف مرد واقع شود بینونت حاصل و زوج
مريض استحقاق دریافت عوض را دارد اما پس از مرگ شوهر مخالع زن از دارائی
او ارث میبرد خواه درعه باشد یا بعد از آن، بادیگری ازدواج کرده باشد یا خیر،
لیکن اگر زن قبل از مرد بمیرد مخالع از ترکه او ارث نمیبرد

در نزد حنابله نیز اگر شوهر در مرض الموتش زن را طلاق باین دهد زن از
دارائی او ارث میبرد

شرایط خلع کننده (زوج)

مخالع باید مکلف باشد بچه و دیوانه و مختل النظر نمیتواند زن خود را خلع
نمایند طلاق و خلع مست تقایضاً علیه نافذ است سفیه محجور علیه و عبد میتواند در
اینصورت ملتزم عوض باید مال الخلع را بولی و سید بدهد مگر اینکه طلاق خلعی
معلق بپرداخت سفیه و بنده باشد

سایر ائمه نیز چنین گویند مگر مالکیه که اسلام را در مخالع شرط میدانند
اگر خلع با صغیره جاری شود طلاق رجعی واقع و عوض منتفی است

اختلاع ولی مجبر در مقابل مال صغیره یا مهر او مثبت مال الخلع برای مخالع
نیست و طلاق بطور مجانی واقع میشود و اگر مال الخلع از مال پدر باشد طلاق بائن
واقع و عوض بر ذمه پدر ثابت است

زوجته الصغیره فان كانت ممیزة تعرف ان الخلع یوجب الفرقه فانها تبین منه و لکن
لا یلزمها مال و اذا طلقها علی مال و قبلت او قالت بادیة طلقنی علی عشرين فاجابها بقوله

۵- حقوقی که کیفر آن مجازات بدنی یا حیثیاتی باشد مانند حدقذف و تعزیر

۶- اشیاء مغضوبه

۷- اشیاء مجهوله

۸- مر کب از معلوم و مجهول

۹- عوضی که فقط بنفع زوج باشد

۱۰- عوضی که فقط بسود غیر باشد

۱۱- عوضی که شوهر و دیگران در آن ذینفع باشند

۱۲- عوض نفقه ایام عده یا حضانه و پرستاری اولاد

۱۳- عوض مالی باشد که زن قادر بر تسلیم آن نباشد

۱۴- مر کب از صحیح و فاسد معلوم

۱۵- اشیاء معدومه

۱۶- خلع در موارد پانزده گانه فوق بوسیله اجنبی باشد

در مواد اول و نهم و یازدهم و دوازدهم بینونت در مقابل عوض نامبرده

حاصل است

علی مقصود فاسد کالخمر يقع بائناً بمهر المثل و کذا اذا کان مقصوداً و لکنه لا یقابل
بمال کحد قذف او تعزیر اما المقصود الذی یقابل بمال کالقصاص فانه یصح الخلع به
و یسقط القصاص و کذا اذا کان العوض مجهولاً او لیس موجوداً کعلی ما فی دارها او
فی کفها ولم یکن فیها شیء و تبین بمهر المثل ومع الاجنبی يقع رجعیاً

وقالت الحنفیة اذا خالعتہ علی مال غیر معین و ذکر ت عبارة تحتل المال و عدمه

کخالعتی علی مافی یتی او ما فی یدی یصح فان وجد فی یدها او دارها شئی اخذه

عوض در خلع اگر غیر مقصود باشد مانند حشرات طلاق رجعی واقع میشود
و اگر از قبیل شراب و خوک و مردار و حق قصاص و مجهول و مغضوب باشد طلاق بائن

بمهر المثل واقع میشود

مال الخلع اگر بسود شوهر نباشد کما اینکه شوهر طلاق زنش را معلق سازد

بابرء ذمه زید از طلب زنش بر او مستلزم و قوع طلاق رجعی است

و اگر بنفع شوهر و اجنبی باشد بینونت واقع و شرکت غیر با شوهر در انتفاع

ضرر ندارد

خلاصه کلام اینکه طلاق در مقابل عوض بانحاء مختلفه آتی الذکر

متصور است :

۱- عوض چیزی باشد با ارزش و مقصود

۲- چیزی بدون ارزش مانند حشرات

۳- چیز فاسد و در عین حال مقصود و در نظر شرع بی ارزش مانند شراب و خوک

۴- حقوقی که شرع برای آن ارزش قائل شده و اسقاط آنرا بمال مقرر نموده

باشد مانند حق قصاص

او نحو ذلك كقصاص وان يكون معلوماً مقدوراً على تسليمه فكل ما يصلح ان يكون

صداقاً يصلح ان يكون مال الخلع نعم اذا كان لها عليه حد قذف وخالعها على البرائة

منه فابرائه صح ويقع بائناً وان لم يصح ان يكون صداقاً لان حد القذف كالمال المقصود

لانه ذو قيمة في ذاته ويجب عليها ان تدفع له مهر مثلها ولا يسقط الحد عنه

واذا خالعها على عوض غير مقصود لاقيمة له كالحشرة والدم يقع رجعياً وكذا اذا

خالعها على برائة مديونها من طلبها عليه لان العوض لا يرجع الى الزوج واذا خالعها

او است اما زوجه چون ذینفع است واقدامش باختلاع از نظر تبرع نیست تصریح او بفساد عوض موجب سقوط آن نبوده و مهر المثل جایگزین انتفاع بیضع میشود

۲- اگر شخص اجنبی بخواهد دو زن یکمرد را با دادن و جهی بشوهرتلاق بگیرد بدون اینکه مال الخلع هر کدام از زنهارا تکلیفاً تعیین نماید خلع صحیح است زیرا ملتزم بکنفر است و همچنین گیرنده و بهر تقدیر او مکلف برداخت آنوجه خواهد بود و چون اجنبی حق رجوع بزوجتین ندارد اختلافی پیش نمیآید و حال اینکه اگر خود زنها مجموعاً بدون تفکیک آنوجه را قبول کرده باشند چون در موقع برداخت ممکن است در بین زنها از نظر ارزش آنها در نظر زوج اختلافی پیش آید و در واقع میتوان گفت که عوض خلع هر کدام مجهول است بینونت بمهر المثل حاصل میشود

۳- اختلاع اجنبی در حال حیض زن حرام است اما اقدام خود زن در حال حیض برای رهایی خویش روا بود

ويصح الخلع على نفقة العدة والمتعة ولكن يشترط لاسقاط النفقة ان ينص عليها في الخلع لانها تثبت يوماً فيوماً فلا تكون حقاً للمرأة واجباً على الزوج لان سبب النفقة هو عدم خروج المرأة من دار زوجها الا بأذنه وهذا السبب يحدث يوماً فيوماً واذا خالعا بلا ذكر عوض ونوى به الطلاق وقبلت فانها تبين منه ثم اذا كان لها صداق سقط حقها فيه واذا قبضت كله وجري الخلع قبل الدخول سقط حقه في نصفه او بعد الدخول فانه لا يستحق فيه شيئاً او لم تقبض من الصداق شيئاً يسقط حقها فيه بالخلع

واذا نفى البذل كالخلعي نفسك مني بدون شيء فقالت خلعت نفسي بدون شيء فانها تبين مند ويبقى لكل منهما حقه قبل صاحبه واذا ذكر المخالع عوضاً معيناً كعشرين

در مواد دوم و دهم طلاق رجعی واقع میشود

در مواد سه و شش و هفت و هشت و سیزده و پانزده بینونت بمهر المثل

حاصل میشود

در ماده چهارم بینونت حاصل و قصاص ساقط است

در ماده پنجم بینونت حاصل و حد بحال خود باقی است

در ماده ۱۴ بینونت حاصل و در مقابل صحیح مسدی و در برابر فاسد مهر المثل

ثابت است

و در ماده ۱۵ صیغه و حکم اختلاع اجنبی مانند صیغه و حکم اختلاع خود زن

است مگر در سه مورد آتی :

۱- اگر اجنبی مال الخلع مغضوب یا فاسدی را معین نمود و بشوهر گفت زنت

را براین مال مغضوب یا این شیشه شراب طلاق بده و شوهر بهمین نحو زنت را طلاق

داد طلاق رجعی واقع میشود و حال اینکه اگر این جریان در بین زن و شوهر باشد

بینونت بمهر المثل حاصل میگردد بجهة اینکه بیکانه در این اختلاع نفعی ندارد و اگر

اقدامی میکند از لحاظ تبرع و نیکوکاری است که میخواهد زنی را از قید اسارت

شوهرش رهائی بخشد پس تصریح بفساد عوض از ناحیه اجنبی علامت عدول از تبرع

والا فلا شئی له او ذکره مالاً لیس موجوداً فی الحال ولكن يوجد بعد كخالعنی علی ما

تنمیجه نخیلی من ثمر فی هذا العام فیصح الخلع و علیها ان ترد ما قبضت من مهر و ان

لم تقبض سقط مهرها سواء وجد الثمر او لم يوجد او ذکره مالا مجهولا موجوداً فی

الحال كخالعنی علی ما فی بطن هذه الناقة او علی الثمر الموجود علی النخل یصح

الخلع ثم ان وجد شئی بأخذنه وان لم يوجد ردت له ما قبضت من مهر

خلع باتصریح بنفی عوض موجب بینونت با بقای حقوق طرفین است
مالکیه گویندا که عوض در خلع مال مقصوب باشد بینونت حاصل و عوض باطل
و رد مقصوب بصاحبش بر زوج واجب است اگر شراب باشد باید ریخت و خوک را از بین برد
و در مورد جنین و امثال آن و مقدور نبودن تسلیم یا نمری که بعداً برسد بینونت
حاصل میشود بعد از آن اگر بچه زنده پیدا شد یا نمر رسید یا قدرت بر تسلیم فراهم
گشت زوج تصاحب خواهد کرد و الا حقش ضایع شده و مهر المثل نمیبرد
حنابله گویند عوض اگر امثال شراب و خوک باشد و زوجین عالم بتحریم باشند
چون یکی ازار کان خلع وجود ندارد و عوض فاسد باعدم برابر است خلع صورت نمیگیرد
و اگر عالم بتحریم نباشند خلع صحیح و قیمت شراب یا خوک را زوج یا اجنبی
باید پرداخت کنند اگر خلع بر مجهول یا معدوم باشد مانند متاع منزل زن یا آنچه در
کف دستش باشد و بعداً معلوم شود که در خانه او متاعی نیست یا چیزی در دست ندارد
بینونت حاصل است و کمترین چیزی که بتوان بر آن اطلاق متاع کرد و با اقل وجهی
که عنوان مالیت داشته باشد مانند سه درهم برای مرد ثابت خواهد شد

الخلع علی الجنین و تبین منه ثم ان ولد الحيوان كان الولد له وان سقط ميتاً فقد ضاع
عليه وان كانت الناقة ملكاً لغيرها وكذا لا يشترط ان يكون مقدوراً علی تسليمه فيصح
علي جمل شارد او نمره لم يبد صلاحها ثم ان حضر الجمل او صلحت الثمرة كانا له
والا فلا شيء له عليها ويقع الطلاق بائناً

وعند الحنابلة اذا وقع الخلع علی خمر او خنزير ونحوهما وهما يعلمان تحريمه
يقع فاسداً لان الرضا به يدل علی الرضاء بغير عوض ولا بد من العوض لانه ركن الخلع
فلا يتحقق بدونه اما اذا لم يعلما التحريم فانه يصح الخلع ويلزمها دفع قيمة العوض

در نزد ابوحنیفه خلع علاوه بر مال الخلع موجب سقوط مهر و نفقه و بالجمله باعث سقوط حقوق زوجین میگردد مثلاً اگر شخصی زنش را قبل از دخول طلاق بدهد وزن قبلاً تمام مهرش را گرفته باشد شوهرش حق رجوع بر زن بابت نصف مهر ندارد و اگر از تمام مهر چیزی دریافت نکرده باشد حق زن در نصف استحقاقی نیز ساقط میشود

و در مورد عوض مجهول یا آنچه بالفعل موجود نباشد بینونت بدون ثبوت مهر المثل حاصل شود بعداً اگر مجهول معلوم شد و یا از قوه بحیز فعل در آمد شوهر مستحق آن میشود والا حقی ندارد و صدق هم ساقط میشود اما اگر شوهر از عوض محروم شود وزن قبل از خلع چیزی از آن دریافت کرده باشد باید بشوهر پس بدهد اسقاط نفقه عده مشروط است باینکه در صیغه خلع بآن تصریح شده باشد خلع بدون ذکر عوض با نیت طلاق پس از قبول زن یا اجنبی موجب بینونت و سقوط صدق است

درهماً مثلاً ولم يذكر الصداق وكانت المرأة مدخولاً بها وقبضت صداقها كلها فانها لا يلزمها الا العشرون درهماً وتذهب بما قبضت وان لم تقبض صداقها فقد ضاع عليها ولزمها البذل ولا ترجع عليه بشيء او كانت غير مدخول بها والصداق مقبوض فان الزوج لا يستحق فيه شيئاً وليس له الا العوض المسمى

وقالت المالكية يشترط كون العوض حلالاً غير مغصوب فان خالعه على شيء من ذلك وقع بائناً وبطل العوض ويجب على الزوج رد المغصوب لصاحبه و اراقه الخمر و اعدام الخنزير ومثله اذا كان بعض العوض حلالاً وبعضه حراماً كعلى خمير وثوب يقع الطلاق وبطل العوض ولا يشترط ان يكون العوض محقق الوجود فيصح

در صورت اول چیزی واقع نمیشود و در صورت دوم و چهارم طلاق رجعی واقع

میشود و در صورت سوم بینونت واقع و مهر المثل ثابت میگردد

و نیز باید هر يك از متخالعین (زن و شوهر) گفتار آن دگر را بشنود و مخاطب

قبول نماید و کلام هر کدام از روی قصد و اراده باشد و فاصله مؤثر در بین ایجاب و قبول

واقع نشود که مشعر بر اعراض از موضوع باشد دیگر از شرایط صیغه توافق زن

و شوهر است در معنی خلع مخصوصاً در میزان مال الخلع پس اگر شوهر بگوید ترا

در مقابل هزار ریال خلع کردم وزن بگوید در برابر پانصد ریال پذیرفتم طلاق واقع

نمیشود اما اگر مرد بگوید سه طلاق را بر هزار ریال واقع ساختم و زن در جواب

بگوید يك طلاق را بر هزار ریال قبول کردم سه طلاق واقع و مال الخلع تماماً ثابت

الاول ان ینوی الطلاق و ینوی معه قبول التماسه ای ینتظر ان تجیبه علی طلبه

فان قبلت رشیده وقع بائناً بمهر المثل والا فرجعیاً وان لم تقبل لم يقع شیء

الثانیة ان ینوی الطلاق غیرنا و قبول التماس فیقع رجعیاً ولو قبلت

الثالثة ان لا ینوی الطلاق فلا يقع شیء

هذا و اذا بده الزوج بالطلاق مصرحاً بالعوض و قلنا بان الخلع طلاق فهو عقد

معاوضة مشوب بنوع من التعلیق فحینئذ وقوع الطلاق مشروط بالقبول و علی هذا یصح

له الرجوع قبل قبولها نظراً لجهة العوض

اما اذا قلنا بانه فسخ فهو معاوضة لا تعلیق فیها و هذا بخلاف البیع لانه وان توقف

علی القبول ولكن لیس للبایع ان یمتثل وحده بالبیع فی ای حال اما المطلق فیمتثل

شروط صیغه

یکی از ارکان خلع صیغه است و اعتبار شرعی آن مشروط است باینکه :
با الفاظ صریح یا کنایه در طلاق و یا لفظ خلع و افتدا و مشتقات آنها جاری شود
که در صورت تصریح بعوض صریح و الا کنایه و محتاج نیت است مانند لفظ بیع و فسخ
هرگاه عوض غیر مذکور و غیر منوی باشد چهار صورت متصور است :

۱- مرد بدون ذکر عوض و بدون نیت طلاق بزنش بگوید ترا خلع کردم و التماس
قبول خلع را هم نداشته باشد خواه زن قبول کند یا نه

۲- زوج با اجرای صیغه خالعنک بدون التماس قبول نیت طلاق کند خواه زن
قبول کند یا نه

۳- شوهر با التماس قبول نیت طلاق کند و زن رشیده باشد

۴- شوهر با التماس قبول نیت طلاق کند و زن غیر رشیده باشد

ولا يشترط عندهم ان يكون العوض معلوماً بل يصح على المجهول كعلى ما فى بيتها
من المتاع او فى يدها فان لم يكن متاع فى بيتها او شىء فى يدها كان له الحق فى اقل
شىء يصدق عليه اسم المتاع او اقل شىء يصلح ان يكون فى يدها و هو ثلاثة دراهم -
شروط الصيغة

لابد للخلع من صيغة فلا يصح بالمعاطاة كان تضع بين يديه مالا و تخرج من
بيته و هى صرايح الفاظ الطلاق و كنایاتهما ثم ان مشتقات الخلع والافتداء اذا كان العوض
مذكوراً معها صريحة و الا فكنایة كلفظ البيع والفسخ فيحتاج الى نية و اذا لم يكن
المال المذكوراً او منوباً ففيه صور ثلاث :

خلع طلاق است یا فسخ

بطوریکه در اوائل باب خلع اشاره کردیم مجتهدین در این مبحث اختلاف دارند اصح القولین ومفتی به درمذهب شافعی این است که خلع طلاق بائن است و از عدد می‌کاهد

حنابله گویند فسخ است و ناقص عدد نیست مگر اینکه بلفظ طلاق باشد یا

بنیت طلاق

صرايح و کنایات در هر دو مورد در حکم بی تفاوتند مگر اینکه کنایات بدون نية تأثیری ندارند وهمچنین است فرقة بسبب رده وعیب واعسار اما فرقة ایلاء باحاکم شرع است که بعد از انقضاء چهار ماهه وعدم مباشرت و امتناع شوهر از طلاق قاضی در بین طلاق و فسخ مخیر است

للرجل یمن فلو ابتده الخلع بقوله خالعتك على مائة مثلاً فانه لا یملك الرجوع عنه وكذا لا یملك فسخه اما بالنسبة الى المرأة فانه معاوضة المال فیصح لهما ان ترجع قبل القبول

مبحث کون الخلع طلاقاً بائناً

لافسخاً والفرق بینهما

الخلع یترتب علیه طلاق وینقص عدده خلافاً للحنابلة فی قولهم فسخ لا طلاق فلا ینقص العدد الا اذا كان بلفظ الطلاق او ینوی به الطلاق فالخلع بالفاظ الخلع صریحة كانت كخلمت وفسخت وفادیت غیر محتاجة الى النية او کنایة كباریتك ابرأنتك ابتكت مع النية فسخ بائن وبالفاظ الطلاق صریحة او کنایة طلاق بائن ینقص به عدد الطلقات

میشود زیرا در مال الخلع توافق نموده و مرد سه طلاق را که فقط خود مالک آن است وزن در آن دخالت ندارد جاری نموده است

حنفیه گویند اگر مرد چهار طلاق را بر هزار ریال جاری وزن سه طلاق را بر آن مبلغ قبول کند طلاق واقع نمیشود زیرا معلق علیه تحقق نیافته و در مسأله شرط خیار برای زوجه در بین امام و صاحبینش اختلاف است که اگر مرد بزنش بگوید ترا بر کابینت خلع کردم و از حالا تا سه روز دیگر در رد و قبول اختیار داری بعقیده امام ابو حنیفه اگر زن در مدت خیار قبول کرد طلاق باین واقع و مال الخلع ثابت میشود و اگر رد نمود و یا قبول نکرد نه طلاق واقع و نه عوض ثابت است و بنظر محمد و ابو یوسف خیار باطل است و وقوع طلاق و لزوم مال الخلع موکول بقبول فوری است

بطلاق المرأة اذا جرده عن العوض ومن شروط الصيغة ان يسمع كل كلام الاخر وان يكون القبول من المخاطب وان يكون كلام كل مقصوداً وان لا يفصل بين الایجاب والقبول بكلام مشعر بالاعراض وان يتفقا معنی

وقالت الحنفية اذا قال لها انت طالق اربعاً مثلاً بمائة فقالت قبلت ثلاثاً لم تطلق لعدم تحقق المعلق عليه واذا قال طلقتك على الف فقالت قبلت ثم قال طلقتك على الف فقالت قبلت ثم قال لها طلقتك على الف فقالت قبلت فانه يقع ثلاث طلقات بثلاثة آلاف وهذا بخلاف ما اذا قال لها خالعتك ولم يذكر بدلاً فقالت قبلت ثم اعاد اللفظ واعادت القبول فإن الثاني لا يقع لان الاول وقع بائناً فلا يلحقه الثاني ثم ان الخلع بالنسبة

۴- زن هووی (جاری) صغیره اش را شیر دهد که هر دو بر مرد حرام میشوند
۵- فرقت بلفظ طلاق بواسطهٔ مقطوع شدن آلت تناسلی و یا سستی آن مانند

حصول جدائی بسبب ایلاء و لعان

در نزد ما شافعیه فرقت بالفاظ صریحه یا کنایات طلاق یا خلع یا ایلاء یا حکم حکمین طلاق است نه فسخ و بسبب اعسار شوهر و عدم توانائی او بر تأدیهٔ مهر و اعاشهٔ زن و بسبب لعان یا عیب و یا وطی بشبهه و چند مورد دیگر فسخ است و همچنین اگر کافری مسلمان شود و دو خواهر نسبی یا رضاعی زن او باشند

مالکیه گویند جدائی بسبب رضاع یا لعان و در هر عقدی که فساد آن مجمع علیه و مستلزم حکم قاضی بتفریق باشد فسخ است و همچنین است اسلام احد الزوجین اما در مورد عقد مختلف فیه مانند نکاح شغار و ازدواج سری و بدون ولی و جدائی بالفاظ خلع و طلاق بسبب رده و ایلاء و عیب و اعسار طلاق است با این تفاوت که در مورد اعسار و ایلاء رجعی و در سایر موارد بائن است

واللعان و عندنا معاشر الشافعية اذا كانت الفرقة بالفاظ الطلاق صریحة او کنایة او الخلع او الايلاء او بفرقة الحكمين يكون طلاقاً لا فسخاً و اذا كانت بسبب اعسار الزوج عن تأدية الصداق او النفقة والكسوة او اللعان او العيب او الوطء بشبهة او سبی احد الزوجین او اسلام او ردة احدهما او اذا اسلم و تحته اختان من النسب او الرضاع يكون فسخاً بشرائطها المبحوث عنها فی مواردھا و عند المالكية تكون الفرقة فسخاً فی العقد المجمع على فسادھ و فی الرضاع واللعان والسبی و اسلام احد الزوجین و تكون طلاقاً فی العقد المختلف فی فسادھ كنكاح الشغار والسر والنكاح بدون ولی و فی فسخ الحاكم بالعيب وبالعسار الا ان الفرقة بسبب العيب بائن و بالعسار رجعی و بالردة وبالفاظ الخلع والطلاق و بسبب الايلاء

فرقت بسبب لعان چنانچه قبلاً بیان شد موجب تحریم ابدی است هرچندقاضی

بآن حکم نکند

حنفیه جدائی بین زوجین را درچند مورد فسخ میدانند :

۱- یکی از زوجین که کافر حربی باشد دار الحرب را ترك کرده بسوی

قلمرو اسلام برود

۲- فساد عقد که موجب تفريق حاکم شرع بین زوجین گردد

۳- شوهر عملی را مرتکب شود که موجب حرمة مصاهرة گردد مانند اینکه

با مادر زنش یا دختر او نزدیکی کند و یا آنانرا بشهوة بیوسد و همچنین است اگر

زوجه نظیر اینعمل را مرتکب شود

بشرط النية كما انهم يقولون ان الایلاء منوط بإرادة الحاكم فان شاء طلق و ان

شاء فسخ

وقالت الحنفية الفرقة تكون فسخاً فی مواضع :

احدها ان يترك احد الزوجين الحربیین دار الحرب الی دار الاسلام مسلماً

او ذمیاً

ثانیها فساد العقد المستلزم لان یفرق الحاكم بینهما

ثالثها ان یرتکب الزوج ما یوجب حرمة المصاهرة باصول زوجته الاناث

وفروعها کتقیله بنتها او امها بشهوة او بالعکس کتقیلها ابنه البالغ بشهوة

را مها ارضاع الزوجة ضررتها الصغيرة فتبین منه هی و من ارضعتها فکل هذه

الیینونات فسخ لا طلاق وكذلك الفرقة بلفظ الطلاق بسبب العجب و العنة و بالایلاء

حرام باشد اگرچه زنای زن مجرز شود مگر اینکه بعد از وطی شوهر استبراء زن بحیض حاصل شود و نزدیکی بعدی بوقوع نیپوسته باشد.

مبحث کیفیت لعان

قاضی یا نائبش لعان را بطرفین تلقین مینماید باینطریق که مرد چهار مرتبه بگوید خداوند را شاهد میاورم که من در نسبت دادن زنا بسوی زنم راستگو هستم و اگر زن غایب باشد لازم است اسم و مشخصاتش را بیان کند و مرتبه پنجم بگوید اگر در نسبت زنا بزمن دروغگو باشم بلغت خداوند گرفتار شوم و اگر خواست بچه را هم نفی کند جمله (و این بچه هم که زنم آورده از زنا است و از من نیست) ضمیمه شود حتی بعد از مرگ بچه هم نفی اشکال ندارد چنانچه اگر بچه بعد از نفی بمیرد و مرد از نفی پشیمان شود و دوباره بخود ملحق سازد از اوارث میبرد .

بعد از جریان لعان مرد، زن نیز چهار بار بگوید بشهادت خدا شوهر من در این نسبت که بمن داد دروغگوست دفعه پنجم هم بگوید غضب خدا بر من باد اگر شوهرم در این قذف راستگو باشد .

تبدیل لفظ شهادت بمبارات سوگند و قسم و اسم ذات با اسماء صفات جایز نیست و هکذا لفظ غضب بلعن و بالعکس روا نباشد . تغلیظ بزمان و مکان در انجام لعان (عصر جمعه و مسجد یا بین رکن و مقام یمنبر و صخره و همچنین تغلیظ بوسیله حضور جمعی از اعیان و صلحاء مندوب است و شایسته است که قاضی پس از مرتبه چهارم

المدکورة عزرقاذیه .

صرائحہ یا زانی وزنیت ولطت اولاط بك فلان و مایقوم مقام ذلك و من کنایاتہ یا خبیث و یا فاسق و یا فاجر و من التعریض یا ابن العلال و اما انا فقیر زان و یحد الامام اونائبہ القاذف الحمر ثمانین جلدہ و لا یتکرر بتکرر القذف و سقط عن اصل و اربعة احرار مسلمین شهد و اورد و اوبعفو و اذن . و لقاذف تحلیف المقذوف بانہ مازنی فان نکل و حلف القاذف الیمن المردودہ سقط حد و لم یثبت بیمنہ زنا فلا یحد المقذوف حد الزنا و حد القذف و تعزیرہ یورث کمال و قصاص ولا اثر لعفو بعض و القذف

مبحث قذف و لعان

هر گاه ظن غالب برای شخصی پیدا شود که زنش مرتکب زنا شده است میتواند او را قذف نماید یعنی ارتکاب عمل منافی عفت را باو نسبت دهد . در صورتی که بچه ای بیاورد که شوهر ببراهین متقنه بفهمد که نطفه از دیگری است میتواند او را نفی کند و بگوید بچه من نیست ولی در اینحال حق قذف زنش را ندارد چه که ممکن است نطفه از وطی شبهه منعقد شده باشد آری در صورت حصول علم قطعی بارتکاب زنا قذف ضمیمه نفی میشود .

قذف زوجه با قذف زن غیر در سه مورد تفاوت دارد :

۱ قذف زوجه بعد از تیقن زنا روا بود و اگر بچه هم آورده باشد واجب میشود زیرا همچنانکه نفی فرزند واقع حرام است لحاق فرزند غیر واقعی نیز حرام است بنابراین در صورت اخیر نفی با قذف بمنظور نفی فرزند باید توأم گردد .

۲ بوسیله لعان حد قذف از شوهر مرتفع میشود

۳ بوسیله لعان شوهر ، حد بر زنش واجب میشود مگر اینکه زن نیز بلعانش

حد را از سر خود بردارد .

اگر کسی بازن خود نزدیکی کند و قبل از انزال کنار گیرد و در نتیجه زنش آبستن شود و بچه بیاورد نفی همچو فرزند حرام است زیرا گاهی بدون اینکه شخص احساس کند آب سبقت میجوید و همچنین نفی توأم با قذف و لعان در صورت حصول تردید

مبحث القذف و اللعان

القذف لغة الرمي و شرعاً الرمي بالزنا في معرض التعيير و اللعان لغة مصدر لاعن من اللعن و هو الطرد عن الخير و شرعاً كلمات معلومة جعلت حجة للمضطر الى قذف من لطمخ فراشه و الحق العاربه و الى نفی الولد شرط القاذف الذي يحد العلم بالتحريم و الاختيار و التزام الاحكام و عدم اصابة و اذن من المقذوف و شرط المقذوف حتى يحد قاذفه الاحصان و المحصن كل مسلم مكلف و يباحق به السكران حر عفا عن وطى ، يجب به حد او عن وطى ، في دبر مقترشة له من زوجة او امة فان اختل واحد من الاوصاف

ابوحنیفه واحمد و نوری گویند بدون حکم حاکم جدائی صورت نیندد .
 دلیل شافعی این است که لعان زن فقط مفید رفع حد از خود اوست و فقط لعان
 مرد است که دونفی نسب بچه مؤثر است و اگر قرار شود لعانی در فرقت مؤثر باشد باید
 آن لعان لعان مرد باشد نه لعان زن مانند طلاق

ابوحنیفه کلام پیغمبر را بمنزله حکم و شرط و متمم تفریق دانسته است

اگر مردی زوجه با کراهت خود را قذف کرد و طلاقش داد و آن زن بدیگری
 شوهر نمود و شوهر دوم هم او را بعد از دخول قذف کرد و گفت در حالت بیوه بودن
 و در فاصله ای که شوهر نداشته مرتکب زنا شده است سپس هر دو شوهر مبادرت بلعان
 نمودند ولی زن برای لعان حاضر نشد باید اول صد تازیانه بخورد و بعد رجم شود .
 پس از جریان لعان از طرف زن حد زنا از زن مرتفع میشود - زن اگر در قول
 خود راستگو باشد مبادرت بولعان واجب است زیرا نکول بتازیانه یا رجم برای زن
 و بسلب حیثیت خانواده اش تمام میشود .

لعان بمنظور نفی بچه بر مرد واجب است اگر چه زن او را از حد عفو کند و یا
 زناش بوسیله اقامه شهود یا اقرار خود زن مجرزشود و لو اینکه قبل از این جریانات
 او را طلاق داده باشد چون نفی نسب مهمتر از دفع حد است اگر بعد از قذف مرد، بوسیله
 شهود یا اعتراف زن زنا ثابت شود و یا اینکه زن او را از حد عفو کند و یا بعد از قذف
 زن دیوانه شود یا در حال دیوانگی قذف مستند بحال افاقه صورت گیرد بچه و یا حامل
 هم در بین نباشد لعان لازم نیست زیرا در موارد بینة و اعتراف و عفو حد ساقط و در بقیه
 مطالبه منتفی است حد قذف برای هر هشتاد و برای عبد و کنیزك چهل تازیانه است .
 اگر اصل فرع خود را قذف نماید حد ندارد

ولد لحقه ظاهرا ولم يعترف به فور لالنفی حمل فله تاخيره الى الولادة . ولحق منفی
 باستلحاق واحكام اللعان اربعة ، تابد الحرمة بين المتلاعنين وسقوط الحد عن الملاعن
 وسقوط حصانتها بلعانه ووجوب حد الزنا عليها بلعانه ان لم تلاعن
 (ثم الجزء الاول ويلييه الجزء الثاني اوله مبحث العدة)

و قبل از پنجم برای طرفین موعظه کند و از عذاب خداوند آنها را بترساند .
 باید دانست که قاذف از حد قذف خلاصی ندارد الا با قلمه شهود ، و شوهران
 از این عموم مستثنی بوده و تکلیف آنان بآیه لعان روشن شده است .

مبحث آثار مترتب بر لعان

به مجرد لعان مرد این آثار مترتب است :

۱ جدائی بین زوجین و تحریم ابدی هر چند مرد از قذف راجع و نادم شود زیرا
 حق خود را تضییع کرده است اما رجوع و پشیمانی و تکذیب نفس خویش در رفع
 حد از زوجه و الحاق نسب بچه مفید است .

۲ لعان قبل از دخول موجب تشطیر کابین است

۳ چهار زن دیگر را غیر از زن مورد لعان میتواند عقد کند

۴ رفع ممنوعیت از زنهایی که جمع آنان با این زن ممنوع بوده میشود

۵ انتفاء نسب بچه منفی نسبت بمرد ملاعن

۶ رفع حد از قاذف (تنبیه) بر لعان زن بجز رفع حد از خود او چیزی مترتب

نیست

امام مالک گوید بعد از فراغت طرفین از تشریفات لعان جدائی و تحریم ابدی
 صورت میگردد زیرا پیغمبر صلی الله علیه و آله بعد از ملاعنه طرفین در بین آنها جدائی انداخته و
 خطاب بمرد ملاعن فرموده اند که لا سیل لك علیها ترا با زنت دیگر کاری نیست

من الکبائر و بیاح لزوج بظن موکد او رویتها تحت شمار واحد اوفی خلوة مع استفاضة
 و لكل من الزوج والطلق والواطىء بشبهة نفی ولد لولم ینقه لحقه شرعاً و وجبان
 تیقن انه لیس منه مع امکان کونه منه ظاهراً . و لاعن لنفی ولد ولو حملاً و بعد موتها
 مکلف مختار و ان کان معه یئنة ارباً و لاء اشهد بالله انی لمن الصادقین فیہ و الخامسة
 ان لعنة الله علیه ان کان من الکاذبین و یبدل ضمائر الغیبة بالتکلم و ینفی الولد ان کان
 ثم ولد فی کل مرة بقوله ان هذا او ما ولدته من زنا ثم لاعنت المرأة اربما و لاء قائلة
 اشهد بالله انه لمن الکاذبین فیما رمائی به مع تبديل اللعنة بالغضب . و شرط لصحة نفی

غلطنامه

صفحه	سطر	غلط	صحیح
۵	۱۴	الایة	الخ
۸	۵	وازاينرو	اذاينرو
۸	۱۲	در واج	در رواج
۱۳	۲۲	ختم التبوہ	ختم النبوة
۱۴	۱۵	رايت	روايت
۱۵	۳	شافقى	شافعى
۴	۱۷	يفج	يفتح
۱۸	۲۰	شدند	شوند
۲۴	۱۰	قلتبين	قلتين
۲۸	۶	قتى	قىء
۲۹	۱۵	المتن	المتن
۳۷	۱۲	ميباشند	ميباشد
۴۲	۲۳	استمال	استعمال
۴۵	۱۱	والترتيب	والترتيب
۴۶	۹	ميکنند	ميکنند
۴۶	۱۹	بعدها	بعدها
۴۷	۶	مشرعيت	مشروعيت
۵۰	۱	شده شده	شده
۵۲	۹	قسمند	قسم است
۵۲	۱۴	بين غير مميزه وعمل يك سطر افتاده است (يكشبانہ روز را حيض وبقية را استحاضه قرار ميدهد معتاده مميزه)	
۵۸	۱۹	واقله	واقل التسليم
۵۹	۱۴	صح	صح در آن
۶۱	۳	بد	بدو
۶۲	۲۵	پغمبر	پيغمبر
۶۷	۲۱	ال عمران	ال عمران
۶۸	۲۲	علق	وعلق
۷۰	۲۲	ادرك	ادرك

صفحه	سطر	غلط	صحیح
۲۴۴	۱۳	عینا	عینیا
۲۴۹	۱۹	مصیعة	معصية
۲۴۹	۴	تنبيه اشتباه و جای آن عوض شده است	
۲۵۳	۱۹	الفرض	الفرض
۲۵۹	۱	اسلامیت	اسلام
۲۶۵	۵	اصحح	اصح
۲۶۵	۸	وقف	بنا بر این
۲۶۵	۱۰	حنین	بر جنین
۲۷۲	۱۵	یکی	هر گاه یکی
۲۹۰	۱۷	ولد	ولدا
۲۹۶	۴	باصل	اصل
۳۰۱	۱	خواه زوجین	خواه یکی از زوجین هم
۳۰۷	۱۸	الاحفر	الاخوة
۳۲۳	۱۶	ولم ينتقل	وام ينتقلوا
۳۴۷	۱۱	برادران	برادران
۳۶۹	۲	۳	۲
۳۶۹	۵	(خواهر میت دوم)	خواهر (میت دوم)
۳۹۲	۵	دوشیزه	ودوشیزه
۳۹۲	۹	صغیر	صغر
۳۹۲	۱۴	والاب	والجد
۳۹۴	۱۹	تزویج	تزوج
۲۹۸	۱۷	صحته	صحة
۴۰۹	۱	آمر	امر
۴۱۰	۲ و ۱	و عمه ها و خاله ها	حرام است
۴۱۵	۱۴	ولدتك	ولدك
۴۱۷	۲۲	نصبیین	نصبیین
۴۱۸	۳	۱	۰
۴۲۵	۶	متمع	متمتع
۴۴۰	۳	فی الجلیه	فی الجملة
۴۴۱	۹	مهر تمام	تمام مهر
۴۴۱	۲۰	تلفه	اتلفه
۴۴۲	۱۴	آید	آمده باشد

صفحه	سطر	غلط	صحیح
۷۱	۴	بهیبت	بغیبت
۷۲	۱۰	در موارد	در تمام موارد
۷۳	۹	۱۹	۱۰
۷۳	۱۰	عد	عدد
۷۵	۱	رکت	رکعت
۹۸	۳	زاد	زیاد
۹۸	۲۲	واعداد	اعداد
۹۹	۳	صوفاً	صوماً
۹۹	۱۶	ازکان	ارکان
۱۱۰	۵	شود حنفیه گویند	آشامیدن یا
۱۱۱	۱۰	هن	من
۱۱۲	۸	متوانی	متوالی
۱۱۳	۱۸	مانت	مات
۱۱۶	۱۴	و مریض و مسافر	و المریض و المسافر
۱۱۷	۸	دراو	در آنها
۱۲۰	۲	زکاة	زکوی
۱۲۰	۸	پنجگانه	هشتگانه
۱۲۲	۹	نلاب	نلاث
۱۳۰	۲۰	ونکن	ولکن
۱۳۲	۴	زکا	زکاة
۴	۱۲	خواهد شد	بشود
۱۳۳	۱۶	والغرب	هو الغریب
۱۳۷	۶	املاك	اهلاك
۱۳۸	۴	وجوب	وجوب و عدم
۱۴۷	۹	مستورة	مستور
۱۶۲	۲	برید	بریده
۱۶۶	۹	بران	برای
۱۷۲	۱۴	شهر	محل
۱۸۸	۴	نموده	نماید
۱۹۲	۴	ملمسین	مسلمین
۲۲۷	۱۱	ملك	از ملك
۲۳۹	۱۸	ولا یعلق	ولا تعلق
۲۴۱	۱۲	بگذارند	بگذرانند

فهرست انتشارات دانشگاه تهران

- ۱- وراثت (۱)
 - ۲- A Strain Theory of Matter
 - ۳- آراء فلاسفه درباره عادت
 - ۴- کالبدشناسی هنری
 - ۵- تاریخ یهقی جلد دوم
 - ۶- بیماریهای دندان
 - ۷- بهداشت و بازرسی خوراکیها
 - ۸- حماسه سرانی در ایران
 - ۹- مزدینا و تأثیر آن در ادبیات پارسی
 - ۱۰- نقشه برداری (جلد دوم)
 - ۱۱- گیاه شناسی
 - ۱۲- اساس الاقتباس خواجه نصیر طوسی
 - ۱۳- تاریخ دیپلوماسی عمومی (جلد اول)
 - ۱۴- روش تجزیه
 - ۱۵- تاریخ افضل - بدایع الزمان فی وقایع کرمان
 - ۱۶- حقوق اساسی
 - ۱۷- فقه و تجارت
 - ۱۸- راهنمای دانشگاه
 - ۱۹- مقررات دانشگاه
 - ۲۰- درختان جنگلی ایران
 - ۲۱- راهنمای دانشگاه بانگلیسی
 - ۲۲- راهنمای دانشگاه بفرانسه
 - ۲۳- Les Espaces Normaux
 - ۲۴- موسیقی دوره ساسانی
 - ۲۵- حماسه ملی ایران
 - ۲۶- زیست شناسی (۴) بحث در نظریه لامارک
 - ۲۷- هندسه تحلیلی
 - ۲۸- اصول گداز و استخراج فلزات (جلد اول)
 - ۲۹- اصول گداز و استخراج فلزات (۲ دوم)
 - ۳۰- اصول گداز و استخراج فلزات (۳ سوم)
 - ۳۱- ریاضیات در شیمی
 - ۳۲- جنگل شناسی (جلد اول)
 - ۳۳- اصول آموزش و پرورش
 - ۳۴- فیز بولژی گیاهی (جلد اول)
 - تألیف دکتر عزت الله خیبری
 - « « محمود حسابی
 - ترجمه « برزو سپهری
 - تألیف « نعمت الله کیهانی
 - بتمصحیح سعید نفیسی
 - تألیف دکتر محمود سیاسی
 - « « سرهنگ شمس
 - « « ذبیح الله صفا
 - « « محمد معین
 - « « مهندس حسن شمس
 - « « حسین گل کلاب
 - بتمصحیح مدرس رضوی
 - تألیف دکتر حسن ستوده تهرانی
 - « « علی اکبر یرمین
 - مراهم آورده دکتر مهدی بیانی
 - تألیف دکتر قاسم زاده
 - « « زین العابدین ذوالمجدین
 -
 -
 - « « مهندس حبیب الله ثابتی
 -
 - تألیف دکتر هشترودی
 - « « مهدی برکشلی
 - ترجمه « بزرگ علوی
 - تألیف دکتر عزت الله خیبری
 - « « علیقتی وحدتی
 - تألیف دکتر یگانه حایری
 - « « «
 - « « «
 - نکارش دکتر هورفر
 - « « مرحوم مهندس کریم ساهی
 - « « دکتر محمد باقر هوشیار
 - « « اسمعیل زاهدی

صفحه	سطر	غلط	صحیح
۴۴۹	۳	اویا	ویا
۴۴۹	۸	مذهب	بمذهب
۴۵۱	۳	حلقه	علقه
۴۵۱	۱۰	از نظر	وا از نظر
۴۵۱	۲۰	الاخر	للاخر
۴۵۴	۱۹	یبدد	یبدء
۴۵۶	۱	امته	کنیزک
۴۶۹	۴	تکلیفاً	تفکیکاً

۷۴- راهنمای دانشگاه

۷۵- اقتصاد اجتماعی

۷۶- تاریخ دیپلوماسی عمومی (جلد دوم)

۷۷- زیبا شناسی

۷۸- تئوری سنتیک گازها

۷۹- کارآموزی داروسازی

۸۰- قوانین دامپزشکی

۸۱- جنگل شناسی جلد دوم

۸۲- استقلال آمریکا

۸۳- کنجکاو یهای علمی و ادبی

۸۴- ادوار فقه

۸۵- دینامیک گازها

۸۶- آئین دادرسی در اسلام

۸۷- ادبیات فرانسه

۸۸- از سرین تا یونسکو- دو ماه در پاریس

۸۹- حقوق تطبیقی

۹۰- میکروپشناسی (جلد اول)

۹۱- میزراه (جلد اول)

۹۲- (جلد دوم)

۹۳- کالبد شکافی (تشریح عملی دست و پا)

۹۴- ترجمه و شرح تبصره علامه (جلد دوم)

۹۵- کالبد شناسی توصیفی (۴) - عضله شناسی

۹۶- « « « (۴) - رگ شناسی

۹۷- بیماریهای گوش و حلق و بینی (جلد اول)

۹۸- هندسه تحلیلی

۹۹- جبر و آنالیز

۱۰۰- تقویتی و برتری اسپانیا (۱۵۵۹-۱۶۶۰)

۱۰۱- کالبدشناسی توصیفی - استخوان شناسی اسب

۱۰۲- تاریخ عقاید سیاسی

۱۰۳- آزمایش و تصفیة آنها

۱۰۴- هشت مقاله تاریخی و ادبی

۱۰۵- فیه مافیه

۱۰۶- جغرافیای اقتصادی (جلد اول)

۱۰۷- الکتروبیسته و موارد استعمال آن

۱۰۸- مبادلات انرژی در گیاه

۱۰۹- تلخیص الیابن عن مجازات القرآن

۱۱۰- دو رساله - وضع الفاظ و قاعده لاضرر

۱۱۱- شیمی آلی (جلد اول) تئوری و اصول کلی

۱۱۲- شیمی آلی دارمائیة (جلد اول)

۱۱۳- حکمت الهی عام و خاص

۱۱۴- امراض خلق و بینی و حنجره

تألیف دکتر شیدفر

« « حسن ستوده تهرانی

« « علینقی وزیر

« « دکتر روشن

تألیف دکتر جنیدی

« « میمنندی نژاد

« « مرحوم مهندس ساعی

« « دکتر مجیر شیبانی

« « محمود شهابی

« « دکتر غفاری

« « محمد سنگلجی

« « دکتر سپیدی

« « علی اکبر سیاسی

« « حسن افشار

تألیف دکتر سهراب دکتر میردامادی

« « حسین گلش

« « « «

« « نعمت الله کیهانی

« « زین العابدین ذوالمجدین

« « دکتر امیراعلم-دکتر حکیم

دکتر کیهانی-دکتر نجم آبادی-دکتر بیک نسر

« « « «

تألیف دکتر جمشیداعلم

« « کامکار باری

« « « «

« « « «

تألیف دکتر میر بابائی

« « محسن عزیزی

نگارش « محمد جواد جنیدی

« « نصرالله فلسفی

« « بدیع الزمان فروزانفر

« « دکتر محسن عزیزی

« « مهندس عبدالله ریاضی

« « دکتر اسمعیل زاهدی

« « سید محمد باقر سبزواری

« « محمود شهابی

« « دکتر عابدی

« « شیخ

« « مهدی قمشه

« « دکتر علیم مروستی

نگارش دکتر محمد علی مجتهدی
 « « غلامحسین صدیقی
 « « پرویز ناتل خانلری
 تألیف دکتر مهدی بهرامی
 « « صادق کیا
 « عیسی بهنام
 « دکتر فیاض
 « « فاطمی
 « « هشترودی
 « « امیراعلم - دکتر حکیم
 دکتر کیهانی - دکتر نجم آبادی - دکتر نیک نفس - دکتر نائینی

نگارش دکتر مهدی جلالی
 « « آ. آ. وارتانی
 « « زین العابدین ذوالمجدین
 « « ضیاء الدین اسمعیل بیگی
 « « ناصر انصاری
 « « افضلی پور
 « « احمد بیرشک
 « « دکتر محمدی
 « « آذر
 « « نجم آبادی
 « « صفوی گلپایگانی
 « « آملی
 « « زاهدی
 « « دکتر فتح الله امیر هوشمند
 « « علی اکبر پریمن
 « « مهندس سیدی
 ترجمه مرحوم غلامحسین زیرک زاده
 تألیف دکتر محمود کیهانی
 « « مهندس گوهریان
 « « مهندس میردامادی
 « « دکتر آرمین
 تألیف دکتر کمال جناب
 « « امیراعلم - دکتر حکیم
 دکتر کیهانی - دکتر نجم آبادی - دکتر نیک نفس
 تألیف دکتر عطایی
 « « «
 « « مهندس حبیب الله ناظمی
 « « دکتر گامیک
 « « علی اصغر پورهمایون
 تصحیح مدرس رضوی

۳۵- جبر و آنالیز
 ۳۶- گزارش سفر هند
 ۳۷- تحقیق انتقادی در عروض فارسی
 ۳۸- تاریخ صنایع ایران - ظروف سفالین
 ۳۹- واژه نامه طبری
 ۴۰- تاریخ صنایع اروپا در قرون وسطی
 ۴۱- تاریخ اسلام
 ۴۲- جانورشناسی عمومی
 ۴۳- Les Connexions Normales
 ۴۴- کالبد شناسی توصیفی (۱) - استخوان شناسی
 ۴۵- روان شناسی کودکان
 ۴۶- اصول شیمی پزشکی
 ۴۷- ترجمه و شرح تبصره تالامه (جلد اول)
 ۴۸- اکوستیک «صوت» (۱) ارتعاشات - سرعت
 ۴۹- انگل شناسی
 ۵۰- نظریه توابع متغیر مختلط
 ۵۱- هندسه ترسیمی و هندسه رقومی
 ۵۲- درس اللغة والادب (۱)
 ۵۳- جانور شناسی سیستماتیک
 ۵۴- پزشکی عملی
 ۵۵- روش تهیه مواد آلی
 ۵۶- مامائی
 ۵۷- فیزیولوژی گیاهی (جلد دوم)
 ۵۸- فلسفه آموزش و پرورش
 ۵۹- شیمی تجزیه
 ۶۰- شیمی عمومی
 ۶۱- امیل
 ۶۲- اصول علم اقتصاد
 ۶۳- مقاومت مصالح
 ۶۴- کشت گیاه حشره کش پیرتر
 ۶۵- آسیب شناسی
 ۶۶- مکانیک فیزیک
 ۶۷- کالبد شناسی توصیفی (۲) - مفصل شناسی
 ۶۸- درمان شناسی (جلد اول)
 ۶۹- درمان شناسی (دوم)
 ۷۰- گیاه شناسی - تشریح عمومی نباتات
 ۷۱- شیمی آنالیتیک
 ۷۲- اقتصاد جلد اول
 ۷۳- دیوان سید حسن غزنوی

- ۱۵۵- شیمی آلی (ارگانیک) (۲)
 ۱۵۶- آسیب شناسی (کانگلیوت استلر)
 ۱۵۷- تاریخ علوم عقلی در تمدن اسلامی
 ۱۵۸- تفسیر خواجه عبدالله انصاری
 ۱۵۹- حشره شناسی
 ۱۶۰- نشانه شناسی (علم العلامات) (جلد اول)
 ۱۶۱- نشانه شناسی بیماریهای اعصاب
 ۱۶۲- آسیب شناسی عملی
 ۱۶۳- احتمالات و آمار
 ۱۶۴- الکتروبیسته صنعتی
 ۱۶۵- آئین دادرسی کیفری
 ۱۶۶- اقتصاد سال اول (چاپ دوم اصلاح شده)
 ۱۶۷- فیزیک (تابش)
 ۱۶۸- فهرست کتب اهدائی آقای مشکوة (جلد دوم)
 ۱۶۹- > > > (جلد سوم- قسمت اول) > محمدتقی دانش پژوه
 ۱۷۰- رساله بودو نمود
 ۱۷۱- زندگانی شاه عباس اول
 ۱۷۲- تاریخ بیهقی (جلد سوم)
 ۱۷۳- فهرست نشریات ابوعلی سینا بزبان فرانسه
 ۱۷۴- تاریخ مصر (جلد اول)
 ۱۷۵- آسیب شناسی آذر دگی سیستم رتیکولو آندوتلیال > دکتر آرمین
 ۱۷۶- نهضت ادبیات فرانسه در دوره رومانتیک
 ۱۷۷- فیزیوژنی (طب عمومی)
 ۱۷۸- خطوط لبه های جذبی (اشعه ایکس)
 ۱۷۹- تاریخ مصر (جلد دوم)
 ۱۸۰- سیر فرهنگ ایران و مغرب زمین
 ۱۸۱- فهرست کتب اهدائی آقای مشکوة (جلد سوم- قسمت دوم) > محمدتقی دانش پژوه
 ۱۸۲- اصول فن کتابداری
 ۱۸۳- رادیو الکتروبیسته
 ۱۸۴- پیوره
 ۱۸۵- چهار رساله
 ۱۸۶- آسیب شناسی (جلد دوم)
 ۱۸۷- یادداشت های مرحوم قزوینی
 ۱۸۸- استخوان شناسی مقایسه ای (جلد دوم)
 ۱۸۹- جغرافیای عمومی (جلد اول)
 ۱۹۰- بیماریهای واگیر (جلد اول)
 ۱۹۱- بتن فولادی (جلد اول)
 ۱۹۲- حساب جامع و فاضل
 ۱۹۳- مبدا و معاد
 ۱۹۴- تاریخ ادبیات روسی
 ۱۹۵- تاریخ تمدن ایران ساسانی (جلد دوم)
- > دکتر شیخ
 > > آرمین
 > > ذبیح الله صفا
 > > بتصحیح علی اصغر حکمت
 > > تألیف جلال افشار
 > دکتر محمد حسین میمندی نژاد
 > > صادق صبا
 > > حسین رحمتیان
 > > مهدوی اردبیلی
 > > تألیف دکتر محمد مظفری زنکنه
 > > محمد علی هدایتی
 > > علی اصغر پورهمایون
 > > روشن
 > > علینقی منزوی
 > > > > محمدتقی دانش پژوه
 > > محمودشاهی
 > > نصرالله فلسفی
 > > > بتصحیح سعید نفیسی
 > > > >
 > > تألیف احمد بهمنش
 > > دکتر آرمین
 > > مرحوم زبیرک زاده
 > > نگارش دکتر مصباح
 > > زندگی
 > > احمد بهمنش
 > > دکتر صدیق اعلم
 > > محمدتقی دانش پژوه
 > > دکتر محسن صبا
 > > > رحیمی
 > > محمود سیاسی
 > > معبد سنگلجی
 > > دکتر آرمین
 > > فراهم آورده آقای ایرج افشار
 > > تألیف دکتر میربابائی
 > > > مستوفی
 > > > غلامعلی ینشور
 > > > مهندس خلیلی
 > > نگارش دکتر مجتهدی
 > > ترجمه آقای محمودشاهی
 > > تألیف > سعید نفیسی
 > > > >

- ۱۱۵- آنالیز ریاضی
 ۱۱۶- هندسه تحلیلی
 ۱۱۷- شکسته بندی (جلد دوم)
 ۱۱۸- باغبانی (۱) باغبانی عمومی
 ۱۱۹- اساس التوحید
 ۱۲۰- فیزیک پزشکی
 ۱۲۱- اکوستیک صوت (۲) مشخصات صوت - لوله - تار
 ۱۲۲- جراحی فوری اطفال
 ۱۲۳- فهرست کتب اهدائی آقای مشکوة (۱)
 ۱۲۴- چشم پزشکی (جلد اول)
 ۱۲۵- شیمی فیزیک
 ۱۲۶- بیماریهای گیاه
 ۱۲۷- بحث در مسائل پرورش اخلاقی
 ۱۲۸- اصول عقاید و کرائم اخلاق
 ۱۲۹- تاریخ کشاورزی
 ۱۳۰- کالبدشناسی انسانی (۱) سر و کردن
 ۱۳۱- امراض واگیر دام
 ۱۳۲- درس اللغة والادب (۴)
 ۱۳۳- واژه نامه گرمانی
 ۱۳۴- تک یاخته شناسی
 ۱۳۵- حقوق اساسی چاپ پنجم (اصلاح شده)
 ۱۳۶- عضله وزیباتی پلاستیک
 ۱۳۷- طیف جذبی و اشعه ایکس
 ۱۳۸- مصنفات افضل الدین کاشانی
 ۱۳۹- روان شناسی (از لحاظ تربیت)
 ۱۴۰- ترمودینامیک (۱)
 ۱۴۱- بهداشت روستائی
 ۱۴۲- زمین شناسی
 ۱۴۳- مکانیک عمومی
 ۱۴۴- فیزیولوژی (جلد اول)
 ۱۴۵- کالبدشناسی و فیزیولوژی
 ۱۴۶- تاریخ تمدن ساسانی (جلد اول)
 ۱۴۷- کالبدشناسی توصیفی (۵) قسمت اول
 سلسله اعصاب محیطی
 ۱۴۸- کالبدشناسی توصیفی (۵) قسمت دوم
 سلسله اعصاب مرکزی
 ۱۴۹- کالبدشناسی توصیفی (۶) اعضای حواس پنجگانه
 ۱۵۰- هندسه عالی (گروه و هندسه)
 ۱۵۱- اندام شناسی گیاهان
 ۱۵۲- چشم پزشکی (۴)
 ۱۵۳- بهداشت شهری
 ۱۵۴- انشاء انگلیسی
- « « منوچهر وصال
 « « احمد عقیلی
 « « امیر کیا
 « « مهندس شبانی
 « « مهدی آشتیانی
 « « دکتر فرهاد
 « « اسمعیل بیگی
 تألیف دکتر مرعشی
 « « علینقی منزوی تهرانی
 « « دکتر ضرابی
 « « بازرگان
 « « خبری
 « « سپهری
 « « زین العابدین ذوالجدين
 « « دکتر تقی بهرامی
 « « حکیم و دکتر گنج بخش
 « « رستگار
 « « مهدی
 « « صادق کبا
 « « عزیز رفیعی
 « « قاسم زاده
 « « کیهانی
 « « فاضل زندی
 نگارش دکتر مینوی و یحیی مهدوی
 « « علی اکبر سیاسی
 « « مهندس بازرگان
 نگارش دکتر زوین
 « « بدالله سعادی
 « « مجتبی ریاضی
 « « کاتوزیان
 « « نصرالله نیک نفس
 « « سمید نفیسی
 « « دکتر امیر اعلم - دکتر حکیم
 دکتر کیهانی - دکتر نجم آبادی - دکتر نیک نفس
 « « « «
 « « « «
 « « « «
 تألیف دکتر اسدالله آل بویه
 « « پارسا
 نگارش دکتر ضرابی
 « « اعتمادیان
 « « بازار گادی

۲۳۴- جغرافیای کشاورزی ایران

۲۳۵- ترجمه‌النهایه باتصحیح ومقدمه (۱)

۲۳۶- احتمالات وآمار ریاضی (۲)

۲۳۷- اصول تشریح چوب

۲۳۸- خون‌شناسی عملی (جلد اول)

۲۳۹- تاریخ ملل قدیم آسیای غربی

۲۴۰- شیمی تجزیه

۲۴۱- دانشگاهها ومدارس عالی امریکا

۲۴۲- پانزده گفتار

۲۴۳- بیماریهای خون (جلد دوم)

۲۴۴- اقتصاد کشاورزی

۲۴۵- علم‌العلامات (جلد سوم)

۲۴۶- بتن آرمه (۲)

۲۴۷- هندسه دیفرانسیل

۲۴۸- فیزیولوژی گل ورده بندی لك بهایها

۲۴۹- تاریخ زندیه

۲۵۰- ترجمه‌النهایه باتصحیح ومقدمه (۲)

۲۵۱- حقوق مدنی (۲)

۲۵۲- دفتر دانش وادب (جزء دوم)

۲۵۳- یادداشت‌های قزوینی (جلد دوم ب، ت، ث، ج)

۲۵۴- تفوق وبرتری اسپانیا

۲۵۵- تیره شناسی (جلد اول)

۲۵۶- کالبد شناسی توصیفی (۸)

دستگاه انداز و تناسل - پرده صفای

۲۵۷- حل مسائل هندسه تحلیلی

۲۵۸- کالبد شناسی توصیفی (حیوانات اهلی مفصل شناسی مقایسه‌ای)

۲۵۹- اصول ساختمان ومحاسبه ماشینهای برق

۲۶۰- بیماریهای خون و لنف (بررسی بالینی وآسیب شناسی)

۲۶۱- سرطان شناسی (جلد اول)

۲۶۲- شکسته بندی (جلد سوم)

۲۶۳- بیماریهای واگیر (جلد دوم)

۲۶۴- انگل شناسی (بندبائیان)

۲۶۵- بیماریهای درونی (جلد دوم)

۲۶۶- دامپرووری عمومی (جلد اول)

۲۶۷- فیزیولوژی (جلد دوم)

۲۶۸- شعر فارسی (دوره‌شاهرخ)

۲۶۹- فن انگشت نگاری (جلد اول و دوم)

۲۷۰- منطق التلویحات

۲۷۱- حقوق جنائی

۲۷۲- سمیولوژی اعصاب

➤ دکتر تقی بهرامی

➤ آقای سید محمد سبزواری

➤ دکتر مهدوی اردبیلی

➤ مهندس رضا حجازی

➤ دکتر رحمتیان دکتر شمس

➤ ➤ بهمنش

➤ ➤ شیروانی

➤ ضیاءالدین اسمعیل ییگی

➤ آقای مجتبی مینوی

➤ دکتر یحیی پویا

نگارش دکتر احمد هومن

➤ ➤ میندی نژاد

➤ آقای مهندس خلیلی

➤ دکتر بهروز

تألیف دکتر زاهدی

➤ ➤ هادی هدایتی

➤ آقای سبزواری

➤ ➤ دکتر امامی

—

➤ ایرج افشار

➤ دکتر خانابا بیانی

➤ ➤ احمد پارسا

تألیف دکتر امیر اعلم - دکتر حکیم - دکتر کیهانی

دکتر نجم آبادی - دکتر نیک نفس

نگارش دکتر علینقی وحدتی

➤ ➤ میربابائی

➤ مهندس احمد رضوی

➤ دکتر رحمتیان

➤ ➤ آرمین

➤ ➤ امیر کیا

➤ ➤ بینش‌ور

➤ ➤ عزیز رفیعی

➤ ➤ میندی نژاد

➤ ➤ بهرامی

➤ ➤ علی کاتوزیان

➤ ➤ یار شاطر

نگارش ناصرقلی وادسر

➤ دکتر فیاض

تألیف آقای دکتر عبدالعزیز علی آبادی

➤ ➤ ➤ چهرازی

۱۹۶- درمان تراخیم با الکتروکواگولاسیون

۱۹۷- شیمی وفیزیک (جلد اول)

۱۹۸- فیزیولوژی عمومی

۱۹۹- داروسازی جالینوسی

۲۰۰- علم‌العلامات نشانه‌شناسی (جلد دوم)

۲۰۱- استخوان‌شناسی (جلد اول)

۲۰۲- پیوره (جلد دوم)

۲۰۳- علم‌النفس ابن‌سینا و تطبیق آن با روانشناسی جدید

۲۰۴- قواعد فقه

۲۰۵- تاریخ سیاسی و دیپلوماسی ایران

۲۰۶- فهرست مصنفات ابن‌سینا

۲۰۷- مخارج الحروف

۲۰۸- عیون الحکمه

۲۰۹- شیمی بیولوژی

۲۱۰- میکروشناسی (جلد دوم)

۲۱۱- حشرات زیان‌آور ایران

۲۱۲- هواشناسی

۲۱۳- حقوق مدنی

۲۱۴- مآخذ قصص و تمثیلات مثنوی

۲۱۵- مکانیک استدلالی

۲۱۶- ترمودینامیک (جلد دوم)

۲۱۸- گروه بندی و انتقال خون

۲۱۸- فیزیک ، ترمودینامیک (جلد اول)

۲۱۹- روان پزشکی (جلد سوم)

۲۲۰- بیماریهای درونی (جلد اول)

۲۲۱- حالات عصبانی بانورز

۲۲۲- کالبدشناسی توصیفی (۷)

(دستگاه گوارش)

۲۲۳- علم الاجتماع

۲۲۴- الهیات

۲۲۵- هیدرولیک عمومی

۲۲۶- شیمی عمومی معدنی فلزات (جلد اول)

۲۲۷- آسیب‌شناسی آزردهای سوزناله غده فوق کلیوی

۲۲۸- اصول الصرف

۲۲۹- سازمان فرهنگی ایران

۲۳۰- فیزیک، ترمودینامیک (جلد دوم)

۲۳۱- راهنمای دانشگاه

۲۳۲- مجموعه اصطلاحات علمی

۲۳۳- بهداشت غذایی (بهداشت نسل)

دکتر پروفور شمس

دکتر توسلی

دکتر شیبانی

دکتر مقدم

دکتر میندی نژاد

دکتر نعمت‌اله کیهانی

دکتر محمود سیاسی

دکتر علی اکبر سیاسی

دکتر آقای محدودشاهی

دکتر علی اکبرینا

دکتر مهدوی

تصحیح و ترجمه دکتر پرویز ناقل خانلری

از ابن‌سینا - چاپ عکسی

تألیف دکتر مافی

دکتر آقایان دکتر سهراب

دکتر میردامادی

دکتر عباس دواجی

دکتر محمد منجمی

دکتر سید حسن امامی

نگارش آقای فروزانفر

دکتر پرفور فاطمی

دکتر مهندس بازرگان

دکتر یحیی پویا

دکتر روشن

دکتر میرسپاسی

دکتر میندی نژاد

ترجمه دکتر چهارزی

تألیف دکتر امیراعلم - دکتر حکیم

دکتر کیهانی - دکتر نجم‌آبادی - دکتر نیک‌نفس

تألیف دکتر مهدوی

دکتر فاضل‌تونی

دکتر مهندس ریاضی

تألیف دکتر فضل‌الله شیروانی

دکتر آرمین

دکتر علی اکبرشاهی

تألیف دکتر علی‌کنی

نگارش دکتر روشن

-

-

نگارش دکتر فضل‌الله صدیق

- ۳۰۹ - سرگذشت و عقائد فلسفی خواجه نصیرالدین طوسی
 ۳۱۰ - فیزیک (پدیده‌های فیزیکی در دماهای بسیار خفیف)
 « محمد مدرسی (زنجانى)
 « دکتر روشن

کتاب هفتم

- ۳۱۱ - رساله جبر و مقابله خواجه نصیر طوسی
 ۳۱۲ - آلرژی بیماریهای ناشی از آن
 ۳۱۳ - راهنمای دانشگاه (بفرانسه) دوم چاپ
 ۳۱۴ - احوال و آثار محمد بن جریر طبری
 ۳۱۵ - مکانیک سینماتیک
 ۳۱۶ - مقدمه روانشناسی (قسمت اول)
 ۳۱۷ - دامپروری (جلد دوم)
 ۳۱۸ - تمرینات و تجربیات (شیمی آلی)
 ۳۱۹ - جغرافیای اقتصادی (جلد دوم)
 ۳۲۰ - پاتولوژی مقایسه‌ای (بیماریهای مشترک انسان و دام)
 ۳۲۱ - اصول نظریه ریاضی احتمال
 ۳۲۲ - رده بندی دوله‌ای ها و بازداستانگان
 ۳۲۳ - قوانین مالییه و محاسبات عمومى و مطالعه بودجه
 از ابتدای مشروطیت تا حال
 ۳۲۴ - کالبدشناسی انسانی (۱) سر و گردن
 (توصیفی - موضی - طرز تشریح)
 ۳۲۵ - ایمنی شناسی (جلد اول)
 ۳۲۶ - حکمت الهی عام و خاص (تجدید چاپ)
 ۳۲۷ - اصول بیماریهای ارثی انسان (۱)
 ۳۲۸ - اصول استخراج معادن
 ۳۲۹ - مقررات دانشگاه (۱) مقررات استخدامی و مالی
 ۳۳۰ - شلیمر
 ۳۳۱ - تجزیه ادرار
 ۳۳۲ - جراحی فك و صورت
 ۳۳۳ - فلسفه آموزش و پرورش
 ۳۳۴ - اکوستیک (۴) صوت
 ۳۳۵ - الکتریسته صنعتی (جلد اول چاپ دوم)
 ۳۳۶ - سالنامه دانشگاه
 ۳۳۷ - فیزیک جلد هشتم - کارهای آزمایشگاه و مسائل ترمودینامیک « دکتر روشن
 « « فیاض
 « « وحدتی
 « « محمد مهدی
 —
 ۳۳۸ - تاریخ اسلام (چاپ دوم)
 ۳۳۹ - هندسه تحلیلی (چاپ دوم)
 ۳۴۰ - آداب اللغة العربیة و تاریخها (۱)
 ۳۴۱ - حل مسائل ریاضیات عمومی
 ۳۴۲ - جوامع الحکایات
 ۳۴۳ - شیمی تحلیلی
 « « منوچهر حکیم و
 « « سید حسین گنج بغش
 « « میر دامادی
 « « آقای مهدی الهی قمشه‌ای
 « « دکتر محمد علی مولوی
 « « مهندس محمودی
 « « جمیع آوری دکتر کی نیا
 « « دانشکده پزشکی
 « « مرحوم دکتر ابوالقاسم بهرامی
 « « تألیف دکتر حسین مهدوی
 « « امیر هوشمند
 « « اسماعیل بیگی
 « « مهندس زنگنه
 —
 « « دکتر روشن
 « « فیاض
 « « وحدتی
 « « محمد مهدی
 « « تألیف دکتر کامکار باری
 « « محمد معین
 « « مهندس قاسمی

- ۲۷۳- کالبد شناسی توصیفی (۹)
(دستگاه تولید صوت و تنفس)
- ۲۷۴- اصول آمار و کلیات آمار اقتصادی
- ۲۷۵- گزارش کنفرانس اتمی ژنو
- ۲۷۶- امکان آلوده کردن آبهای مشروب
- ۲۷۷- مدخل منطق صورت
- ۲۷۸- ویروسها
- ۲۷۹- تالیفات ها (آلکها)
- ۲۸۰- گیاه شناسی سیستماتیک
- ۲۸۱- تیره شناسی (جلد دوم)
- ۲۸۲- احوال و آثار خواجه نصیرالدین طوسی
- ۲۸۳- احادیث مثنوی
- ۲۸۴- قواعد النحو
- ۲۸۵- آزمایشهای فیزیک
- ۲۸۶- پندنامه اهواری یا آئین پزشکی
- ۲۸۷- بیماریهای خون (جلد سوم)
- ۲۸۸- جنین شناسی (رویان شناسی) جلد اول
- ۲۸۹- مکانیک فیزیک (اندازه گیری مکانیک نقطه مادی و فرضیه نسبیت) (چاپ دوم)
- ۲۹۰- بیماریهای جراحی قفسه سینه (ریه، مری، قفسه سینه)
- ۲۹۱- اکوستیک (صوت) چاپ دوم
- ۲۹۲- چهار مقاله
- ۲۹۳- داریوش یکم (پادشاه پارسها)
- ۲۹۴- کالبد شکافی تشریح عملی سر و گردن- سلسله اعصاب مرکزی
- ۲۹۵- درس اللغة والادب (۱) چاپ دوم
- ۲۹۶- سه گفتار خواجه طوسی
- ۲۹۷- Sur les espaces de Riemann
- ۲۹۸- فصول خواجه طوسی
- ۲۹۹- فهرست کتب اهدائی آقای مشکوة (جلد سوم) بخش سوم
- ۳۰۰- الرسالة المعینة
- ۳۰۱- آغاز و انجام
- ۳۰۲- رساله امامت خواجه طوسی
- ۳۰۳- فهرست کتب اهدائی آقای مشکوة (جلد سوم) بخش چهارم
- ۳۰۴- حل مشکلات معینه خواجه نصیر
- ۳۰۵- مقدمه قدیم اخلاق ناصری
- ۳۰۶- یوگرافی خواجه نصیرالدین طوسی (بزبان فرانسه)
- ۳۰۷- رساله بیست باب در معرفت اسطرلاب
- ۳۰۸- مجموعه رسائل خواجه نصیرالدین
- تألیف دکتر امیر اعلم - دکتر حکیم - دکتر کیهانی
دکتر نجم آبادی - دکتر نیک نفس
نگارش دکتر معین صبا
» »
نگارش دکتر حسین سهراب - دکتر میمنندی نژاد
نگارش دکتر غلامحسین مصاحب
» » فرج الله شفا
» » عزت الله خبیری
» » محمد درویش
» » پارسا
» » مدرس وضوی
» » آقای فروزانفر
» » قاسم توپسرکانی
» » دکتر محمد باقر محمودیان
» » محمود نجم آبادی
نگارش دکتر یحیی پویا
» » احمد شفائی
تألیف دکتر کمال الدین جناب
» »
» » محمد تقی قوامیان
» » ضیاء الدین اسماعیل بیگر
بتصحیح » محمد معین
نگارش » منشی زاده
» » نعمت الله کیهانی
» » محمد محمدی
بکوشش محمد تقی دانش پژوه
نگارش دکتر هشترودی
بکوشش محمد تقی دانش پژوه
نگارش محمد تقی دانش پژوه
» »
» » ایرج افشار
بکوشش محمد تقی دانش پژوه
» »
» »
» » جلال الدین همایی
نگارش دکتر امشای
» » مدرس وضوی
» »
» »

۳۸۳ - یادداشت‌های قزوینی (۳)

ایرج افشار

۳۸۴ - گویش آشتیان

تألیف دکتر صادق کیا

۳۸۵ - کالبد شکافی (تشریح علی قفسه سینه و قلب رربه) نگارش دکتر نعمت‌الله کیهانی

۳۸۶ - ایران بعد از اسلام

« عباس خلیلی

۳۸۷ - تاریخ مصر قدیم (جلد اول چاپ دوم)

« دکتر احمد بهمنش

۳۸۸ - آرفلونیاتها (۱) سرخس‌ها

« « خبیری

۳۸۹ - شیمی صنعتی (جلد اول)

« « رادفر

۳۹۰ - فیزیک عمومی الکتریسته (جلد اول)

« « روشن

۳۹۱ - مبادی علم هوا شناسی

« « احمد سعادت

۳۹۲ - منطق و روش شناسی

« « علی اکبر سیاسی

۳۹۳ - الکترونیک (جلد اول)

« « رحیمی قاجار

۳۹۴ - فرهنگ غفاری (جلد دوم)

« مهندس جلال‌الدین غفاری

۳۹۵ - حکمت الهی عام و خاص (جلد دوم)

« مجتبی‌الدین مهدی الهی قمشه‌ای

۳۹۶ - گنج جواهر دانش (۴)

« حسن آل طه

۳۹۷ - فن کالبد گشائی و آسیب شناسی

« دکتر محمدکار

۳۹۸ - فرهنگ غفاری (جلد سوم)

« مهندس جلال‌الدین غفاری

۳۹۹ - مزدا پرستی در ایران قدیم

« دکتر ذبیح‌الله صفا

۴۰۰ - اصول روشهای ریاضی آمار

« « افضل پور

۴۰۱ - تاریخ مصر قدیم (جلد دوم)

« « دکتر احمد بهمنش

۴۰۲ - عددمن بلغاء ایران فی الفقه

« قاسم توپسرگانی

۴۰۳ - علم اخلاق (نظری و عملی)

« دکتر علی اکبر سیاسی

۴۰۴ - ادوار فقه (جلد دوم)

« آقای محمودشاهی

۴۰۵ - جراحی عملی دهان و دندان (جلد دوم)

« نگارش دکتر کاظم سیمجور

۴۰۶ - فیزیولوژی بالینی

« « گیتی

۴۰۷ - سهم الارث

« نصر اصفهانی

۴۰۸ - جبر آنالیز

« دکتر محمدعلی مجتهدی

۴۰۹ - هوا شناسی (جلد اول)

« « محمد منجمی

۴۱۰ - بیماریهای درونی (جلد سوم)

« « میمندی نژاد

۴۱۱ - میانی فلسفه

« « علی اکبر سیاسی

۴۱۲ - فرهنگ غفاری (جلد چهارم)

« مهندس امیر جلال‌الدین غفاری

۴۱۳ - هندسه تحلیلی (چاپ دوم)

« دکتر احمد سادات عقلی

۴۱۴ - کالبد شناسی (عضله شناسی مقایسه‌ای) (جلد پنجم) « « میربابائی

۴۱۵ - سالنامه دانشگاه ۱۳۳۶-۱۳۳۵

-

۴۱۶ - یادنامه خواجه نصیر طوسی

« نگارش دکتر صفا

۴۱۷ - تئوریهای اساسی ژنتیک

« « آزمون

۴۱۸ - فولاد و عملیات حرارتی آن

« مهندس هوشنگ خسرویاری

۴۱۹ - تأسیسات آبی

« مهندس عبدالله ریاضی

۴۲۰ - بیماریهای اعصاب (جلد نخست)

« نگارش دکتر صادق صبا

۴۲۱ - مکانیک عمومی (جلد دوم)

« دکتر مجتبی ریاضی

- ۳۴۴ - ارادة معطوف بقدرت (انريچه)
 ۳۴۵ - دفتر دانش وادب (جلد سوم)
 ۳۴۶ - حقوق مدني (جلداول تجديد چاپ)
 ۳۴۷ - نمايشنامه لوسيد
 ۳۴۸ - آب شناسي هيدرولوژی
 ۳۴۹ - روش شيمي تجزيه (۱)
 ۳۵۰ - هندسة ترسيمی
 ۳۵۱ - اصول الصرف
 ۳۵۲ - استخراج نفت (جلداول)
 ۳۵۳ - سخنرانيهای پروفيسور رنه ولسان
 ۳۵۴ - کورش کبير
 ۳۵۵ - فرهنگ غفاری فارسی فرانسه (جلداول)
 ۳۵۶ - اقتصاد اجتماعی
 ۳۵۷ - بيولوژی (وراثت) (تجدید چاپ)
 ۳۵۸ - بیماریهای مغزو روان (۳)
 ۳۵۹ - آئين دادرسی در اسلام (تجدید چاپ)
 ۳۶۰ - قریبات اصول
 ۳۶۱ - کالبد شکافی توصیفی (جلد ۴ - عضله شناسی اسب)
 ۳۶۲ - الرسالة الکمالیه فی الحقایق الالهیه
 ۳۶۳ - بی حسی های ناحیه ای دردندان پزشکی
 ۳۶۴ - چشم و بیماریهای آن
 ۳۶۵ - هندسة تحليلی
 ۳۶۶ - شیمی آلی ترکیبات حلقوی (چاپ دوم)
 ۳۶۷ - پزشکی عملی
 ۳۶۸ - اصول آموزش و پرورش (چاپ سوم)
 ۳۶۹ - پرتو اسلام
 ۳۷۰ - جراحی عملی دهان و دندان (جلداول)
 ۳۷۱ - درد شناسی دندان (۱)
 ۳۷۲ - مجموعه اصطلاحات علمی (قسمت دوم)
 ۳۷۳ - تیره شناسی (جلد سوم)
 ۳۷۴ - المعجم
 ۳۷۵ - جواهر آلائار (ترجمه مثنوی)
 ۳۷۶ - تاریخ دیپلوماسی عمومی
 ۳۷۷ - Textes Français
 ۳۷۸ - شیمی فیزیک (جلد دوم)
 ۳۷۹ - زیباشناسی
 ۳۸۰ - بیماریهای مشترک انسان و دام
 ۳۸۱ - فرزانه و روان
 ۳۸۲ - بهبود نسل بشر
- ترجمه دکتر هوشیار
 مقاله دکتر مهدوی
 تألیف دکتر امامی
 ترجمه دکتر سپهبدی
 تألیف دکتر جنیدی
 « « فخرالدین خوشنویسان
 « « جمال عصار
 « « علی اکبر شهابی
 « « دکتر جلال الدین توانا
 ترجمه دکتر سیاسی - دکتر سیمجور
 تألیف دکتر هادی هدایتی
 مهندس امیر جلال الدین غفاری
 دکتر سید شمس الدین جزایری
 « « خبیری
 « « حسین رضاعی
 آقای محمد سنگلجی
 « « محمود شهابی
 تألیف دکتر میربابائی
 « « سبزواری
 « « دکتر محمود مستوفی
 تألیف دکتر باستان
 « « مصطفی کامکار پارسی
 « « ابوالحسن شیخ
 « « ابوالقاسم نجم آبادی
 « « هوشیار
 بقلم عباس خلیلی
 تألیف دکتر کاظم سیمجور
 « « محمود سیاسی
 -
 « « احمد پادسا
 بتصحيح مدرس رضوی
 بقلم عبدالعزیز صاحب الجواهر
 تألیف دکتر محسن عزیزی
 « « بانو نفیسی
 « « دکتر علی اکبر توسلی
 « « آقای علی بنی وزیری
 « « دکتر مبیندی نژاد
 « « بصیر
 « « محمد علی مولوی

- ۴۶۲ - کایات شمس تبریزی (جزوه دوم)
 ۴۶۳ - ارتدئسی (جلد اول)
 ۴۶۴ - یادداشت‌های قزوینی (جلد اول)
 ۴۶۵ - فهرست پیشنهادی اسامی پرندگان ایران
 ۴۶۶ - تاریخ دیپلوماسی جلد اول
 ۴۶۷ - مینودر - یا باب الجنه
 ۴۶۸ - فلسفه عالی یا حکمت صدرالمتألهین
 ۴۶۹ - کالبد شناسی انسانی (تنه)
 ۴۷۰ - شیمی آلی
 ۴۷۱ - بابا افضل کاشی (جلد دوم)
 ۴۷۲ - تجزیه سنگهای معدنی
 ۴۷۳ - اکوستیک
 ۴۷۴ - تاریخ دیپلوماسی عمومی (جلد دوم)
 ۴۷۵ - راهنمای زبان اردو (جلد اول)
 ۴۷۶ - تشخیص جراحی‌های فوری شکم
 ۴۷۷ - اصول آمار و کلیات آمار اقتصادی (تجدید چاپ)
 ۴۷۸ - جواهر الآثار در ترجمه مثنوی (جلد دوم)
 ۴۷۹ - لغات و اصطلاحات مثنوی (جلد اول)
 ۴۸۰ - تاریخ دامپزشکی (جلد اول)
 ۴۸۱ - نشانه شناسی بیماریهای اعصاب
 ۴۸۲ - حساب عددی قریسیمی
 ۴۸۳ - شرح تبصره آیت الله علامه حلی جلد دوم (چاپ دوم)
 ۴۸۴ - ترمودینامیک جلد اول (چاپ دوم)
 ۴۸۵ - کتابشناسی فهرستهای نسخه‌های خطی فارسی
 ۴۸۶ - واژه‌نامه فارسی (بخش ۴ معیار جمالی)
 ۴۸۷ - دیوان قصائد - هزار غزل - مقطعات
 ۴۸۸ - مکانیک عمومی (جلد اول)
 ۴۸۹ - میکروب‌شناسی و زینبهارشناسی عمومی
 ۴۹۰ - حقوق جنائی (۱) (تجدید چاپ)
 ۴۹۱ - داروهای جالینوسی (۴) (تجدید چاپ)
 ۴۹۲ - روش تدریس زبان انگلیسی در دبیرستان (تجدید چاپ)
 ۴۹۳ - اندام‌شناسی اسب
 ۴۹۴ - شیمی آلی (جلد اول)
 ۴۹۵ - بیماریهای دندان
- تصحیح فروزانفر
 نگارش دکتر ریاض
 بکوشش ایرج افشار
 > سایمون جرویس رید
 نگارش دکتر بینا
 > محمدعلی گلریز
 ترجمه جواد مصلح
 نگارش پرفسور حکیم
 > دکتر شیخ
 > > مهدوی
 > مهندس محمدرضا رجالی
 > دکتر اسمعیل بیگی
 > > محسن عزیزی
 > > سیدناحیدر شهریار
 > > امان‌الله وزیرزاده
 > > محسن صبا
 > > جواهر کلام
 > > گوهرین
 > > میمنده نژاد
 > > صادق صبا
 > مهندس ریاضی
 > > زین العابدین ذوالمجدین
 > > دکتر روشن
 > ایرج افشار
 > > دکتر صادق کیا
 > > تقی دانش
 > > دکتر مجتبی ریاضی
 > > دکتر کاوه - دکتر احمدشیمی
 > > غلامحسین علی آبادی
 > > صادق مقدم
 > > بازارگادی
 > > محمود یزدی‌زاده
 > > نادر شرفی
 > > محمود سیاسی

- ۴۲۲ - صنایع شیمی معدنی (جلد اول)
- ۴۲۳ - مکانیک استدلالی
- ۴۲۴ - تاریخ فرهنگ ایران
- ۴۲۵ - شرح تبصره آیه الله علامه حلی (جلد دوم)
- ۴۲۶ - حکیم ازرقی هروی
- ۴۲۷ - علوم عقلی
- ۴۲۸ - شیمی آنالیتیک
- ۴۲۹ - فیزیک الکتریسته (جلد دوم)
- ۴۳۰ - کلیات شمس تبریزی
- ۴۳۱ - گانی شناسی (تحقیق درباره بعضی از کانهای جزیره هرمز) نگارش دکتر عبدالکریم قریب
- ۴۳۲ - فرهنگ غفاری فارسی بفرانسه (جلد پنجم)
- ۴۳۳ - ریاضیات در شیمی (جلد دوم)
- ۴۳۴ - تحقیق در فهم بشر
- ۴۳۵ - السعادة والاسعار
- ۴۳۶ - تاریخ فرهنگ اروپا
- ۴۳۷ - نقشه برداری (جلد دوم)
- ۴۳۸ - بیماریهای گیاه (تجدید چاپ)
- ۴۳۹ - حقوق مدنی (جلد سوم)
- ۴۴۰ - سخنرانیهای آقای انیس المقدسی (استاد دانشگاه آمریکائی بیروت)
- ۴۴۱ - دردشناسی دندان (جلد دوم)
- ۴۴۲ - حقوق اساسی فرانسه
- ۴۴۳ - حقوق عمومی واداری
- ۴۴۴ - پاتولوژی مقایسه ای (جلد سوم)
- ۴۴۵ - شیمی عمومی معدنی فلزات
- ۴۴۶ - فسیل شناسی
- ۴۴۷ - فرهنگ غفاری فارسی بفرانسه (جلد ششم)
- ۴۴۸ - تحقیق در تاریخ قندسازی ایران
- ۴۴۹ - مشخصات جغرافیای طبیعی ایران
- ۴۵۰ - جراحی فك و صورت (جلد دوم)
- ۴۵۱ - تاریخ هرو دت
- ۴۵۲ - تاریخ دیپلماسی عمومی (چاپ دوم)
- ۴۵۳ - سازمان فرهنگی ایران (تجدید چاپ)
- ۴۵۴ - مسائل گوناگون پزشکی
- ۴۵۵ - فیزیک الکتریسته (جلد سوم)
- ۴۵۶ - جامعه شناسی یا علم الاجتماع
- ۴۵۷ - اورمی
- ۴۵۸ - بهداشت عمومی (بیش گیری بیماریهای واگیر)
- ۴۵۹ - تاریخ عقاید اقتصادی (چاپ دوم)
- ۴۶۰ - تبصره و دورسالة دیگر در منطق
- ۴۶۱ - مسائل گوناگون پزشکی (جلد سوم)
- مهندس مرتضی قاسمی
- پرفسور قتی فاطمی
- دکتر عیسی صدیق
- زین العابدین ذوالجبدین
- بتصحیح مرحوم علی عبدالرسولی
- نگارش دکتر ذبیح الله صفا
- دکتر کاکیک
- روشن
- باتصحیحات و حواشی آقای فروزانفر
- نگارش دکتر عبدالکریم قریب
- امیر جلال الدین غفاری
- دکتر هورفر
- ترجمه دکتر رضا زاده شفق
- بتصحیح مجتبی مینوی
- نگارش دکتر عیسی صدیق
- مهندس حسن شمس
- دکتر خبیری
- دکتر سید حسن امامی
- نگارش دکتر محمود سیاسی
- قاسم زاده
- شیدفر
- میمندی نژاد
- شیروانی
- فرشاد
- نگارش امیر جلال الدین غفاری
- مهندس ابرهیم ریاحی
- دکتر حسین گل کلاب
- حسین مهدوی
- هادی هدایتی
- حسن ستوده تهرانی
- علی کنی
- محمد علی مولوی
- روشن
- یحیی مهدوی
- رفت
- نگارش دکتر اعتمادیان
- مرحوم دکتر حسن شهید نورانی
- بکوشش دانش پژوه
- نگارش دکتر مولوی



Publications de l'Université
de Tehran
No. 496

A Guide to Shafite Sect ·

with

THE THEORIES OF OTHER AUTHORITIES

(In Persian & Arabic)

Vol. 1

By

**HĀJ SAIYED MUHAMMAD SHAIKH-AL-ISLAM
OF KURDISTAN**

PROFESSOR, UNIVERSITY OF TEHRAN

TEHRAN, 1958

UNIVERSITY OF TEHRAN PRESS.

Tehran, 1337